

اتاریخ تحریک آزادی ہند

مصنف
ڈاکٹر تارا چند

مترجم
قاضی محمد عدیل عباسی



قومی کونسل برائے فروغ اردو زبان

وزارت ترقی انسانی وسائل

حکومت ہند

ویسٹ بلاک-I، آر۔ کے۔ پورم، نئی دہلی۔ 110066

Tareekh Tehreek-e-Azad-i-Hind

By : Dr. Tara Chand

● قومی کونسل برائے فروغ اردو زبانہ نئی دہلی

سنہ اشاعت :

پہلا ایڈیشن : 1980

دوسرا ایڈیشن : 1998 تعداد 1100

قیمت : -/103

سلسلہ مطبوعات : 807

ناشر : ڈائریکٹر، قومی کونسل برائے فروغ اردو زبان، ویسٹ بلاک-I، آر۔ کے۔ پورم،

نئی دہلی۔ 110066

طالع : ایس۔ نارائن اینڈ سنز، نئی دہلی

تاریخ تحریک آزادی ہند

اتاریخ تحریک آزادی ہند

جلد اول

مصنف
ڈاکٹر تارا چند

مترجم
قاضی محمد عدیل عباسی



قومی کونسل برائے فروغ اردو زبان

وزارت ترقی انسانی وسائل

حکومت ہند

ویسٹ بلاک-1، آر۔ کے۔ پورم، نئی دہلی۔ 110066

Tareekh Tehreek-e-Azad-i-Hind Vol. I

By : Dr. Tara Chand

● قومی کونسل برائے فروغ اردو زبان، نئی دہلی

سنہ اشاعت:

پہلا ایڈیشن : 1980

دوسرا ایڈیشن : 1998 تعداد 1100

قیمت :- 103/-

سلسلہ مطبوعات : 807

ناشر :- ڈائریکٹر، قومی کونسل برائے فروغ اردو زبان، ویسٹ بلاک-I، آر۔ کے۔ پورم،

نئی دہلی۔ 110066

طالع : ایس۔ مارائن اینڈ سنز، نئی دہلی

پیش لفظ

”ابتدا میں لفظ تھا۔ اور لفظ ہی خدا ہے“

پہلے جمادات تھے۔ ان میں نمو پیدا ہوئی تو نباتات آئے۔ نباتات میں جبلت پیدا ہوئی تو حیوانات پیدا ہوئے۔ ان میں شعور پیدا ہوا تو بنی نوع انسان کا وجود ہوا۔ اسی لیے فرمایا گیا ہے کہ کائنات میں جو سب سے اچھا ہے اس سے انسان کی تخلیق ہوئی۔

انسان اور حیوان میں صرف نطق اور شعور کا فرق ہے۔ یہ شعور ایک جگہ پر شہر نہیں سکتا۔ اگر شہر جائے تو پھر ذہنی ترقی، روحانی ترقی اور انسان کی ترقی رک جائے۔ تحریر کی ایجاد سے پہلے انسان کو ہر بات یاد رکھنا پڑتی تھی، علم سینہ بہ سینہ اگلی نسلوں کو پہنچتا تھا، بہت ساحصہ ضائع ہو جاتا تھا۔ تحریر سے لفظ اور علم کی عمر میں اضافہ ہوا۔ زیادہ لوگ اس میں شریک ہوئے اور انھوں نے نہ صرف علم حاصل کیا بلکہ اس کے ذخیرے میں اضافہ بھی کیا۔

لفظ حقیقت اور صداقت کے اظہار کے لیے تھا، اس لیے مقدس تھا۔ لکھے ہوئے لفظ کی، اور اس کی وجہ سے قلم اور کاغذ کی تقدیس ہوئی۔ بولا ہوا لفظ، آئندہ نسلوں کے لیے محفوظ ہوا تو علم و دانش کے خزانے محفوظ ہو گئے۔ جو کچھ نہ لکھا جاسکا، وہ بالآخر ضائع ہو گیا۔

پہلے کتابیں ہاتھ سے نقل کی جاتی تھیں اور علم سے صرف کچھ لوگوں کے ذہن ہی سیراب ہوتے تھے۔ علم حاصل کرنے کے لیے دور دور کا سفر کرنا پڑتا تھا، جہاں کتب خانے ہوں اور ان کا درس دینے والے عالم ہوں۔ چھاپہ خانے کی ایجاد کے بعد علم کے پھیلاؤ میں وسعت آئی کیونکہ وہ کتابیں جو نادر تھیں اور وہ کتابیں جو مفید تھیں آسانی سے فراہم ہوئیں۔

قومی کونسل برائے فروغ اردو زبان کا بنیادی مقصد اچھی کتابیں، کم سے کم قیمت پر مہیا کرنا ہے تاکہ اردو کا دائرہ نہ صرف وسیع ہو بلکہ سارے ملک میں سمجھی جانے والی، بولی جانے والی اور پڑھی جانے والی اس زبان کی ضرورتیں پوری کی جائیں اور نصابی اور غیر نصابی کتابیں آسانی سے مناسب قیمت پر سب تک پہنچیں۔ زبان صرف ادب نہیں، سماجی اور طبعی علوم کی کتابوں کی اہمیت ادبی کتابوں سے کم نہیں، کیونکہ ادب زندگی کا آئینہ ہے، زندگی سانچے سے جڑی ہوئی ہے اور سماجی ارتقاء اور ذہنی انسانی کی نشوونما طبعی، انسانی علوم اور ٹکنالوجی کے بغیر ممکن نہیں۔

اب تک بیوروں اور اب تشکیل کے بعد قومی اردو کونسل نے مختلف علوم اور فنون کی کتابیں شائع کی ہیں اور ایک مرتبہ پروگرام کے تحت بنیادی اہمیت کی کتابیں چھاپنے کا سلسلہ شروع کیا ہے۔ یہ کتاب اس سلسلے کی ایک کڑی ہے۔ امید ہے یہ اہم علمی ضرورت کو پورا کرے گی۔ میں ماہرین سے یہ گزارش بھی کروں گا کہ اگر کوئی بات ان کو نادرست نظر آئے تو ہمیں لکھیں تاکہ اگلے ایڈیشن میں نظر ثانی کے وقت خامی دور کر دی جائے۔

ڈاکٹر محمد حمید اللہ بھٹ

ڈائریکٹر

قومی کونسل برائے فروغ اردو زبان

وزارت ترقی انسانی وسائل، حکومت ہند، نئی دہلی

فہرست

9	مقدمہ ————— ہمایوں نمبر
15	دیباچہ ————— معیت
19	تعارف (خیال ماضی)
29	یورپ میں نیشنلزم کا ارتقاء
74	پہلا باب : سلطنت مغلیہ کا زوال اور خاتمہ
103	دوسرا باب : اٹھارویں صدی میں سماجی نظام
172	تیسرا باب : ہندوستان کا سیاسی نظام
221	چوتھا باب : اٹھارویں صدی میں (اقتصادی حالات)
249	پانچواں باب : کلچرل زندگی — تعلیم، فن اور ادب
280	چھٹا باب : ہندوستان پر برطانیہ کا تسلط
336	ساتواں باب : برطانوی نظم و نسق کا نشوونما 1793ء تک
338	آٹھواں باب : 1793ء سے 1857ء تک برطانوی نظم و نسق کا نشوونما
423	نواں باب : برطانوی حکومت کے سماجی و اقتصادی نتائج —————
	دہی معاشیات کا انتشار
450	دسواں باب : برطانوی حکومت کے سماجی و اقتصادی نتائج —————
	تجارت و صنعت کا زوال

مقدمہ

انسانی تاریخ کی پوری سرگذشت اس بات کی گواہ ہے کہ ہمیشہ علم کے تہیجے میں طاقت اور شرف ہی ظہور میں آئے ہیں۔ یہ انسان کے علم حاصل کرنے کی استعداد ہی تھی جس نے اسے تمام جان دار مہنتوں میں برتری عطا کی۔ انسانوں میں فضیلت ان لوگوں کو ملی جن میں زیادہ سے زیادہ علم حاصل کرنے اور اسے استعمال کرنے کی صلاحیت تھی۔ قدیم زمانہ میں ملہ ہی پیشواؤں اور ساحروں نے جو رسوخ حاصل کیا وہ ایک بہتر علم ہی کے ذریعہ کیا تھا جسے وہ ایک بیش بہا راز کی طرح محفوظ رکھتے تھے۔ ان لوگوں کو اندازہ نہ تھا کہ علم کو چھپانے یا اسے محدود کرنے کی کوشش خود شکستگی کے مترادف ہے۔ بالآخر یہ بات نہ صرف علم کے بلکہ طاقت اور شرف کے بھی زیاں پر آشکار پڑتی ہے۔ ہندوستان کی تاریخ میں بہت سی ایسی مثالیں ملتی ہیں کہ لوگوں نے علم کو منتخب گروہوں اور مشترک الاغراض ٹولیوں میں محدود کر کے کیسی کیسی مصیبتیں اٹھائیں۔

مادی دولت کے سراسر برعکس علم کو صرف پھینکنے اور بانٹنے سے اضافہ ہوتا ہے۔ اور رنگ زیب بہت سے پہلوؤں سے ایک انتہائی تنگ نظریہ رکھتا تھا اور اس نے الگ تھلگ رہنے کی بنیاد پر اپنے اختیار کو قائم رکھنا چاہا۔ لیکن وہ بھی ہندوستان کے اُن چند شہنشاہوں میں تھا جی کو طاقت کو برقرار رکھنے کے 2 علم کو ایک اوزار بنانے کی اہمیت کا ہوا ہوا احساس تھا۔ جب ایک عالم نے تعلیم کی بنیاد پر اس سے مخصوص مراعات کی

۱۲
 درخواست کی تو اورنگ زیب نے اس مطالبہ کو نامنظور کر دیا اور کہا کہ ”اگر تم نے مجھ کو اس
 فلسفہ کی تعلیم دی ہوتی جو دماغ کو جوہر عقل سے مطابقتی سمجھاتا ہے تا آنکہ انتہائی قوی دلائل
 سے کم پروردہ مطلق نہ ہو سکے۔ اگر تم نے مجھ کو انسان کی فطرت سے واقف کرایا ہوتا اور
 میری عادت بتائی ہوتی کہ میں بنیادی اصول پر نظر رکھتا اور تم نے مجھ کو اس کائنات اور
 اور اس کے اجزاء کی ترکیب اور ان کی حرکات کا ایک ارفع اور جامع تصور دیا ہوتا تو میں
 تمہارا اس سے زیادہ ممنون ہوتا جتنا کہ سکندر اعظم اسلو کا تھا۔“ اورنگ زیب نے یہ بھی
 واضح طور پر کہا کہ ”ایک حکمران کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ کراۃ ارض کی ہر قوم کی ممتاز
 خصوصیات، اس کے وسائل، طاقت، اس کے قواعد جنگ، اس کے طور طریقے، مذہب
 اور طرز حکومت سے واقف ہو۔“ اس کا یہ بھی احساس تھا کہ ”ہر بادشاہ کی تربیت کا ایک
 ضروری جزو یہ ہے کہ وہ تاریخ کے باضابطہ اور بالترتیب مطالعہ سے حکومتوں کے آغاز
 ان کی ترقی اور زوال سے اور ان واقعات اور حادثات یا غلطیوں سے، جن کی وجہ سے بڑی
 تبدیلیاں واقع ہوتی ہیں اور عظیم انقلابات پیش آئے، پوری طرح واقف ہو۔“ یہاں یہ قیاس
 کرنا دلچسپی سے خالی نہ ہو گا کہ ہندوستان کی تاریخ کی راہ کیا چو گئی ہوتی اگر اورنگ زیب کو
 اس کے شک و شبہ سے بالاتر دماغی طاقتوں کے ساتھ اس قسم کی تربیت بھی دی گئی
 ہوتی۔ اس نے سیکھا جو تاکہ قوموں کی ترقی اور خوش حالی کا انحصار بلا لحاظ، مذہب، نسل،
 سیاسی خیالات یا سماجی حیثیت تمام شہریوں کے ساتھ مساویانہ انصاف پر ہے۔ بہر حال
 اس کے اس اصول کو تسلیم کرنے سے چارہ نہیں کہ جن لوگوں پر انسانی معاملات کے نظم و نسق
 کی ذمہ داری ہے ان کو لازمی طور پر ان بنیادی اصولوں کا علم ہونا چاہئے جو حکومتوں کے مروج
 فعل کی بنیاد ہیں، نیز ان طریقوں کا بھی جن میں انسان مختلف قسم کے برتاؤ پر اپنے تاثرات کا
 اظہار کرتا ہے۔ موجودہ زمانہ میں اس قسم کے تاریخی مطالعہ کی اہمیت بڑھ گئی ہے، حتیٰ کہ خود
 انسان کی بقا کے لئے وہ ایک شرط بن گیا ہے۔ دنیا کی موجودہ جمہوری طرز حکومت میں (اور
 یہ بڑی حد تک ان ممالک کے بارے میں بھی صحیح ہے جہاں کوئی باضابطہ جمہوریت نہیں ہے)
 ہر فرد پر ملک کی پالیسیوں اور پروگرام کی ذمہ داری ہے۔ اس کے علاوہ سائنس اور صنعتی
 (تاریخ حرفت اقسام) کے ذریعہ مختلف ممالک کی دولت کی باہمی وابستگی نے یہ بھی قطعی
 کر دیا ہے کہ افراد کی ذمہ داری اپنے ملک کے علاوہ کے باہر ملک وسعت رکھتی ہے۔

پہلے تک کہ ساری دنیا کو اپنے اندر سمولیتی ہے۔ اس نے ایک ملک میں جو کچھ ہوتا ہے اس کے بالواسطہ اثرات کا رد عمل تمام دوسرے ملکوں پر ہوتا ہے۔ ہر شہری اپنی انفرادی حیثیت میں پہلے زمانوں کے بادشاہوں اور شہزادوں سے زیادہ بنی نوع انسان کے انہماک سے سروکار رکھتا ہے۔ اور رنگ زرب نے یہ سمجھ لیا تھا کہ شہزادوں کے لئے تاریخ کی تعلیم ضروری ہے۔ آج اس طرح کی تعلیم ہندوستان میں جمہوری ری ملک کے تمام شہریوں کے لئے لازمی ہے۔

ہندوستان کی تقریباً دو صدی تک ایک بیرونی طاقت کی غلامی نے ہندوستانیوں کو قوموں کے زعماء اور تباہی کے اسباب کے بارے میں حساس بنا دیا تھا جب قدم بہ قدم انہوں نے اپنی آزادی پھر حاصل کرنی تو انہوں نے اس سبق کو دل میں محفوظ کر لیا۔ تا کہ اس سے قبل کی دردناک کہانی کا پھر اعادہ نہ ہو۔ علاوہ ازیں جس طرح ہندوستان نے اپنی آزادی کھوئی اور جس طرح اس نے اسے پھر حاصل کیا، ان دونوں کے بعض انوکھے رخ و خال تھے جنہوں نے اس کی تاریخ کو تمام دنیا کے لئے ایک عظیم خصوصیت عطا کر دی ہے۔ بالخصوص مہاتما گاندھی نے اہنسا کے ذریعہ مقابلہ کے طریقہ کار کو جو فروغ زیادہ انسانی تعلقات کے ایک پیچیدہ مسئلہ کا حل پیش کرتا ہے۔ اس نے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کہ ہندوستان کے آزاد ہونے کے بعد انڈین ہٹلر نیکل ریکارڈس کمیشن کی سب سے پہلی چیٹنگ میں یہ تجویز منظور ہوئی کہ ہندوستان کی جدوجہد آزادی کے مختلف ادوار کی ایک مستند اور مکمل تاریخ مرتب کی جائے۔ اس سطور شدہ پرومولا نا براہ الکلام آزاد مرحوم نے اپنے فوری تاثر کا اظہار کرتے ہوئے حکم دیا کہ اس پر عمل درآمد کرنے کے لئے فوراً کارروائی کی جائے۔

کچھ لوگ ایسے تھے جن کا خیال تھا کہ یہ کام سرکاری دماغ سے کیا جائے۔ مگر بہت جلد یہ محسوس کر لیا گیا کہ اس قسم کی ایجنسیاں اس مرض کے لئے قابل موزوں و ثابت نہیں۔ ایک بات تو یہ ہے کہ سرکاری تنظیم لازمی طور پر اس طاقت کی حکومت کے انکار و آماری کی حکاسی کرنے پر مجبور ہے حالانکہ قومی مفاد کے پیش نظر اور تاریخ کی حقیقت پسندی کا تقاضا ہے کہ ہندوستان کی تحریر یک آزاد کی تاریخ معروضی و اقلاتی بلکہ غیر جانبدار ہو۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس طرح کی تاریخ کا کچا مواد تمام ملک میں پھیلا ہوا ہے اور اکثر ان لوگوں کے پاس ہے جنہوں نے جنگ آزادی میں ملی حصہ لیا تھا اس لئے یہ امر متعجب معلوم ہوا کہ کوئی سرکاری ایجنسی اپنے عطا

طریقوں کی موجودگی میں اپنے میلان طبعی اور مخصوص مزاج سے مصالحت کرنے کے مطالبات حاصل کر سکے گی اس نے قومی سطح کی کوشش ضروری تھی تاکہ عظیم مقصد میں جو مواد حکومت اور نجی دفاتر میں اور ان مردوں اور عورتوں کے پاس جمع ہے جنہوں نے ہمدردی کے آخری دعوہ میں حصہ لیا تھا ان سب کو اکٹھا کیا جائے۔

پہلا قدم یہ اٹھایا گیا کہ ممتاز اہل علم پر مشتمل ایک ماہر فن کمیٹی ڈاکٹر تارا چند کی صدارت میں جو اس وقت گورنمنٹ آف انڈیا کے تعلیمی مشیر تھے مقرر کی گئی۔ اس کمیٹی کو جو کام سپرد ہوئے تھے ان میں اہم ترین یہ تھا کہ مواد جمع کرنے کے لئے وسائل و ذرائع منظم کر لے اور تاریخ کی تیاری کے لئے دوسری عملی کارروائیاں کرنے کی تہا دینا پیش کرے۔ کمیٹی نے یہ سفارش کی کہ علاوہ ایک مرکزی نظام کے جو موجود ہیں اور سیاسی کارکنوں پر مشتمل جو اس طرح کے لوگوں پر مشتمل علاقائی کمیٹیاں بھی ملک کے مختلف حصوں میں بنائی جائیں۔ چنانچہ ایڈیٹروں کا ایک مرکزی بورڈ بنایا گیا جس کے ڈاکٹر سید محمود جبرین اور شری اہی گھوش سیکرٹری تھے۔ جنوری ۱۹۵۳ء میں بورڈ کی پہلی میٹنگ کو خطاب کرتے ہوئے مولانا آزاد نے تحریک آزادی کی تاریخ کو واقعیت پسندانہ اور غیر جانب دارانہ اعزاز پر مرتب کرنے کی ضرورت پر زور دیا۔ آزادی حاصل ہوجانے کے بعد یہ ممکن بھی تھا اور ضروری بھی کہ جذبات سے پرہیز کیا جائے۔ کیوں کہ جذباتیت فیصلوں کو مسخ کر دیتی ہے اور اس قسم کے فیصلوں پر عمل کو مختصر کرنا قومی مفاد کے خلاف ہوگا۔ انھوں نے اس جانب بھی اشارہ کیا کہ اگرچہ بنیادی طور پر یہ سیاسی جدوجہد کی تاریخ ہوگی لیکن دوسرے میدانوں مثلاً ادب، تعلیم، سماجی اصلاح اور سائنس و صنعتی ترقی میں قومی پیداری کو بھی یہ کافی اہمیت دے گی۔

بورڈ نے تین سال تک کام کیا اور علاقائی کمیٹیوں کی مدد سے ایک بڑی تعداد میں ہندوستان کے اہم قومی پیداری کے تقریباً ہر پہلو پر ضخیم مواد اکٹھا کر لیا۔ اس نے نہ صرف مرکزی اور ریاستی حکومتوں کے محافظ خانوں اور قومی اور مقامی اخبارات کے فائلوں کا جائز لیا بلکہ ان لوگوں کی شہادتوں کو بھی مستعمل کیا جو مختلف سیاسی جماعتوں سے متعلق تھے، نیز سماجی اور اقتصادی امور کے بارے میں ایک دوسرے سے مختلف نظریات رکھتے تھے۔ اس نے اس کوشش میں کہ مواد ہر ممکن حد تک مکمل ہو ہندوستان کے باہر کے وسائل سے بھی رابطہ پیدا کیا۔

-- بورڈ نے بڑی مفید خدمات انجام دیں لیکن بہت جلد یہ واضح ہو گیا کہ ایک ہنگامی۔

بہاومت جو ماضی طبع پر قائم کی گئی تھی وہ ضروری مواد جمع کرنے کا کام مکمل نہیں کر سکتی۔ اور جو واقعات موصول چھانچان کی چھانچائی میں اور شرح کر کے ایک جامع تاریخ تیار کرنا بھی اس کے بس کا نہ تھا۔

بورڈ میں اصولی علم تاریخ کے ماہرین بھی تھے اور عملی سیاست کے افراد بھی۔ اور دونوں کے نقطہ نظر کا اختلاف مواد کے جمع کرنے کے وقت ہی دکھائی دینے لگا تھا۔ اور جو مواد اکٹھا ہوا تھا جب اس کی تعمیر کا وقت آیا تو یہ اختلافات اور محسوس نایاں ہوئے۔ اس لئے یہ طے کیا گیا کہ مزید مواد کے جمع کرنے کا کام آرکائیوز (قومی قدیم دستاویزات کے محافظ خانہ) کے سپرد کر دیا جائے اور شرح بعد ترتیب کا کام کسی ایک ممتاز اہل علم کے سپرد کیا جائے۔ چنانچہ ڈاکٹر تارا چند کو جو اس سے قبل کے زمانہ میں پبلنگ کیمپنی کے چیرمین رہ چکے تھے اور اس کام کرنے کی مخصوص استعداد رکھتے تھے، و مادی چھانچائی میں کرنے اور ہندوستان کی تحریک آزادی کی ایک جامع تاریخ مرتب کرنے کی خدمت سپرد کی گئی۔

جیسے کہ تاثرین ملاحظہ کریں گے ڈاکٹر تارا چند نے ایک وسیع اور ذہنی نقطہ نظر اختیار کیا ہے انھوں نے نہ صرف برطانوی حکومت کے آغاز کے وقت ہندوستان کے اندرونی حالات کا ایک مکمل نقشہ پیش کیا ہے بلکہ ہندوستان اور یورپ کی تاریخ کے تقابلی مطالعہ پر بھی کام کیا ہے تاکہ ہماری توجہ ان اسباب پر مرکوز کر سکیں جن سے زیر غور زمانہ میں برطانیہ کا عروج اور ہندوستان کا زوال ہوا۔ ان کا طریقہ استدلال معروضی اور مؤرخانہ ہے۔ انھوں نے تعریف و مذمت کا قیصلہ تاریخی اصولوں پر مبنی کیا ہے نہ کہ قومی اور نسلی تعصبات پر۔ تجزیہ اور آراء ان کے اپنے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص ان کے تمام نتائج اور قسریات سے اتفاق نہ کرے۔ لیکن مجھے یقین ہے کہ ہر شخص اس بات سے اتفاق کرے گا کہ انھوں نے واقعات کی ترتیب میں مکمل ہنرمندی اور فن کارانہ مہارت برتی ہے۔

ہندوستان کی آزادی کو کھونے اور اسے پھر سے حاصل کرنے کی داستان انسانی تاریخ میں مطالعہ کا ایک نہایت دلکش مضمون ہے۔ قابل فخر اور شاندار ماضی رکھنے والے اعلیٰ ترقی یافتہ صنعت اور حرفت کے مالک اور تقریباً غیر محدود انسانی و مادی وسائل سے بھرپور لوگوں کو ذات اور شکست برداشت کرنی پڑی۔ کیوں کہ انھوں نے نہ تو یہ سیکھا تھا کہ طاقت کا مدار سوسائٹی کے ہر طبقہ میں قومی جذبات کو پھیلانے پر ہے۔ اور نہ ہیرونی دنیا میں سائنس اور علم صنعت و حرفت کی

جو ترقی ہوئی تھی اس کے دوش بدوش اپنے کو دکھاتا۔ ان کی دوبارہ زندگی اس وقت شروع ہوئی جب ہست کی حالت نے ان میں ایک بڑا پیشہ حساس قریب پیدا کیا اور یہ دلی حکمرانوں کے ایک حکیم سے ملائی جس نے ہندو تعلیم اور سائنس کی دھمکانے والی طاقتیں داخل کرنے کا ارادہ کیا۔ اس طرح جو غیر تیار کیا گیا وہ کچھ تک قوی زندگی کی ہر سطح تک پہنچ رہا ہے اور سماجی نظام، ملکی نقطہ نظر تک پہنچا ہے۔ اس کا مطلب ایک میں تنظیم تبدیل ہوا ہے۔ اگر یہ قدر تاس کو اس ماہ میں مان عالمگیر قوتوں کے عمل سے جو جنگ ہندوستان پر آند ہو گیا۔

ارادہ کیا گیا ہے کہ ہندوستان کی تحریک کو آزادی کی داستان میں جلد مل میں بیان ہو اور ہر جلد چارے پانچ سو صفحات پر مشتمل ہو۔ پہلی جلد میں اس کا آج و جماد ہو رہا ہے۔ دہائی پت کی تیسری ٹرائی کے دو سال بعد میں نے ہندوستان میں برطانوی اقتدار کو لازمی بنادیا تھا، شہر میں صوبہ میں ہندوستان کے سماجی، سیاسی، اقتصادی حالات کو ہی تاریخی غیر اقتصادی حالت واقعات کے پس منظر میں بیان کیا گیا ہے جس میں نے اس کے لوگوں میں قوام ہند کی زندگی اور تاریخ کا مرقع تیار کیا تھا اس میں ایک مکمل تصویریں ترقیات کی بھی دی گئی ہے جو موجودہ زمانہ میں یورپ میں نمایاں ہوتیں، تاکہ ہم لوگوں کو اس اثر کے سمجھنے میں آسانی ہو جو مغرب کی برقی ریخاری نے ہندوستان کی جتنی سست سماجی پر قائم کیا۔

اس طرح کا وسیع کام سرکاری اور غیر سرکاری جماعتوں اور ہندو اور ہندی ہند مردوں اور عورتوں کے تعاون کے بغیر مکمل نہیں ہو سکتا تھا۔ اس نیشنل کام کے مکمل کرنے میں ہم ہی سب کے زیرِ بار احساسی ہیں۔ اگر ہمارا چند اعدائے کے ساتھیوں نے جن خلوص اور گہری توجہ سے اس کثیر مقدار میں جمع کئے ہوئے مواد کا جائزہ لیا اور ان بنیادی اصولوں کو دریافت کرنے کی فکر کی جنہوں نے اسی مختلف اور بعض اوقات متضاد رجحانات کی جانب رہنمائی کی اور ان میں اتحاد کیا وہ دکھائی جو اس عسری لیکن انقلابی دور کی خصوصیات ہیں۔ اس 22 ہم ان کے اور بھی زیادہ اسامی مند ہیں۔

ہمایوں کبیر

26 جنوری 1961ء

نئی دہلی

دیباچہ

تحریک آزادی کی تاریخ کھنے کا کام اپنے ذمہ لینے وقت میں گونا گوں سوالات سے دوپٹا تھا۔ یہ تاریخ کہاں سے شروع ہو؟ ایک جواب یہ تھا کہ انٹرنیشنل کانگریس کے قیام کے سال ۱۹۴۵ء سے لیکن کانگریس بتدریج بڑھتی ہوئی ایک قومی تحریک کا منظم اظہار تھی۔ قومی شعور کے طلوع کی تاریخ کا پتہ لگانے پر کانگریس کے نمودار ہونے کا سبب بیان کرنا ناہمکن ہو گا۔ قومی شعور کب آشکارا ہوا؟ کیا ۱۹۵۷ء کی ملک گیر برہادی اور قتل عام کے زمانہ میں یا اس سے پہلے اس لئے لازمی طور پر یہ ضروری ہوا کہ کچھ محرک رام موہن رائے تک جایا جائے۔ لیکن رام موہی رائے برطانوی فتح کے اثرات کی پیداوار تھے اسی لئے اس تقاضے سے دامن بچانا ممکن نہ تھا کہ اولیٰ زمانہ سے جو اثرات مرتب ہوئے ان کا مطالعہ کرنے اور ان کی شرح کرنے کی ضرورت ہے۔

ایک دوسرے سوال کا جواب دینا اور بھی مشکل تھا۔ مجھے تحریک آزادی کی تاریخ کو ترتیب دینا تھا کہ صرف حصول آزادی کی تاریخ بیان کرنا۔ آزادی ایک منفی تصور ہے۔ اس کا منشا تابعیت داری کا خاتمہ ہے اس کا کوئی مثبت تصور نہیں ہے۔ یہ اس سماج کی صفات اور اقداری نشانات کو ظاہر نہیں کرتی جو بیرونی دباؤ کو پسینک کر سیاسی اقتدار حاصل کرتی ہیں آزادی محض بیرونی کنٹرول کے خاتمہ کا نام نہیں ہے۔ کیوں کہ اس کا اطلاق ایک ایسی سوسائٹی پر ہوتا ہے جو چند مثبت صفات رکھتی ہو۔ یعنی اپنے معاملات ابتداء ملک کی مرضی کے مطابق۔

پانا ممکن نہ تھا۔ میں ڈائریکٹر نیشنل آرکائیوز آف انڈیا اور نیشنل لائبریری کلکتہ کے لائبریرین کا بھی
ممنون ہوں کہ ان دونوں حضرات نے اپنے ریکارڈ اور کتابوں تک آزادی کے ساتھ رسائی
کے لئے مجھے اجازت دی۔

تارا چند

نئی دہلی - 5 جنوری ۱۹۶۱ء

تعارف

خیالِ ماضی

اٹھارھویں صدی میں ہندوستان برطانیہ کے زیرِ اقتدار آیا۔ اس کی پوری تلوخ نہیں تقریباً پہلی بار ایک پردیس ملک کے افراد نے جن کا وطن ہندوستان سے کئی ہزار میل کے فاصلہ پر تھا اس کی حکومت کی باگ اپنے ہاتھ میں لی اور اس کی تقدیر کے رہبر بنے۔ ملک پر اس طرح کا قبضہ ایک نیا تجربہ تھا۔ اگرچہ ماضی میں ہندوستان پر بہت سے حملے ہوئے تھے اور کبھی کبھی ملک کا کچھ حصہ عارضی طور پر فاتحین کی حکومت میں چلا گیا تھا پھر بھی ایسے مواقع بہت کم پیش آئے اور ان کا دور بہت مختصر تھا مثلاً فارس کی Achaemenian حکومت میں کنارے کا علاقہ شامل ہو گیا تھا۔ اور وادی سندھ سے وہ خراج بھی وصول کرتے تھے۔ کشن نے اپنی فتوحات کو کشمیر اور شمالی مشرقی ہندوستان تک پھیلا دیا تھا اور ایک صدی سے زیادہ تک ان پر حکمران رہے غزنوی حکومت میں پنجاب شامل تھا اور عرب سندھ پر حکمران ہوئے۔ ان عارضی حکومتوں کے واقعات کے اور ہن کی مداخلت عارضی واقعات کے سوا اور کچھ نہ تھے۔ ان عارضی حکومتوں کے واقعات کے ماسوا ہندوستان پر بہت سے حلوں کی بھی آفت آئی۔ لیکن حملہ آوروں کے طوفان نے ملک کو کچھ عرصہ تاخت و تاراج کیا پھر یہاں سے گذر گیا۔ ان میں اہم سکندر، تیمور، نادر شاہ اور احمد شاہ ابدالی کے حملے تھے۔ جن فاتحین نے ہندوستان کے بڑے حصے پر مستقل حکومت قائم کی وہ ازمنہ وسطیٰ میں ترک اور بعدہ چغتائی مغل تھے۔

کشن فاتحین جو شمالی مغربی ہندوستان کو اپنے اقتدار میں لیے تھے مکمل طور پر ہندوستانی ہو گئے تھے انھوں نے ہندوستان کا مذہب، ہندوستان کی زبانیں اور ہندوستان کے رسم

ورواج کو اختیار کر لیا تھا۔ وہ ہندوستان کی سوسائٹی میں گھل مل گئے تھے۔ شروع میں جو مسلم فائین افغانستان اور وسط ایشیا سے آئے ان کی بہر حال ایک مختلف کہانی ہے۔ محمود غزنوی، شہاب الدین غوری یا باہر کے مسلم سپاہیوں، فوجی افسروں اہل علم اور تاتروں نے ساکاس، یوہین اور ہنس کی طرح اپنی انفرادیت ختم نہیں کی۔ وہ اپنے مذہب پر برابر قائم رہے اور اپنے کچھ کا بھی بہت سا حصہ اپنائے رہے۔ لیکن انھوں نے اس ملک میں مستقل طور پر رہنے کا فیصلہ کیا۔ اپنے بیرونی ہونے کے تصورات کو خیر باد کہا اور اپنی قسمت اپنا ہند کے ساتھ وابستہ کر دی۔ عملی ضروریات زندگی نے ان کو مجبور کیا کہ وہ اپنی رعایا سے روز افزوں سماجی تعلقات قائم کریں۔ جدید ماحول کے دباؤ اور انتظام ملکی کے مفاد کے لیے انھوں نے انتظام حکومت قانون اور نظم و ضبط کے اپنے تصورات میں ترمیم کی۔ ان میں بہت سے بیرونی طور طریقے اور رسم و رواج تھے اور ہندوستان کی زندگی اور کچھ کے ابتدائی اصول کو بھی انھوں نے اپنے اندر سمولیا تھا۔ ہندوستان جو بہت سے مذاہب کا گنجینہ تھا ایک مزید مذہب کے اضافہ سے اور بھی مالدار ہو گیا اور نئے عناصر (مبادیات اصول مذہبی) کے شامل ہونے سے اس کی رنگ برنگی تہذیب میں اور بھی تنوع آگیا۔

اس طرح اگرچہ مسلمانوں کے فتوحات ہندوستان کی قدیم سوسائٹیوں میں بہت سی سیاسی اور ثقافتی تبدیلیاں لائے لیکن اس قدیم کچھ کی بنیادیں اور اس کا ڈھانچہ بدستور قائم رہا۔ ہندوستان کے بسنے والوں نے نئے آنے والوں کو بہت کچھ دیا اور معاوضہ میں بہت کچھ پایا۔ فائین سے انھوں نے جدید معاشرتی طور طریقے سیکھے جو انھوں نے جاری کیے تھے۔ مسلم مذہب کا جس میں شدت سے توحید الہی پر زور دیا جاتا تھا اور جس کے سماجی تنظیمات کا Egalitarianism فلسفہ تھا رد عمل پیدا ہوا اور ہندو مذہب اور سماجی طور و طرز ایسی تحریکات سے چھوڑا گئے جنھوں نے دونوں کے ذہنی رجحان اور عمل میں تقرب پیدا کیا۔ مسلمانوں کی زبان اور ان کے علمی خزانے ہندوؤں کی تقریروں اور تحریروں پر ایک سرایت کن اثر پیدا کیا۔ نئے الفاظ محاوروں اور ادبی شکل نے ایسی جڑیں مضبوط سے جمالیں اور نئے اسلوب اور مضامین نے ان کے خیالات کو مالدار بنادیا ایک جدید ادبی زبان عالم وجود میں آئی۔ اور بہت سی انڈو آریں بولیاں پھل پھول کر ادبی زبان بن گئیں۔ فن تعمیر، رنگ سازی، موسیقی دوسرے چھوٹے چھوٹے فنون میں عظیم تبدیلیاں واقع ہوئیں اور نئے اسلوب نمودار ہوئے

جن میں دونوں کے اجزاء ترکیبی ایک دوسرے سے مل جل گئے۔ تیرھویں صدی میں جو عمل شروع ہوا تھا وہ پانچ سو سال تک قائم رہا۔

سولھویں صدی میں بابر نے افغانی نسل کے لودی خاندان کو اکھاڑ پھینکا۔ اس کے جانشینوں نے اپنے کو ہندوستان کے مفاد سے کلیتہً وابستہ کر لیا اور مجموعی طور پر ایسی پالیسیاں اختیار کیں جن سے سیاسی یک جہتی اور ثقافتی ہم آہنگی کی راہیں کھلیں بغل حکومت کے ہندوستان کے بیشتر حصے پر پھیل جانے کے گہرے نتائج برآمد ہوئے۔ اس نے قدیم قبائلی چھوٹی چھوٹی ریاستوں اور خود مختار حکومتوں کو روند کر برابر کر دیا اس نے پڑائی سیاسی اکائیوں کی کثرت کو جن کی خود مختاری و ثقافتاً موروثیہ، کشن یا گپتا سامراجوں کی ہلاکت سے محدود ہو جا کر رہی تھیں ایک واحد سامراج کے تحت لے آئی تھی ان کو نوکر ایک ایسی سلطنت کی وحدت میں تبدیل کر دیا جس کا انتظام براہ راست مرکز سے ہوتا تھا۔ صرف کنارے کنارے چند نیم آزاد چھوٹی چھوٹی ریاستیں یا تعلق داریاں اور ماتحت داریاں باقی رہ گئیں۔ شاہان مغلیہ اور ان کے عظیم مال علم اور فن کے روشن خیال مرئی تھے۔ موجودہ زمانہ کی ہندوستانی زبانیں مثلاً بروج، اودھی، بنگالی، مرہٹی وغیرہ جو اصلاح شدہ ہندو مذہب کے اظہار خیال کا ذریعہ اور بنگلہ کی مسلک (محبت اور خدمت کے مذہب) کا آلہ تھیں ان کے شاہانہ لطف و کرم سے متحرک ہوئیں۔ پہاڑی علاقوں، راجستھان، وسطی ہندوستان اور دکن کے ہندو راجاؤں نے ان اسلوب کی نقل کرنا شروع کی جو مغلوں کی کریمانہ سرچرخی میں نمودار ہوئے تھے۔

مغلوں کا سیاسی نظام اور ہندوستان کا ثقافتی نقشب العین مشترک معاشرتی و اقتصادی بنیادوں پر قائم تھا جن کی بنیاد سوائے جزئیات میں ترقیم کے تاریخ کے تمام قدیم و متوسط عہد میں بدستور باقی رہی۔ اس کی شروعات کا سلسلہ اس زمانہ تک لے جایا جاسکتا ہے جب آریں نے ہندوستان میں انکراول ہار مستقل قیام اختیار کیا۔ اس معاشرتی و اقتصادی بنیادوں کا اشتراک ہندوستان کی تاریخ کی ایک ممتاز علامت ہے۔ ابنا ہند کے گونا گوں کلچر میں جو کسانیت پائی جاتی ہے وہ اسی سرچشمہ کی ایک چھوٹی شاخ ہے۔ اس لیے اگرچہ ہندوستان میں بہت سے مذاہب، بہت سی زبانیں، بہت سی نسل کے لوگ ہیں مگر زندگی کے بارے میں اس کے بنیادی نظریات صدیوں اور ہزاروں سال سے برقرار رہے

ہیں۔ ان تمام زماؤں میں یہ تعداد کثیر کلچروں میں ایک عجیب ہندوستانی خوشبو ہے۔ یہ ایک خاص بات ہے کہ ہندوستان کا سماجی، اقتصادی بنیاد کا وہ ڈھانچہ جس کی ابتدا اس وقت سے ہوئی جب کہ آریاؤں نے یہاں مستقل قیام اختیار کر لیا۔ اور آریوں کے آنے کے قبل آباد لوگوں میں وہ گھل مل کر سمو گئے اسی طرح بلا کسی غیر معمولی تبدیلی کے انیسویں صدی تک قائم رہا۔ اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ ہندوستان کی نسلی شکل ایک مرتبہ آخر تک کے لیے مرتب ہو گئی اور آنے والے زمانہ نے اس میں کوئی الجھن نہیں پیدا کی۔ یہ اس وقت ہوا کہ جب باہر سے آنے والے آریہ قبیلے آئے اور غالباً مختلف لہروں میں آئے اور ملک کے مختلف حصوں پر قابض ہو گئے ہر حصہ کے اصلی باشندے مختلف طریقوں اور مختلف تعداد میں ان کے اندر ضم ہو گئے ان مختلف علاقوں میں مختلف سماجی نظام قائم ہوئے لیکن سب پر مختلف مقدار میں آریائی تہذیب کی چھاپ لگی ہوئی تھی۔ اور جو روایتیں ایک مرتبہ قائم ہو گئیں ان میں پھر کوئی الٹ پلٹ نسلوں کے اکھاڑ بچھاڑ یا بد اخلاقیوں سے نہیں ہوئی۔ یہ روایتیں آریائی ڈیوڈین اور ہندوستان کے پراچین باشندوں کے متفرق خیالات کے نظم و ضبط پر مبنی سب کے نظریات کا مجموعہ تھیں۔ چوں کہ نہ تو عارضی حملوں نے نہ مستقل فتوحات نے کسی محسوس حد تک ہندوستان کے عام باشندوں پر کوئی اثر نہیں ڈالا تھا اس لیے روایات میں کوئی اکھاڑ بچکنے والی تبدیلی واقع نہیں ہوئی۔ جاٹ، گجر، ساکس اور ہن جو بعد کو ہندوستان میں داخل ہوئے ان کا اتنا ان چھوٹی چھوٹی ندریوں کے نموج سے زیادہ ثابت نہ ہوا جو آخر کار سمندر کی لبہائی چوڑائی میں گر کر غائب ہو جاتی ہیں۔

مغل فاتحوں نے اپنی شہنشاہیت جب تیرھویں صدی میں قائم کی تو ہندوستان میں ایک نیا کلچر داخل ہوا۔ یہاں قدیم و جدید ملے اور ایک دوسرے سے متباد لہ کیا اس تہذیبی عمل نے ہندوستان میں ایک مرکب حالت پیدا ہوئی۔ سوسائٹی کی عوامی اور اقتصادی بنیادوں میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی۔ اجتماعی زندگی بدستور رہی۔ گاؤں بدستور اجتماعی زندگی کی اکائی کا فرض اپنے رسائل کے اندر محدود کر انجام دیتے رہے۔ صنعت اور تجارت کے کاروبار اسی طرح جاری ہے نہ ان کے ڈھانچے میں فرق آیا اور نہ طریقہ کاریں۔ ہندو اور مسلمان دو گروہوں میں بدستور بیٹے رہے اور دونوں میں ایک وہ تھے جو مالکان زمین حکمران اور مخصوص حقوق رکھتے تھے۔ دوسرے عوام تھے جن کو کچھ مراعات حاصل نہ تھے اور نہ ان کا حکومت کی کارروائیوں

میں کوئی حصہ تھا۔ سیاسی نظام میں بھی کوئی تبدیلی نہیں ہوئی۔ وہ گروہ جو حکومت اور عوام کو ایک میں باندھتی تھی بہت معمولی اور کمزور تھی۔ کیوں کہ حکومت کے عمل کا دائرہ انتہائی محدود تھا یعنی صرف حفاظت کے لیے فوج کا قیام، بد امنیوں کی روک تھام اور فوج کے خرچ کے لیے حاصل جمع کرنا۔ قانون سازی ان کے دائرے سے خارج تھی۔ اور یہی حال عدالتی نظام کے بیشتر حصہ کا تھا۔ قانون بنانے کے لیے کوئی جماعت نہ تھی سول اور ذاتی تنازعات زیادہ ذریعہ ترغیر سرکاری ایجنسیوں کے ذریعہ طے ہوتے تھے۔

جہاں تک مذہب کا تعلق ہے اگرچہ بچے کے لوگ اپنے توہمات میں ڈوبے رہے اور تعلیم یافتہ لوگوں پر بھی کوئی اثر نہیں تھا لیکن بین دین کافی ہوا۔ اسلام کے اثر سے ہندوؤں میں نئے نئے فرقے اور نئے نئے پنتھ ابھرے اور مسلمانوں میں روشن خیال صوفیوں اور دانش ور گرد ہوں نے ہندوؤں کے فلسفیانہ اصول اور باطن کی صفائی (تزکیہ نفس) کے لیے ہندو مذہب کے طریقوں کو اختیار کر لیا۔ علم اور ادب کے تخلیقی میدان میں ہندو مسلم اسلوب بہت حد تک ایک دوسرے سے مل جل گئے۔ لیکن قانون کے حلقہ میں ایک نے دوسرے سے کچھ بھی مستعار نہیں لیا۔

اس میں شک نہیں کہ کچھ مل معاہدت کا دروازہ کھلا لیکن اس سے قومی بیداری پیدا نہ ہو سکی کیوں کہ وہ سخت سا بچے جن کے اندر گروہ اور فرقے بندھے تھے یہ ان کو ایک دوسرے سے مل جانے کی اجازت نہیں دیتے تھے۔

حکومت نے اس بیداری کو پالنے پوسنے کی جانب توجہ نہیں کی ایک ہی ملک میں ساتھ رہنے کے نتیجہ میں باشندوں کے اندر ربط و ضبط پیدا ہوا۔ الگ سے کوئی بالادادہ کوشش اتحاد کے جذبات پیدا کرنے کی نہیں کی گئی نہ اقتصادی اور سماجی ترقیوں نے حب الوطنی کے جذبات پیدا کیے نہ افراد کے اندر ملک کے تمام باشندوں کو اپنی شمولیت کے ساتھ ایک سمجھنے کا احساس بیدار ہوا۔

اٹھارھویں صدی کے شروع میں سلطنت مغیہ کا ڈھانچہ ٹوٹنے لگا۔ اور جس طرح اس صدی کا زمانہ آگے بڑھتا گیا مغل حکومت کے زوال کی رفتار تیز ہوتی گئی۔ مرکزی حکومت کی کمزوری کا اثر بطور رد عمل کے حکومت کی مالیاتی زندگی پر پڑا۔ اس کا خزانہ گھٹا گیا۔ رسل و رساں میں دقیق واقعات ہو گئے۔ صنعت، تجارت، زراعت مقامی طور پر محدود ہو گئے۔

مرکز گزینہ قوتوں نے غلبہ حاصل کرنا شروع کر دیا۔ قانون اور ضابطہ منسٹر ہو گیا۔ اجتماعی اور نجی اخلاق ہل گئے۔ شہنشاہیت ٹکڑوں میں تقسیم ہو گئی اور بیرونی حملہ آوروں اور اندرونی دشمنوں سے بچنے کی اس کی طاقت تباہ و برباد ہو گئی۔

یہی وہ موقع تھا جب یورپین اقوام کے ایجنٹوں نے ہندوستان کے معاملات میں مداخلت شروع کی۔

1498ء میں واسکو ڈی گاما جب کالی کٹ کے بندرگاہ پر اتر تو ایشیا اور یورپ کے درمیان ایک نئے دور کا آغاز ہوا۔ پندرہویں صدی میں جزیرہ نما یورپ سے بورس (جنیوا) کا اخراج اور مالک بلقان میں ترکوں کی ایک جدید پورش نے دونوں براعظموں کی قدیم قابضی کے ٹکڑاؤ اور کھنچاؤ کو ختم کر دیا۔ اسپینوں اور پرتگالیوں نے مسلمانوں کا پتہ چاکر کر کے ہندوستان میں پھلانگ لگائی۔ اور کوشش کی کہ مغرب کی عیسائی طاقتیں جہتہ کے پرسٹن جان کی اضافی حکومت سے مل جائیں اور اس طرح درمیان میں گھس کر حملہ کر کے شمالی افریقہ اور مغربی ایشیا کے مسلمانوں کو کھل ڈالیں۔ اپنی اس فوجی چال کے مقصد کو پورا کرنے کے لیے انھوں نے افریقہ کے حلقہ سے بچ کر جہاز رانی کرتے ہوئے بحیرہ عرب کو عبور کیا اور ہندوستان کے مغربی ساحل پر نمودار ہوئے پرتگالیوں کے منصوبے کے دور رس نتائج برآمد ہوئے اول اس نے ترکوں اور عربوں کی جہاز رانی کو جو ہندوستانی سمندروں میں تہی باہر ڈھکیل دیا اس طرح اس پر امن تجارتی رابطہ کو جو ہندوستان اور مغربی ایشیا کے درمیان خلفاء عباسیہ کے زمانے بلکہ اس کے پہلے سے قائم تھا ختم کر دیا۔ ہندوستان کا درآمدی اور برآمدی مال ہندوستان اور ایشیا کے جہازوں کے ذریعہ آتا جاتا تھا۔ اور اب یہ پرتگالیوں کے جہازوں کے حوالے ہو گیا جس سے ہندوستان کی جہاز رانی کی صنعت کو تباہ کن دھکا لگا۔ دوسرے ہندوستان کی بحری سرگرمیاں رکیں۔ مشرقی ایشیا سے ہندوستان کے کچلر تعلقات کٹ گئے اور دریائے گنگا کے حلقہ کے باہر کے تمام علاقے برما سے انڈونیشیا تک ہندوستان کے دائرہ اثر سے نکل گئے۔ ہندوستان کا کچلر جس نے تھائی لینڈ، انڈوچین اور انڈونیشیا میں روح پنجو کروہاں شاندار اور عظیم الشان یا دگار میں قائم کرائی تھیں جس نے ملایا، سماترا، جاوا اور جزائر Archipelago کی بادشاہوں کو پلنے اور بڑھنے میں مدد دی تھی اور جو ان تمام علاقوں میں ایک نیا مذہب اور ایک نئی تہذیب لایا تھا اچانک ختم ہو گیا۔

سب سے زیادہ یہ کہ ہر نگاہیوں کا ظہور ایک ہونے والے واقعہ کی نشانی تھی۔ ایک نیا جہان بننے والا خود اعتماد یورپ جس میں سائنس کی جدید ایجادات، انسان کی عظمت اور سوسائٹی کی عصیت باہمی کے نئے آدرشوں اور مادی ترقی اور قومی طاقت کے نئے تصورات نے جوش بھر دیا تھا۔ ایشیا کے سب سے زیادہ دو مستند ملک کے پھاٹک پر دستک دے رہا تھا۔

لیکن ہندوستان اپنی افسانوی دولت، دور دور مشہور فنون اور جگمگاتے ہوئے کلچر کا اہل علم اور شاہجہان دارادشاہ کا ہندوستان، اٹھارویں صدی میں اپنی قوت متحرک کو کھو چکا تھا۔ یہ اب بہت سے گاؤں، ذاتوں، قبیلوں، جمہوں اور چھوٹی چھوٹی ریاستوں کا قرون وسطیٰ کے طرز کا ایک غیر متحرک مجموعہ رہ گیا تھا۔ یہ سب اجزا اس مغل شاہنشاہیت کی ماتحتی میں جوہرائے نام رہ گئی تھی ایک ڈھیلے دھاگے میں بندھے ہوئے تھے۔ ہندوستان کی مالیات زراعت تک محدود تھی جس کا طریقہ کار قدیم جس کی تنظیم محدود اور جس کا مقصد صرف یہ رہ گیا تھا کہ جینے بھر کے لیے پیدا کر لیا جائے۔ ہندوستان کی صنعت ایک محدود پیمانہ پر ہی منظم تھی جس کا مقصد یا تو یہ تھا کہ امرا کے لیے تعیش کی چیزیں تیار کرے یا مقامی بازاروں کی سادہ ضروریات کو پورا کرے۔ دولت پیدا کرنے کا اس میں کوئی سوال نہ تھا۔ اس کے برعکس یورپ سمندر پار کے بازاروں کو ترقی دے رہا تھا۔ اور امریکہ چاندی اور سونا درآمد کر رہا تھا۔ جس سے اس کی تجارت و صنعت کو فروغ مل رہا تھا۔ چونکہ سرمایہ تیزی کے ساتھ بڑھ رہا تھا اس کا قدرتی نتیجہ یہ ہوا کہ امتیازات نمایاں ہونے لگے تاجر اور بنک والے مالکان زمینداری امرابر غالب آنے لگے۔ سائنس کی تنقیدی تحریک جو یورپ کے دماغ کو آزاد کر کے نئی نئی دریافت و ایجادات کے لیے اکسارہی تھی اس نے ہندوستان کے ذہن کو متحرک نہیں کیا۔ ہندوستان کے سماجی و انفرادی طور طریقوں کو بھی ان شدید جذبات سے کوئی دھکا نہیں لگا جو یورپ کی جاگیر دارانہ لائسنسی سوسائٹیوں کو مضبوط رشتہ اتحاد میں مربوط و منظم قوموں میں تبدیل کر رہے تھے یورپ میں مذہب کا زمانہ ختم ہو رہا تھا اور عقلیت کا عہد چوٹ تک آگیا تھا۔ ہندوستان میں بہترین دماغوں کا نقطہ نظر اس دنیا سے ماورا تھا اور ان کا سب سے بڑا مقصد قادر مطلق سے اتصال تھا۔

سترہویں صدی ہندوستان کے عروج کی انتہا کا زمانہ ہے یعنی اس زمانہ میں اس کا قرون وسطیٰ کے طرز کا کلچر اپنے آخری کمال کو پہنچ گیا تھا۔ لیکن اس کے بعد جیسے

جیسے ایک صدی دوسری صدی کے بعد آئی گئی یورپین تہذیب کا ستارہ اقبال آسمان کی بلندیوں پر چڑھنے لگا اور ہندوستان کا آسمان تاریک ہونا شروع ہوا اور جلد ہی اس زمین پر مکمل تاریکی چھا گئی اخلاق میں بے راہ روی اور سیاست میں انتشار خیال کے سائے لیے ہوئے گئے۔

ایک دور دراز سلطنت کو قائم رکھنے کی کوشش میں پرتگال اپنی حد سے بہت زیادہ بڑھ گیا۔ اسی لیے جب 1580ء میں وہ تاج اسپین کا ماتحت دار ہو گیا تو مقابلہ کی دڑ سے باہر نکل گیا۔ سترھویں صدی کے آغاز میں ایسا معلوم ہوتا تھا کہ تمام دنیا اسپین کے قدموں کے نیچے ہے لیکن اس کی کئی اقتصادیات اور اس کے تنگ نظرانہ مذہبی تعصب نے اسے پریشانیوں میں مبتلا کیا۔ چھوٹے اور نوجوان ملک جیسے ندرلینڈ، فرانس اور انگلستان نے اس کے غرور کو پست کر دیا۔ ان لوگوں نے اس کے جہازی بیڑوں کو سمندروں سے بھگا کر اس کے ہاتھ سے قیادت چھین لی۔ رفتہ رفتہ ندرلینڈ اس دڑ سے الگ ہونے پر مجبور ہوا۔ انیسویں صدی کے وسط میں صرف فرانس اور انگلستان ہی دو میدانِ مقابلہ میں رہ گئے۔ عرصہ زمانہ میں فرانس آگے نکلتا ہوا معلوم ہوتا تھا۔ اس کی نئی اور دلیرانہ پالیسیوں نے دکن میں اس کے اثرات کو اقتدار بخش دیا لیکن جلد ہی اندرونی تضاد جو انقلاب کی شکل میں پھٹ پڑا اس کے سائے سمندر پار پھیل گئے اور ہندوستان میں فرانسیسی ایکٹ و طنی حکومت کی اس مستقل امداد سے محروم ہو گئے جس کے بغیر آخری کامیابی کا حاصل ہونا ناممکن تھا۔ سات سال کی لڑائی نے فیصلہ کن طور پر فرانس کے منصوبوں کو شکست دے دی اور میدان تنہا انگریزوں کے قبضہ میں آ گیا۔

فرانسیسیوں نے جو طریقہ ایجاد کیا تھا انگریزوں نے سیکھ لیا تھا لیکن اس کے عمل درآمد میں وہ فرانسیسیوں سے آگے نکل گئے۔ انھوں نے ہندوستان کے راجاؤں کی کمزوریوں اور حاکموں سے پورا پورا فائدہ اٹھایا اور خود ہندوستانیوں کی مدد سے کل ہندوستان کے مالک ہو گئے۔ فرماں رواں میں ذمہ داریاں مضر ہیں لیکن انگریزوں کو تجارت سے نفع حاصل کرنے آئے تھے چنانچہ حکومت کے خزانہ میں جو حاصل جمع ہوئے تھے انھیں وہ ہندوستانی اشیاء کی پیداوار اور خرید میں صرف کرتے تھے اور پھر وہ ان اشیاء کو بیرون ملک بھیج دیتے تھے۔ بڑے پیمانے کی سوداگری اور محاصل کی وصولی کی ضروریات نے ایک حکومتی نظام

کا قیام لازم ٹھہرایا۔ اس طرح یہ نتیجہ ہوا کہ ہندوستان جس کا معاشرتی نظام اگرچہ جاں بلب تھا لیکن وہ فن ادب فلسفہ اور مذہب کے ایک عظیم ورثہ کا علمبردار تھا اب ایک فاتح مغرور اور ترقی پسند برطانیہ کے سامنے کھڑا تھا وہ برطانیہ جس کا اخلاقی و مادی روپ جدید (ماڈرن) تھا۔

مشرق و مغرب کے اس ملاپ کا جو نتیجہ نکلا وہ حیرت انگیز طور پر متضاد تھا۔ یعنی مشرق کا مجموعہ پہلا نتیجہ تو یہ ہوا کہ ہندوستان میں ریاستی وسائل کے نظم و نسق میں کاپیٹل ہو گئی اور اسے برطانیہ کی معیشت سے باندھ دیا گیا۔ اسی کے ساتھ مفلسی نے ترقی کی آبادی میں اضافہ ہوا اور زمین پر دباؤ بڑھ گیا ایک عظیم مادی انقلاب کا دھوم دھام سے سے آغاز ہوا۔ دوسرا نتیجہ یہ ہوا کہ ہندوستان کے دماغ کو زبردست ٹھوکر لگی ایک طرف ان مسائل پر جو اب تک مسلم الثبوت مانے جاتے تھے پوچھ گچھ ہو۔۔۔ نئی اور سائنس کے طریقوں کو اپنایا گیا دوسری طرف احیاء جدید کے رجحان کو طاقت حاصل ہوئی اور پراجین (قدامت) کی برتری کے جذبات محبت کے ساتھ دلوں میں پرورش پانے لگے۔ انجام یہ ہوا کہ نومی احساسات بیدار ہوئے اور اس کے لازمی نتیجہ کے طور پر آزادی کی خواہش ایک آزاد ذمہ دار اور جمہور کی حکومت کے قیام کے لیے پیدا ہوئی۔ لیکن اس بیداری کے ساتھ ایک فرقہ وارانہ اور طبقاتی جذبات کی منحوس شورش بھی اٹھ پڑی۔ زمانہ قدیم میں بیرونی حکمرانی سے آزادی تو ہندوستان کو عرصہ دراز تک حاصل رہی تھی۔ لیکن یہ آزادی تو ایک نیا خیال تھی۔ لیکن شاید یہ بالکل نیا خیال نہیں تھی کیوں کہ ہندوستان کا فلسفہ خواہ وہ ہندو ہو یا بدھ یا مسلم روح کی باطنی آزادی سے پوری طرح واقف تھا۔ درحقیقت آزادی تو ان کا مرکزی خیال تھا پھر بھی معاشرتی اور سیاسی میدانوں میں عمل پیر آزادی ایک جدید دریافت تھی۔

یہ بات کہ یہ تبدیلی کن منزلوں سے گذر کر آئی اس کتاب کا موضوع ہے ہندوستان کے بہت کی تبدیلی اور قومی بیداری کا نشوونما یورپ سے تصادم کا نتیجہ تھا لیکن خود یورپ میں نیشنلزم (قومیت پرستی) ایک انوکھی اور عجیب و غریب چیز تھی۔ اٹھارہویں صدی میں یہ انوکھی چیز یورپ کے سبب پچھ دالے ملکوں تک محدود تھی اس کے بعد انیسویں صدی میں یہ پھیل کر وسطی اور مشرقی یورپ میں آئی اور اس کے بعد دنیا کے تمام ممالک کو اس نے اپنے دائرے میں لے لیا۔

یورپ میں نیشنل (قومی) سوسائٹیوں کا ابھرنا۔ وہاں کی معاشرتی ترقیات کی بہت حال کی منزل ہے۔ یورپ نے جاگیر دارانہ نظام سے آغاز کیا پھر سولہویں صدی میں وہ حرفتی نظام کے اندر داخل ہوا۔ اٹھارہویں صدی کے وسط میں صنعتی سرمایہ دارانہ نظام آیا بھر وہاں سے نیشنلزم تک پہنچا۔ اس کے برخلاف ہندوستان نے اٹھارہویں صدی کے آخر تک اپنا قدیم نظام باقی رکھا جو یورپ کے جاگیر دارانہ نظام سے مماثلت رکھتا ہوا کہا جاسکتا ہے۔ اس کے بعد یورپ کے تصادم سے جو دھکا لگا اس نے پرانے ڈھانچے کو توڑ دیا، اور اسے تبدیلی کے اس راستہ پر چلنے کے لیے مجبور کیا جس کا آخری نتیجہ آزادی ہوا ایسی عالمگیر تحریک اس واقعہ کی مظہر ہے کہ تاریخ کو کسی محدود حلقہ کی اہمیت پر مبنی نہیں کیا جاسکتا۔ دنیا کے مختلف گوشوں میں بسنے والے خواہ وہ ایک دوسرے سے بظاہر کتنے ہی الگ تھلگ ہوں لیکن وہ ان اثرات سے دوچار رہتے ہیں جو ایک براعظم سے دوسرے براعظم تک پیدا ہوتے ہیں۔ اس لیے یہ ممکن ہی نہیں ہے کہ دنیا کے دوسرے حصوں میں کچھ نیشنل آداب ان سے قطع نظر کر کے کسی ایک ملک کی ارتقائی نشوونما پر غور کیا جاسکے۔

تاریخ بنیادی طور پر دنیا کی تاریخ ہے اور جب سے اس زمین پر انسان نمودار ہوا انسان صرف اپنے طبعی ماحول ہی سے نہیں بلکہ اپنے بشری ماحول سے بھی متاثر ہوتا رہا۔

ان وجوہات سے یہ ضروری ہے کہ مغرب کی سوسائٹیوں کی تاریخ کا مطالعہ کیا جائے اور غور کیا جائے کہ نیشنلزم کس طرح پیدا ہوا اور کیسے اس نے نشوونما پائی تاکہ وہ آخری منزل تک پہنچا۔ اسے ذہن نشین کیا جائے تاکہ ہندوستان میں نیشنلزم کے ظہور اور حصول آزادی کو سمجھا جاسکے۔

یورپ میں نیشنلزم کا ارتقا

قدیم یورپ کا انتشار

نیشنلزم یورپ میں بدیر آگیا لیکن اس کی بڑی شروعات کی تاریخ کی گہرائی میں بہت سے واقعات نے مل کر یورپ میں نیشنلزم کو جنم دیا۔ لیکن ان کا عمل دخل مختلف زمانوں میں ہوا۔ نسل اور کلچر دونوں کی تاریخ تو بہت ہی پرانی ہے۔ اگرچہ یورپ کے قوموں کی نسلوں کے جزائر کی ہی ملک ملک مختلف ہیں لیکن ان کا خاص مادہ آریں ہے۔ ان لوگوں (یعنی آریں) نے ان ملکوں میں مستقل سکونت عہد مسیح سے ہزار سال قبل سے شروع کی تھی۔ ان میں سے بے شمار قبائل جیسے یونانیوں اور رومیوں نے عظیم الشان کامیابی اور عظمت حاصل کی۔ جس کلچر کو انھوں نے پروان چڑھایا اس نے وہ بنیاد تعمیر کی جس پر عہد نو کی یورپین زندگی کی علامت تعمیر ہوئی ہے۔

آریوں میں یونانیوں اور رومیوں نے سب سے پہلے اقامت اختیار کی۔ اور بنیاد قائم کی۔ اور رومیوں نے خالص کلاسیکی یونانی کلچر کو پوری شہنشاہیت میں جو اسکاٹ لینڈ سے ایران تک پھیلی ہوئی تھی اور کئی صدیوں تک قائم رہی پھیلایا اس مملکت کو اکثر کارڈیشیوں نے پارہ پارہ کر دیا جو اگرچہ خود آریں نسل سے تھے لیکن وہ دریائے رائن اور دریائے ڈینیوب کے اس پار کے علاقہ میں بستے تھے۔ آریں کے انتقال مقامی کی جب دوسری لہر چلی تو اس سے بہت سنگین اور اہم نتائج مرتب ہوئے۔ یوہوں پر دھنسی نبوٹن قبائل (یعنی

جرمن، ناروے، سوڈن اور اینگلو سیکسن) کے حملے بہت پہلے شروع ہوئے۔ کئی صدیوں تک سرحدیں محفوظ رہیں کیوں کہ روسن بادشاہوں نے ایسے طریقے ایجاد کیے تھے جن سے وحشی پیچھے رہنے پر مجبور تھے۔ پھر اندرونی دباؤ اور کشمکش نے شہنشاہیت کی طاقت چوس لی۔ اور 378ء بعد مسیح میں اس کی فوجوں کو ادرنہ کے مقام پر تباہ کن شکست کا سامنا ہوا۔ جس میں شہنشاہ ویلیس قتل ہو گیا اور ایک سو سال کے اندر وحشی المانی Vandals (جہذیب سوز جرمانی) اور فرانسیسی (متحدہ اقوام جنہوں نے فرانس فتح کیا) اور دوسرے یوٹن اقوام جم غفیر کی شکل میں آگئے اور صوبوں پر قبضہ کر لیا۔

جس وقت یوٹن قبائل روما کی مدافعتوں کو توڑنے میں مشغول تھے ایک دوسرا سنگین خطرہ نمودار ہوا۔ ایشیا کے میدانون میں ہن آدمی کی طرح ٹوٹ پڑے۔ جنوبی روس میں آگے بڑھے مشرق اور مغربی المانیوں کو زیر کیا اور اپنے اقتدار کو دریائے رائن تک پہنچانے لگے۔ اس کے بعد اپنے عظیم لیڈر اٹھیلہ کی ماتحتی میں دریائے رائن کو عبور کر کے گال (موجودہ فرانس) میں داخل ہو گئے۔ لیکن 451ء میں ماریہ کس کی لڑائی میں روم کی عزت بچ گئی اور ہن کا طوفان پیچھے ہٹا۔ افواج روما کی یہ آخری فتح تھی۔ کیوں کہ س کے تھوڑے ہی دنوں بعد 476ء میں روم کا تھوڑا سا حصہ (المانیوں) کے ہاتھ آ گیا اور روما کا قدیمی شہر خاک میں مل گیا۔ رومیوں کی طرز زندگی کی تعمیر کو جڑ سے اکھاڑ پھینک دیا گیا۔ نوآباد لوگ اپنے طور طریقے، طرز معاشرت، رسم و رواج اور ادارے لائے تھے۔ اگرچہ نوآباد لوگوں نے پرانے کچھ کو اپنے اندر ضم کر لیا لیکن پھر بھی یورپ میں ایک بالکل نیا کچھ عالم وجود میں آیا۔

روم کے زوال کے بعد حملہ آور قبائل نے مستقل طور پر سکونت اختیار کر لی اور نئی طرز حیات کی بنیاد ڈالنے کی کوشش کی۔ حتیٰ کہ فرینک (وہ جرمن قبائل جنہوں نے بعد کو فرانس فتح کیا) حکمران شارلمین نے آٹھویں صدی میں روسن امپائر کو پھر سے زندہ کیا۔ لیکن نویں صدی میں شارلمین اور دوسرے فرانسیسی بادشاہوں کا قائم کردہ نظام بھی منسٹر ہو گیا اور مداخلت کی ایک تیسری لہر اٹھی۔ شمالی لوگ یعنی آٹھویں صدی کے بحر شمالی کے بحری ڈاکوؤں ونگ کا جتھا جو اسکینڈینیویا (ناروے، سوڈن) و ڈنمارک کی سرزمین سے اٹھا۔ ساحل بالٹک سے سلاوی قوم مشرق سے تاتاری نسل ہنگری کے باشندے اور جنوب سے مشرقیین (اہل اسلام جن کو صلیبی جنگوں میں اس نام سے یاد کیا جاتا تھا) یورپ کی ٹیوٹن سوسائٹیز

ہر دباؤ ڈالنے لگے۔ وکنگ جتھا آگ اور تلوار سے جرطانیہ، فرانس اور جرمنی میں داخل ہوا اور سلاوی قوم نے جو عرصہ سے شاہی ملکوں میں گھوم رہی تھی اب مشرقی یورپ میں مستقل سکونت اختیار کر لی۔

عرب جنہوں نے اس درمیان میں شمالی افریقہ کو فتح کر لیا تھا اسپین میں داخل ہو گئے انہوں نے وحشی المانیوں (گاٹھ) کی حکومت کا تختہ الٹ دیا اور یورش کر کے پہاڑ، بیرمی نیز، کے آگے نکل گئے اور فرانس کے اندر داخل ہوئے۔ لیکن فرینک کی (یعنی جرمانک متحدہ قوم جس نے چھٹی صدی میں فرانس فتح کیا تھا) سرحد پر ان کو رک جانا پڑا۔

اس طرح یونانک قتل عام، شورش اور تشدد پر یورپین قوموں کی بنیاد رکھی گئی۔ وینو گرڈان کے الفاظ میں: "یورپین تاریخ کا وہ کل حصہ جو عام طور پر 476ء سے 1000ء تک کا ہے ایسا ہے کہ نگاہ اول میں یہ فساد اور شورش کا ایسا گڑبڑ زمانہ نظر آتا ہے جس میں بنیادی اصولوں اور مستقل نظاموں کا پتہ لگانا تقریباً ناممکن ہے،" قبائلیوں کے انتقال مکانی نے روسن امپائر کو الٹ دیا تھا لیکن گیارہویں صدی کے اکثر باشندے جو تاتاری نسل سے ہیں) اور مورس (جشی سلمان) نے حملوں اور شالیوں کی لوٹ کھسوٹ نے قبائلی سوسائٹیوں میں جو روسن امپائر کے بعد وراثت پیدا ہوئی تھیں انتشار پیدا کر دیا۔ جان اور مال کے قطعی غیر محفوظ ہونے کی کیفیت جاری تھی اور ان سب نے اس سانچے کو بنایا جس میں یورپین سوسائٹی ازمنہ وسطی میں تیار کی گئی۔ ہر جگہ مرکزی حکومت ناپید ہو چکی تھی۔ اور اسی کے ساتھ حکومت کے وصولی محاصل کا نظام بھی ختم ہو گیا تھا۔ اقتصادی ابتری کی وجہ سے بڑی معاشرتی جماعتیں اپنے کو قائم نہیں رکھ سکتی تھیں۔ پیداوار بہت گھٹ گئی تھی اور یورپ ایک سادہ اقتصادی پالیسی سے ابتدا کرنے پر مجبور ہوا۔ دواہم انسانی مسائل تھے۔ تشدد سے محافظت اور زندگی کی ابتدائی ضروریات کا پورا کرنا۔ ان کے حل کے لیے ایک جدید معاشرتی نظام کے قیام کی ضرورت تھی۔ اس کے پالنے پوسنے میں روسن اور ٹیوٹن روایات اور تعلیمات نے امداد میں اپنی حد تک حصہ لیا اور نتیجہ کے طور پر جاگیر دارانہ نظام پیدا ہوا۔

جاگیر دارانہ نظام کا طلوع

جاگیر دارانہ سوسائٹی نے تیسرا یورپ تعمیر کیا۔ پہلے یورپ نے یونانی رومی شہروں

کی ریاستوں کے یورپ نے اٹھویں صدی قبل مسیح سے چوتھی صدی بعد مسیح تک تقریباً بارہ سو سال کی عمر پائی۔ دوسرا یورپ یا بالفاظ دیگر ٹیوٹائیڈ یورپ جو قبائلی نظاموں کا مرکب تھا پانچویں صدی میں پہلے یورپ کی خاک سے اٹھا لیکن نویں صدی کے آخر تک ویران ہو چکا تھا۔ اس طرح یورپ میں سوسائٹی کا تسلسل دو مرتبہ ٹوٹا۔ تیسرا یعنی جاگیردارانہ نظام کے یورپ نے اپنا دور نویں صدی سے شروع کیا۔ رفتہ رفتہ ارتقائی سنز میں طے کر کے اس نے ایک مخصوص قسم کی تہذیب پیدا کی جس نے اپنا انتہائی عروج تیرھویں صدی میں حاصل کیا۔ تیرھویں صدی سے مغربی یورپ کے لوگوں نے جاگیردارانہ نظام سے نکلنا اور قومی حکومتوں کو نشوونما دینا شروع کیا۔ یہ کاپلٹ کئی انقلابوں کا نتیجہ تھا جس نے اس خول کو توڑ دیا جس میں یورپ ازمنہ وسطیٰ میں پھنس گیا تھا۔ اور اٹھارھویں صدی کے وسط میں یہ اپنی تکمیل کو پہنچا۔

روٹی انسان کے وجود کے لیے ضروری ہے لیکن انسان کی زندگی صرف روٹی تک تو محدود نہیں۔ اس پر روح کے مطالبات کا دباؤ بڑتا ہے جس کے تکمیل کی ضرورت کی شدت جسم کے مطالبات سے کہیں زیادہ ہو سکتی ہے۔ وہ امید اور خوف کے درمیان جھکولے کھاتا رہتا ہے اور وہ کوشش کرتا ہے کہ یا تو وہ ان مطالبات کو پورا کرے یا ان کو نبھادے ازمنہ وسطیٰ کے یورپ کا انسان ان بہت سے برائیوں سے فرار کی راہ اختیار کرنا چاہتا تھا جن میں ان ہولناک اوقات میں پڑ گیا تھا۔ اس کی روح زیادہ شریفانہ اور اخلاقی حیثیت سے زیادہ پاکیزہ کردار کے طور و طرز کے لیے بے چینی سے خواہش مند تھی۔ سوسائٹی کے اندر جو برائیاں اگتی تھیں ان سے وہ گھمن محسوس کرتا تھا اسے رشوت خوری، ظلم اور تشدد سے نفرت محسوس ہوتی تھی۔ اس کا باطن اس امر پر سخت اصرار کر رہا تھا کہ دماغ کے بند عزائم کی تکمیل ہو۔ اور یہ خواہش تھی کہ وہ بحیثیت انسان اپنے فوقیت کو ثابت کرے۔ اور ان بھاری بھاری معاشرتی و سیاسی بیڑیوں کو ڈھیل کرے جن پر اس نے اپنی خاموش رضامندی دے رکھی ہے جو اس کی فطری آزادی کا گلا گھونٹ رہی تھیں۔

اس طرح بین لازمی اجزائیں فوج، اقتصادیات اور مذہب نے مل کر ازمنہ وسطیٰ کے یورپ کی معاشرتی، اقتصادی تنظیم کو ایک شکل میں ڈھال کر تیار کر دیا۔ اس نظام کی نشوونما میں تین سو سال لگ گئے۔ حتیٰ کہ تیرھویں صدی میں یہ اپنی

آخری ہیئت پر پہنچا۔ اس کے بعد اس میں بتدریج زوال شروع ہوا اور آخر کار جاگیر دارانہ اسلامی نظام کی جگہ تاجرانہ سرمایہ داری نے لے لی۔ جو واقعہ پیش آیا وہ یہ تھا کہ سوسائٹی کی بڑھتی ہوئی آبادی کی ضروریات کے لیے جاگیر دارانہ نظام کی پیداوار کا طریقہ ناکافی ثابت ہوا اور اس نے رابطہ کو توڑ دیا جو مزدور کو وسائل پیداوار کے مالکان سے جوڑتا تھا۔ آخری عامرہ یورپ کے مختلف ملکوں میں مختلف اوقات میں پیش آیا۔ انگلستان سے جاگیر دارانہ نظام سترھویں صدی میں غائب ہوا۔ فرانس میں اٹھارھویں صدی کے آخر میں جڑی اور روس اس کے بعد۔ جاگیر دارانہ سوسائٹی کا مغربی حکومت اور زمین کی کاشت کا مجموعہ تھی۔ اس کو انسان کو انسان کا ماتحت و دست نگر بنانے کے تعلق سے محفوظ کیا گیا تھا۔ جو اعلیٰ تھے انھوں نے اپنے ماتحتوں کی حفاظت کی ذمہ داری لی اور ان کو ضروریات زندگی مہیا کرنے کا یقین دلایا۔ ماتحت نے یہ عہد و پیمان لیا کہ اپنی خدمات پیش کرے گا۔ اور اپنی محنت سے جو پیدا کرے گا اس کا ایک حصہ دے گا۔ مددگار، احسان مند اور وفادار رہے گا۔ چونکہ ماتحت کی ضروریات زیادہ تھیں ترازو کا پلڑا اس کی جانب جھکا رہا۔ جس معاہدے کی رسی میں دونوں بندھے تھے وہ ذاتی تھا۔ اس نے دونوں کی باہمی ذمہ داریاں تسلیم بھی کیں اور عامہ بھی کیں۔ اس طرح ایک بہ ترتیب مدارج سوسائٹی عالم وجود میں آئی۔

اس بالترتیب مدارج نظام میں دو طبقے تھے۔ یعنی امرا یا اعلیٰ اقلیت جو زمین کے مالک تھے اور ان کے ماتحت عوام اور آزاد اور غلام دونوں جو مزدور فراہم کرتے تھے اور زمین جوتے تھے۔ پھر مالکان زمین امراء و حلقوں میں بٹے ہوئے تھے۔ جنگ جو سورا اور پادری اس طرح تین جانتیں تھیں۔ یعنی وہ جو محنت مزدوری کرتے تھے وہ جو لڑائیاں لڑتے تھے اور وہ جو دنا کرتے تھے اور جاگیر داری کے جسم کے یہی تین اعضا تھے۔

جاگیر داری کے گاؤں

جاگیر دارانہ سوسائٹی کی اکائی گاؤں تھے جس کا نام مختلف ملکوں میں مختلف تھا انگلستان میں اسے Manor (مینور یعنی تعلقہ) فرانس میں Seignieirie (سگنیوری) اور جرمنی میں Grundherrshof (گرانڈہرشیفٹ) کہتے تھے۔ موضع اور اس کا علاقہ عمارتوں، زراعت کے لیے پھیلے ہوئے کھیتوں، جانوروں کے چرانے کے لیے چراگاہوں

اور جلانے کے لیے اور دیگر ضروریات کی کٹری کے واسطے جنگلات پر شتمل تھا۔ گاؤں کی آبادی میں چھوٹی نثرے اور کاشتکاروں کے رہنے کے مکان کے جھنڈ تھے۔ اور اگر اس گاؤں میں مالک رہتا تھا۔ تو اس کا محل اس کے متعلقات اور باغیچے ہوتے تھے۔ اور بعض حالات میں مگر جاہلی ہوتا تھا گاؤں کی آبادی کے باہر کھیت پھیلے ہوئے تھے اور یہ دونوں اہم حصوں میں منقسم تھے چھوٹا حصہ گاؤں کے مالک کے لیے مخصوص تھا۔ اس حصہ میں زمین پر لارڈز اور سگنیور کھا جاتا تھا۔ اور بڑا حصہ کاشتکاروں کے خاندان والے اس میں بانٹے ہوئے تھے کاشتکار کی ہولڈنگ (آراضی) کو ورگیٹ (انگلستان میں زمین ناچنے کا پیمانہ جو عموماً ایکڑ کا ہوتا تھا) یا بارہ کہا جاتا تھا۔ اور اس کی عام مقدار 30 ایکڑ تھی۔ حصہ داروں کے ہر خاندان کا ایک مقررہ اور مسلسل قائم رہنے والا حصہ ہوتا تھا۔ جو چار ورگیٹ (ایک خاندان کی گذر اوقات کے لیے زمین مقررہ) سے $\frac{1}{2}$ ورگیٹ ($\frac{1}{8}$ hide) کے درمیان مختلف مقدار میں ہوتا تھا۔ لیکن ہر ایک حصہ بذاتیک ہی جگہ پیوستہ ہوتا تھا اور نہ ایک ہی رقبہ میں ہوتا تھا بلکہ بہت سے لمبے اور پٹے ٹکڑوں کا مجموعہ ہوتا تھا۔ اور ہر ایک ٹکڑا عام طوعہ پر ایک ایکڑ (220 گز لمبا اور 22 گز چوڑا) ہوتا تھا۔ جو ایک دن میں جوتا جا سکتا تھا۔ آراضی کے لیے لمبے پٹے ٹکڑے پھیلے ہوئے کھیتوں میں متفرق مقامات پر ہوتے تھے۔ دواپے ٹکڑوں کے درمیان جا ہمارا سہ کے روڑے نینڈ وغیرہ موانعات یا غیر مزروعہ دوپ کے نچے ہوتے تھے۔ اس قسم کی تقسیم سے امداد باہمی کھیتی (کو اپریٹو نارمنگ) کی ضرورت محسوس ہوئی۔ چنانچہ اس غرض کے لیے بڑے بڑے پہیوں والے ہل جنھیں آٹھ ہیل کہتے تھے مل جل کر کام کرتے تھے۔ بلا پہیوں والے ہل بھی جو کسی مالک کاشتکار کی ملکیت ہوتے تھے استعمال ہوتے تھے۔

گاؤں والے وہ کئی چیزیں پیدا کرتے تھے جو زندگی قائم رکھنے کے لیے ضروری تھیں یعنی کھانے کے لیے غلہ مثلاً پیسوں اور رائی (ایک قسم کا غلہ جو شمالی یورپ میں ہوتا ہے) پینے کے لیے فصل مثلاً جو اور انگور۔ مویشیوں کو کھلانے کے لیے فصل مثلاً Oats (جی باجو کی قسم کا ایک پودا) سیم اور مٹر۔ اور حرفت کے لیے فصل جیسے سن کے رے بن سے کپڑا بننا جاتا تھا۔ فصل اگانے کا نظام ایک دو باتین کھیتوں پر منحصر تھا۔ پیداوار بہت کم تھی کیونکہ جو ذرائع استعمال کئے جاتے تھے وہ ابتدائی زمانہ کے تھے اور انفریدی کاشتکار کو بہتر

طریقے استعمال کرنے کی طرف کسی قسم کی رغبت نہ تھی۔ اس طرح ایک بوٹل (ایک پیاز جو 8 گیلن یا 29 سیر کا ہوتا تھا) غلہ بیج ڈال کر صرف چار یا پانچ بوٹل پیدا ہوتا تھا۔ گاؤں میں بنے والے یہ تھے (1) کاشتکار اور زمین پر کام کرنے والے۔ جو یا تو خری میں تھے یعنی ایسے تھے جو زمین سے بندھے ہوئے نہیں تھے۔ یا "سرف" یعنی ایسے جن کی خدمات زمین کے ساتھ منتقل ہو جاتی تھیں۔ یا گنوار دیہاتی تھے۔ (2) اہل حرفہ۔ جیسے بڑھئی، موچی، لوہار، جولاہا، کاتنے والے یا نندور میں پکانے والے وغیرہ (3) مالک اراضی (لارڈز آف دی مینور) کے ملازمین یعنی محل دار، منظم ریاست کارندے، یا داروغہ اور دوسرے عمال۔ مالک اراضی کی حیثیت کے مطابق (4) مالک اراضی کے خاندان کے لوگ اور اس کے ہمراہی یا والدی اور (5) پادری، مقدم الذکر ایک سے تین غیر امر طبقہ کے تھے اور آخری دو امر طبقہ کے تھے۔

ان دونوں طبقوں کے عجیب تعلقات نے جاگیر دارانہ سوسائٹی کو ایک مخصوص کیفیت عطا کی تھی۔ ان تعلقات نے ان کی زندگیوں کے پہلو پر یعنی اقتصادی سماجی اور سیاسی۔ پر اثر ڈالا پیداوار کے انوکھے طریقوں سے ان تعلقات کا تعین ہوتا تھا۔ اود یہ تعلقات اس وقت تک قائم رہے جب تک کہ ان کی جگہ سرمایہ داری نے نشوونما پا کر نہیں لے لی دسویں اور گیارہویں صدی میں دیہات کی آبادی "سرف" اور گنوار دیہاتیوں پر مشتمل تھی اس کے بعد "فری مین" نمودار ہوئے اور ان کی تعداد بڑھتی گئی حتیٰ کہ "سرف" کا وجود جن اصولوں پر قائم تھا ان کا خاتمہ کر دیا گیا۔ "سرف" کے خاندان کو اپنے مالک سے ایک مکان اور ایک حصہ آرائشی جو پھیلے ہوئے کھیتوں میں لمبے پتلے ٹکڑوں میں مختلف جگہوں پر تھا ملتا تھا۔ اس کے علاوہ ان کو سیراب زمینوں پر راگا ہوں اور جنگلات کے استعمال اور دریاؤں میں مچلی مارنے کے حق میں بھی حصہ ملتا تھا۔ جوت کی اراضی پر پہلے بر بنا معاہدہ صرف زندگی تک حق رہتا تھا مگر جلد ہی اس میں وراثت کا حق بھی مل گیا۔ لیکن وہ شرائط جن کے ماتحت ان اراضیات پر قبضہ تھا بڑے بی ظالمانہ تھے۔ سب سے پہلے تو یہ کہ "سرف" کی (یعنی وہ جن کی خدمات زمین کے ساتھ منتقل ہو جاتی تھیں) حالت غلاموں سے بس ذرا ہی بہتر تھی۔ اس کو غلام کی طرح خرید اور بیچا نہ نہیں جاسکتا تھا لہٰذا وہ اپنے مالک (زمیندار) کو چھوڑ نہیں سکتا تھا کیونکہ وہ زمین سے بندھا ہوا تھا۔ اگر وہ بھانسنے کی کوشش کرے تو جاگیر دارانہ رسم و رواج زمیندار (لارڈ) کو حق دیتے تھے کہ وہ اس کا بیچا کر۔ اسے گرفتار کر لے اور اس پر جرمانہ کرے اور

نہ تو وہ اپنی زمین کو بلا اجازت بیچ سکتا تھا اور نہ علاحدہ کر سکتا تھا۔ پیداوار مہیا کرنے والے اور زمین کے مالک کے درمیان رشتہ جبر پر مبنی تھا جو قانون اور رواج سے اخذ کیے گئے تھے۔ سرفہرے کے فرائض کو تین حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا تھا۔ یعنی مقررہ اوقات میں خدمت انجام دینا۔ فاضل خدمت انجام دینا۔ اور زمین کو جو وہ استعمال کرتا تھا اس کے لیے نقد اور جنس میں معاوضہ ادا کرنا۔ پہلے حصہ کی سب سے ضروری خصوصیت ہفتہ کا کام تھا۔ اس پر لازم تھا کہ وہ عام طور پر ایک آدمی تین دن کے لیے مالک آراضی کی سیر پر کام کرنے کے لیے دے۔ اس کی خدمت میں اپنا ہل اور اپنے بیل جو تنے کے لیے اور گھوڑا اور گاڑی سواری کے لیے پیش کرنے۔

فاضل خدمات جن کو بون ورک (کار خیر) کہتے تھے یہ تھا کہ فصل پر وہ مالک کے کھیت کاٹے۔ غلہ جمع کرے اور مالک کے محل تک پہنچائے۔ اس کو جھڑیوں، میٹروں، نہروں، خندقوں، سڑکوں، پلوں اور تالابوں پر کام کرنا ہوتا تھا اور اسے مالک کی بھیڑوں کی رکھوالی کرنا اور ان کو مونڈنا بھی ہوتا تھا۔ جنس میں ادائیگی کھیت کی پیداوار پر مشتمل مٹی کھیت جو تنے والے کو ترسان غلہ، جئی، گھاس، انڈہ، مچلی، شراب، شہد اور موم میں سے ایک حصہ دینا ہوتا تھا۔ اس کے علاوہ جانوروں یعنی بیل، بھیڑ، سور اور کمرہوں پر بھی اسے ایک مقررہ مقدار میں نقد یا جنس ادا کرنی ہوتی تھی۔

بہت سی قانونی پابندیاں اور محاصل ایسے تھے جن سے نقدی دے کر ہی چھٹکارا ملتا تھا۔ سب سے پہلی قسم توازن ٹیکسوں کی تھی جو ذاتی آزادی پر پابندی لگاتے تھے مثلاً ایک انفرادی ٹیکس جو ہر شخص پر لگایا جاتا تھا اور سالانہ ادا کرنا ہوتا تھا۔ شادی ٹیکس۔ یعنی لڑکی کی شادی کے لیے اجازت کا ٹیکس۔ تعلیمی ٹیکس۔ یعنی لڑکے کو اسکول بھیجنے کی اجازت کا ٹیکس۔ اور اگر کوئی سرفہرے لاوارث مر جائے تو مالک آراضی کو اختیار تھا کہ وہ اس کی زمین پر قبضہ کرے اور وراثت کا ٹیکس وصول کرے جسے Heriot (وہ حق زمینداری مویشی روپیہ وغیرہ جو اسامی کے مرنے کے بعد زمین دار کو دیا جاتا ہے) کہتے تھے اور جس کا مطلب یہ تھا کہ جو زمین لینا چاہے وہ اپنا بہترین جانور نذر کرے۔ کاشتکار اپنے خاندان پر بھی ٹیکس دینے کا ذمہ دار تھا۔

دوسری قسم میں وہ محاصل تھے جن کا تعلق زمین پر حق کاشت سے تھا ان میں سے

ایک نقدی لگان تھا جو رسم و رواج نے قائم کیا تھا اور اگر اس کو نہ ادا کیا جائے تو تعلق دار اس کو بے دخل کر کے زمین پر قبضہ کر لیتا تھا۔ دوسرا ریلیف (نجات دہندگی) کہلاتا تھا اور اس کا مطلب یہ تھا کہ کاشتکار کے مرنے پر اس کا وارث اراضی کو از سر نو حاصل کرنے کے لیے ایک سال کا لگان ادا کرے ”تنھ“ تیسرا تھا۔ اس کا منشا یہ تھا کہ فارم میں جو کچھ بھی پیدا ہو اس کا $\frac{1}{10}$ اگر جا کو ادا کیا جائے۔ ان تینوں پر مستتر ادا دوسرے کئی محاصل تھے۔ مثلاً اپنی اراضی بیچنے کے لیے اجازت حاصل کرنے کی فیس سڑکوں، پلوں، بندرگاہوں اور دروں کے استعمال کے لیے فیس۔ غذا، تنگ، کھانے پینے کی چیزوں اور سوداگری کے مال کو بیچنے کے لیے حاصل اور عارضی دکانوں، بازار اور میلوں کے لیسنس کی فیس نقد اور جنس میں ادائیگی کے علاوہ تعلق دار کے معمولی کام بھی کرنے ہوتے تھے مثلاً مل میں اس کا غلہ پسوانا اور اس کے چڑے کے کارخانے میں چڑنے کو کمانا وغیرہ۔ ان سب کے ماسوا وہ جنگل سے جلانے والی عمارت بنانے والی لکڑی کاٹنے اور چراگاہوں میں اپنے مویشی چرانے اور دریاؤں میں ٹھیل مارنے پر بھی ٹیکس تھے۔

ان تمام محاصل کے بھاری بوجھ کے باوجود ”سرف“ کے کھیتی کی بنیادی خصوصیت اس کا غیر محفوظ ہونا تھا۔ کیوں کہ اس کو تعلق دار کے اختیار تیزی کے خلاف کسی دادر یا د کی گنجائش نہ تھی۔ اپنے ہسایوں کے خلاف وہ محل کی عدالت میں چارہ جوئی طلب کر سکتا تھا جس کی عداوت تعلق دار صاحب فرماتے تھے لیکن اس کو حکومت کی عدالتوں سے کوئی دادرسی نہیں مل سکتی تھی۔ اس کی حفاظت اگر کوئی کر سکتا تھا تو جائیداد دارانہ رسم و رواج جس نے قانون کی حیثیت اختیار کر لی تھی، باہر تعلق دار کی عملی منوریات جس کا زرعی منافع اور اس کی سیر کا کام اس پر منحصر تھا کہ ”سرف“ خوش اور رضامندی سے خدمت انجام دے۔

لیکن ”سرف“ کی مصیبتوں کی داستان ہمیں ختم نہیں ہو جاتی ہے اس کا کام ایسے تعلق دار کی ضیافت کرنا بھی تھا جو عام طور پر گاؤں میں نہیں رہتے تھے اور کبھی کبھی وہاں نگرانی کے لیے تشریف لاتے تھے۔ خود تعلق دار صاحب اور ان کے مصاحبوں کے گرد، ان کے گھوڑوں، کتوں، بازو وغیرہ سب کی شاندار دعوت کرنی پڑتی تھی۔ اور پھر غیر معمولی موافع پر۔ مثلاً جب کوئی مکان بنایا جاتا تھا تو پھر مہیا کرنا پڑتا تھا۔ اور بوجھ ڈھونے والے جانور اور گاڑیاں بھی دینی پڑتی تھیں پھر لڑائی کے زمانہ میں کسانوں کو تعلق دار کے محل کا پہرہ بھی

دینا پڑتا تھا۔ رکاوٹیں تعبیر کرنا پڑتی تھیں۔ استحقاقات ماننے ملتے تھے۔ خندق میں کھدائی تھیں جنگلا اور کٹہرہ لگانا ہوتا تھا۔ اور مالک نے سادھن سے جس معرکوں کے سفر میں ساتھ ہی جانا پڑتا تھا۔

”سرف“ اور ”فری من“ گاؤں کے محنت کش اور پیداوار پیدا کرنے والا طبقہ تھا۔ ”فری من“ کا حال ”سرف“ سے بہتر تھا۔ وہ ان سے اچھے مکانات میں رہتے تھے جن میں ایک صحن کے گرد متعدد کمرے ہوتے تھے اور ایک باغیچہ بھی ہوتا تھا۔ اراضیات میں ان کے حصے کی زمین بھی سرف ہی کی طرح گاؤں کے مختلف مقامات پر لمبے پتلے ٹکڑوں پر مشتمل تھی۔ اور رواج کے مطابق ہی ان کو بھی جوتا بویا جاتا تھا۔ لیکن حق قبضہ کے شرائط مختلف تھے، ”فری من“ زمین پر بحیثیت کاشتکار یا بنائی دار دائمی حق کے ساتھ قابض تھے۔ ان کا لگان طے شدہ تھا۔ جس میں اضافہ نہیں ہو سکتا تھا۔ اور نہ وہ بے دخل ہو سکتے تھے۔ وہ آزادی کے ساتھ اپنی اراضی بیچ سکتے تھے۔ اپنی مرضی سے اس کو جس طرح چاہتے استعمال کر سکتے تھے۔ اسے علاحدہ کر سکتے تھے یا اس کا بنوارہ کر سکتے تھے۔ شرط صرف اس قدر تھی کہ وہ تعلق دار کے محاصل یعنی مقررہ لگان دیتے رہیں۔ اور از روئے معاہدہ باہمی جو خدمات طے تھے ان کو ادا کرتے رہیں ”فری من“ (آزاد) کاشت کاران بہت سی ان ذمہ داریوں سے بوجھل نہیں تھے جن سے کہ صرف بوجھل تھے۔ وہ اگر چاہیں تو گاؤں چھوڑ کر جا سکتے تھے۔ ان کو اپنے بچوں کی شادی کے لیے مالک کی رضامندی کی ضرورت نہیں تھی۔ ان پر کوئی پابندی موت پر یا گاؤں کے باہر سکونت اختیار کرنے پر کسی فیس کے ادا کرنے کی نہ تھی۔ اور نہ انفرادی ٹیکس تھا۔ اگرچہ ”فری من“ اپنے کاشت کی زمین معاہدے پر جوتے تھے جس میں یہ طے تھا کہ ان کو کیا لگان دینا ہے اور کیا خدمات انجام دینی ہیں اور ”سرف“ کے برعکس ان کو یہ بھی حق تھا کہ اگر تعلق دار کے فیصلہ سے وہ ناراض ہوں تو بادشاہ سلامت کی عدالت میں اپیل کر سکتے تھے لیکن پھر بھی جہاں تک کاشت کاری کے سلسلہ کی کاروائیوں کا سوال ہے وہ ”سرف“ کے دوش بدوش تھے۔ وہ اپنے کھیتوں کے انتظام میں آزاد نہیں تھے۔ ان کی مجبوریاں بھی تھیں جہاں تک یہ سوال تھا کہ کب اور کہاں کس فصل کے بونے کی باری ہے یا گاؤں کی پناہ۔ استعمال کا یا جھاڑیوں کے لگانے کا سوال۔ تناوہ بنیادیت کے فیصلے کے پابند تھے۔ جس کے کاٹنے اور دانے کے ذمہ ان کو بیچنے پھلنے کام بھی کرنے پڑتے

سب زمیندار گاؤں میں نہیں رہتے تھے اور جو گاؤں میں رہتے بھی تھے وہ گاؤں کے معاملات میں کوئی دلچسپی نہیں لیتے تھے۔ زمیندار اپنے اختیارات کو افسران کی ایک جماعت کے سپرد کر دیتے تھے۔ وہ گاؤں کی آبادی میں ایک اہم عنصر تھے۔ وہ محل دار یا داروغہ محل، کارندے، گاؤں کے جو درہمی دیر ملازمین ہوتے تھے۔ ان میں جو کسی گاؤں کا انجام ہوتا تھا اس کے سپرد معاملات کی عام نگرانی تھی۔ دروہ رسم وردہ۔ زمینداروں کا محافظ تھا۔ معاوہ مالک کے حقوق کی حفاظت کرتا تھا۔ گاؤں کے دورے کرتا تھا۔ اور اراضیات میری نگرانی رکھتا تھا۔ وہ لگان کے حسابات اور غنہ گزاریوں پر بھی نکتہ رکھتا تھا۔ اور زمین دار کے عام مفاد کا محافظ ہوتا تھا۔ وزیرین دار کے کارندوں اور دوسرے ملازمین اور عمال کی نگرانی کرتا تھا۔

گاؤں کا طبقہ گاؤں کے چودھری کا انتخاب کرتی تھی اور وہ زمین دار اور کاشتکار کے

درمیانی کا کام کرتا تھا۔ وہ خود سرف ہوتا تھا اور اس کا حقیقی مفاد کا شکاروں کے ساتھ تھا۔ منصب اور کام کے لحاظ سے اس کا رتبہ کارندے سے نیچے تھا۔ اس کی یہ ذمہ داری تھی کہ لگان وصول کرے اور آمدنی اور خرچ کا حساب رکھے۔ جو دھری کو زمین دی جاتی تھی جس کا لگان جزو یا کل معاف ہوتا تھا۔

ان کے علاوہ بہت سے نوکر ہوتے تھے جو اور سرف سے کام کرتے تھے۔ وہ گاؤں کے باشندوں میں سے لیے جاتے تھے اور ان کو خدمات کا صلہ مختلف طریقوں سے دیا جاتا تھا۔ انہی میں چپراسی اور جمدار تھے جو سن اور احکام لے جاتے تھے آڈیٹر تھے جو حسابات کی جانچ کرتے اور استغاثوں کی شنوائی کرتے تھے جنگلات کے پہرہ دار، بلو اہے، گاڑی ہانکنے والے، گائے چرانے والے، سور چرانے والے گڈریئے تھے۔ اور دودھ اور پیڑ کا بندوبست کرنے والی عورتیں تھیں۔ ان کے علاوہ کھانے کے میز کے مہتمم، نہ خانوں کے محافظ، اصطل کے کانسٹیبل، کپڑوں اور اشیاء ضروری کے لیے حاجت، باورچی خانہ کے داروغہ، شکاری افسر جنگلات وغیرہ ہوتے تھے تعلق دار کی گھریلو ضروریات کے لیے کاریگر، درزی، اسلحہ ساز اور نان بائی وغیرہ کی خدمات درکار ہوتی تھیں۔ اور ہر کام پر ایک کارندہ مقرر ہوتا تھا۔

”سرف“ اور فری سن کے درمیان کارندے ایک خاص طبقہ کی حیثیت رکھتے تھے سرف کی طرح کارندے بھی بعض قانونی معذوریوں کے شکار تھے لیکن ان کو جوتنے کے لیے کھیت لے جوئے تھے۔ اور وہ تعلق دار کی ذات سے متعلق تھے۔

گاؤں کی اقتصادیات کے دو مقاصد یعنی گاؤں کے لوگوں کے چنے کے لیے سامان فراہم ہوتا اور تعلق دار کے لیے منافع کا حصول۔ یہ دونوں مقاصد گاؤں کی دو علیٰ مشین یعنی گاؤں کا طبقہ اور تعلق دار کی سیر کے افسران مہیا کر دیتے تھے۔ گاؤں کے طبقہ میں فری اور غیر آزاد کا شکار ان شامل تھے جن کو زمین کی جوت میں حصہ ملا تھا۔ اور جو گاؤں کے معاملات میں با اثر آواز رکھتے تھے۔

ہر کا شکار کو ایک معین حصہ جوت کا دیا گیا تھا۔ جو متعدد دیگروں پر مشتمل ہوتا تھا زمین باپ سے بیٹے کو وراثت میں ملتی تھی لیکن اس پر جوت کا حق صرف اس وقت شروع ہوتا تھا جب جوتنے کا آغاز ہوتا تھا اور جب فصل اکٹھا کر لی جاتی تھی ختم ہو جاتا تھا۔ درمیانی وقفہ میں

اراضیات گاؤں کے باشندوں کے اختیار میں رہتی تھیں کھیتی کے طریقوں اور ذراستی عمل کس وقت میں اور کیا کیا جائے ان کو پورا گاؤں طے کرتا تھا۔ قانوناً اوس زمین۔ چراگاہ اور سبزہ زار تعلق دار کی ملکیت تھے لیکن روزمرہ کا عمل دراصل اس طور پر تھا کہ گاؤں کا طبقہ ان کے انتظام کا حق ظاہر کرتا۔ اور گاؤں کے باشندوں کے ان کے استعمال کرنے کے حق کے بارے میں ضابطے مرتب کرتے تھے۔ جو ہر کاشت کار کے حصہ کی مقدار پر مبنی ہوتے تھے۔ عمارتی لکڑیوں کے لیے جنگلات جلانے کی لکڑیوں کے لیے جالریوں Turf کے استعمال کے لیے بھی ضابطے تھے۔

زمین دار کی سیر کی اراضی کا گہرا تعلق گاؤں سے تھا۔ سیر کا منافع ایک تو اس زمین کے لگان سے حاصل ہوتا تھا جو کاشت کاروں کو جو تنے کے لیے دے دی جاتی تھی دوسرے جو کھیت باقی رہتے تھے ان کو کاشت کرنے سے ہوتی تھی۔ جن کے لیے سرف سے جبر اکام لیا جاتا تھا۔ اس کے ایک حصہ سے نوکروں کی تنخواہیں دی جاتی تھیں۔

گاؤں کی یہ دو عملی اقتصادی کیفیت جائداد کی ملکیت کے اصول کے تخیل کی مظہر تھی روما کے اصول کے مطابق جائداد کی اصل خصوصیت ایک اس کی ناقابل مصالحت اکائی ہے اس پر قبضہ تمام دوسرے آدمیوں کے حقوق کو کلیتاً ختم کر دینا ہے۔ لیکن ازمنہ وسطیٰ کے جاگیر دارانہ نظام میں روما کے تجلیات میں انقلاب آ گیا تھا۔ ملکیت جائداد و حصوں میں منقسم ہو گئی تھی۔ ایک ہی زمین پر کئی جماعتوں کے مالکانہ حقوق تسلیم کیے جانے لگے سب سے پہلے ملکیت کا اعلیٰ اور براہ راست حق تھا جسے ملکیت فرماں روا کہتے تھے۔ اور اس سے کمتر حق پیداوار سے نفع اٹھانے اور استعمال کرنے کا حق تھا جسے ملکیت نفع بخش کہا جاتا تھا۔ اس لیے نہ تو تعلق دار اور نہ کاشت کار زمین پر حق مالکانہ رکھنے کا دعویٰ کر سکتا تھا۔ جاگیر دارانہ اصول میں زمین بادشاہ کی ملکیت تھی۔ جو وہ زرعی امور میں اپنے مخصوص نائبین کو دیتا تھا اور وہ پھر برہن (زاتی داروں) اور جاگیر داروں میں تقسیم کرتے تھے اور پھر انہی سے فرمی سن اور زرعی غلام زمین پاتے تھے۔

لیکن گاؤں کی اقتصادی زندگی میں جائداد کی ملکیت کی خواہ کچھ بھی نوعیت ہو تعلق دار یا زمین دار ایک مفت خورد طفیلی تھا وہ کوئی ایسا کام نہ کرتا تھا جس کی اقتصادی اہمیت ہو۔ اور اس کے باوجود کل پھل (منافع) اس کو ملتا تھا۔ کاشت کار اپنی خورد و نوش کے لیے

زمین پر مشقت کرتا تھا لیکن اس کے وقت اور توانائی کا زیادہ حصہ زمیندار کی زمین پر بھرا ہوا
کرایا جاتا تھا۔

امرا اور فوجی نظام

اقتصادی نقطہ نظر سے جاگیر دارانہ نظام ایک ایسا نظام تھا جس کی غرض غلہ کی پیداوار
تھی۔ اس میں محنت کش طبقہ تھا۔ جو زمین جو تینا اور لگان ادا کرتا تھا۔ اور سال کے مقررہ وقتوں
میں زمین دار کے یہاں کام کرتا تھا۔ زمین دار زمین کا مالک تھا اور تسلط رکھتا تھا۔ اسی کے
ساتھ یہ ایک فوجی نظام بھی تھا حلقہ بگوش آسامیوں کا ایک طبقہ جن کو زمین دار کی طرف
سے زمین ملتی تھی فوجی خدمت انجام دیتا تھا۔

یہ دونوں یعنی کاشت کار جو زمین پر محنت کرتا تھا اور حلقہ بگوش آسامی جو موضوع کی
حفاظت کرتے تھے۔ گاؤں کے اندر ایک ہی رشتہ میں جڑے ہوئے تھے۔ دونوں کو اپنے
اپنے کام میں دخل اور کھیت ایک ہی طرح معاہدے کے تحت ملے تھے۔ دونوں کو رسوم
آداب و تعظیم بجالانے پڑتے تھے۔ یعنی یہ تسلیم کرنا پڑتا تھا کہ وہ خدمت کریں گے دونوں
کو حلف و فاداری و اطاعت یعنی پڑتی تھی۔ دونوں کو زمین دینے کے وقت ایک سنجیدہ رسم
منائی جاتی تھی اور زمین دینے کو اس طرح ظاہر کیا جاتا تھا کہ یا تو علم یا عصا یا دستاویز
انتقال اراضی دیا جاتا تھا۔ البتہ فرق یہ تھا کہ کاشت کاروں کے معاملہ میں معاملہ کا ٹریک
اعلیٰ یعنی تعلق دار کی نمائندگی ان کا داروغہ یا منظم جاند ادا کرتا تھا۔ اور اس کے قبضہ میں جو
کھیت رہتا تھا اسے Villeinage socage یعنی زرعی غلام کا کھیت کہتے تھے
اور ٹرنے والے کو زمین ملتی تھی اور جسے Fief یا Feudum (جاگیر) کہتے تھے
وہ اسے براہ راست تعلق دار سے ملتی تھی۔ جو رسم رذیل کاشت کاران کے بارے میں ہوتی
تھی وہ سادہ ہوتی تھی۔ اور معزز کاشت کاران کی رسم زیادہ تفصیلات کی تکمیل کے ساتھ
ہوتی تھی۔

کاشت کار کی جوت کی طرح جاگیر کے لیے (ویسل) وابستہ نظام جاگیر داری لگان دار
کو متعدد فرائض اور محاصل ادا کرنے پڑتے تھے۔ دونوں رسوم آداب و تعظیم و اعلان
وفاداری سے شروع کرنے۔ دونوں کی اولاد کو اس کے مرنے کے بعد جوت یا جاگیر

زور اٹھ حاصل کرنے کے لیے معاوضہ دینا ہوتا تھا۔ لیکن یہاں بہر حال دونوں کی مہلت ختم ہو جاتی ہے کیوں کہ جاگیر داری لگان (دار و وسیل) اور کاشتکار کے مثبت و منفی ذمہ داریوں میں فرق تھا۔ حلف و فاداری پختے وقت لگان دار وعدہ کرتا تھا کہ وہ زمین دار کو کوئی نقصان نہیں پہنچائے گا۔ اس کی ذات، جائداد، عزت یا اس کے خاندان پر کسی قسم کا حملہ نہیں کریگا لیکن اقرار حیات دورے ہونے سے تعلق دار اور ان کے جاگیر دارانہ لگان داران کے سورا (نات) اور پشت پناہ ایک ساتھ رہتے تھے۔ ساتھ کھاتے تھے۔ معرکوں پر ایک ساتھ جانے تھے اور محبت اور ایک دوسرے کے لحاظ کے رشتے میں یہ سب بندھے ہوئے تھے۔ ویسل کی ذمہ داری کا اظہار مدد اور مشوروں کے الفاظ سے ہوتا تھا۔ مدد میں فوجی خدمت شامل تھی۔ ویسل لوگوں پر یہ پابندی تھی کہ سال میں کم سے کم چالیس دن لڑائیوں میں یا قریب کی اراضیات پر معرکوں میں ساتھ جائیں۔ وہ لڑائی میں تعلقہ دار کے جسم کی حفاظت کرتا اور اس کی قلعہ بندیوں پر فوج کی حیثیت سے رہتا تھا۔ ان سے امید کی جاتی تھی کہ تعلق دار کی خدمت میں حاضر رہیں اور ذاتی خدمات انجام دیں۔ اس کے علاوہ اسے تعلقہ دار کی امداد نقد اور جنس سے بھی کرنی پڑتی تھی۔ مثلاً تعلقہ دار کی گدی نشینی پر سوغات پیش کرتا تعلقہ دار کے بدل جانے پر راحت کی رقم دیتا اور جاگیر بیچنے کی اجازت کے لیے فیس دینا غیر معمولی مواقع غیر معمولی امداد کا مطالبہ کرتے تھے مثلاً مجاہدین کے اخراجات ادا کرنا۔ اور اگر لڑائی میں تعلقہ دار گرفتار ہو جائے تو اس کی رہائی کے لیے فدیہ ادا کرنا۔ یا جب اس کی لڑکی کی شادی ہو یا ان کے بیٹے کو نائٹ بننے کا موقع ہو تو اس میں چندہ دینا۔

فرائض کی دوسری قسم مشورہ دینا تھا۔ اس میں یہ شامل تھا کہ تعلقہ دار کی عدالت پر اور ویسل لوگوں کے ان خاص جلسوں کے مواقع پر جو جنگ یا صلح یا رواج کے ضابطوں میں تبدیلی پر غور کرنے کے لیے منعقد ہوں حاضر باش رہے اور ویسل صاحبان کے باہمی تنازعوں پر عدالتی غور و فیصلہ کے لیے عدالتی فرائض انجام دے۔

جاگیر دارانہ امرا بلحاظ ترتیب مدارج کئی طبقوں میں بٹے ہوئے تھے سب سے اونچے طبقہ میں تو شرفا تھے جن کے اعزازی خطابات مثلاً کنگ (بادشاہ) ڈیوک، ارل، ملکوکس کاؤنٹ تھے۔ یہ لوگ کئی گاؤں کے مالک ہوتے تھے۔ اور لڑائی کے اندر بہت سے سواروں کو لاتے تھے۔ دوسرے طبقہ میں وہ شرفا تھے جن کے پاس کوئی سرکاری خطاب نہیں تھا۔

یہ بھی کئی گاؤں رکھ سکتے تھے۔ اور سواروں کے ایک دستے کے کمانڈر ہوتے تھے۔ ان کو عام طور پر ہیرون سگینور یا لارڈ کہتے تھے۔ نائٹ صرف ایک سیر کی اراضی رکھتا تھا۔ یا ایک گاؤں یا گاؤں کا ایک جزو۔ وہ اپنے تعلقدار کا ملازم تھا۔ جس سے اس کو اراضیات سیر ملی تھیں۔ سب سے بچے کے طبقہ میں اسکو انر تھے۔ یہ لوگ اپنی زندگی نائٹ کے نوکر کی حیثیت سے شروع کرتے تھے۔ اس نظام میں پوزیشن (درجہ) کا تعین جاگیر میں اراضی کی مقدار اور اس بات پر ہوتا تھا کہ ان جنگ جو آدمیوں کی تعداد کیلئے جن کی وہ کفالت کر سکتا ہے۔

پادری اور کلیسا

جاگیردارانہ سوسائٹی میں جنگ آزمودہ سپاہیوں اور کھیت پر مشقت کرنے والوں کے سوا ایک تیسرا طبقہ بھی تھا۔ یعنی پادری، راہب اور گرہت۔

ازمنہ وسطیٰ میں زندگی کے حالات انتہائی سخت تھے اور معیار زندگی انتہائی پست تھا۔ دولت کی پیداوار کم سے کم مٹی کیوں کہ اصول و طریقہ کاشت قدم ترین وضع کا تھا۔ جیسے ہی کاشت کار کھیت پر اپنے قدم رکھتا تھا اس کے انگوٹھے اس کے گھسے ہوئے جوتوں سے باہر نکل آتے تھے اور اس کے موزے اس کے گھوڑے کے پچھلے پاؤں کے گھسنے کی بڑی کے پاس ہر طرف ٹپکتے تھے اور اس کی عورت کا یہ حال تھا کہ وہ نیگے پیر برف پر چلتی تھی تاآنکہ اس سے خون نکلنے لگتا تھا۔ ان کو بے رحمی سے اپنے مفاد کی خاطر استعمال کیا جاتا تھا۔ اور غلام جانوروں کی طرح خریدے اور بیچے جاتے تھے۔ اور لوہے کی چھڑی سے پیٹے جاتے تھے ان کو مشکل سے آرام کرنے یا سانس لینے کی اجازت ملتی تھی۔ تعلقدار کے کارندے کو اکثر کھال، ادھیر لے والا، کالاق رشک خطاب ملتا تھا۔ نہ ختم ہونے والی لڑائیاں، شدید خون ریزی اور غارت گری اس زمانہ کی نمایاں خصوصیت تھی تعلقدار کے عام مشاغل جنگ، شکار اور ٹورنامنٹ تھے۔

سوسائٹی کے تین طبقوں میں زندگی کی نفاستوں اور لطافتوں کے لیے کاشتکار کے پاس ذرائع نہیں تھے اور جنگجو قوم میں کوئی عزم و ارادہ نہیں تھا۔ اس لیے لوگوں کی اخلاقی اور مذہبی ضروریات کو پورا کرنے کے کام کی ذمہ داری پادریوں پر عائد ہوتی تھی۔ وہ مذہبی اور ذہنی ضروریات پوری کرنے تھے اور اپنی پاکبازی اور علم کی وجہ سے بہت لائق

احترام سمجھے جاتے تھے۔

پادری یا گرجا کا نظام ایک کلیسیائی درجہ دار ترتیب کا نظام تھا جس کے سربراہ پاپائے مقدس تھے۔ اس نظام میں اوپر کے درجہ کے پادری میں بشب پرے بشترین یا قیس اور ڈیکن (یعنی تیسرے درجہ کا پادری بشب اور قیس کے بعد) ہوتے تھے بشب (بطریق) ایک تعلقہ کا انچارج ہوتا تھا۔ جو ابتدائی زمانہ میں اس قطعہ ملک کے برابر ہوتا تھا جس پر صوبہ کا ایک گورنر فرماں روائی کرتا تھا وہ اپنی ملکیت میں اصول کی پابندی ڈسپن اور اپنے حدود میں نظم و نسق کا ذمہ دار ہوتا تھا۔ وہ اوقاف کی آمدنی وصول کرتا اور اسے مستحقین کو دیتا تھا وہ پادریوں کی ٹریننگ کی اور ان کے معاش کا انتظام کرتا تھا۔

شروع میں پادریوں کو حکومت سے مالی امداد ملتی تھی اور مذہبی کام کے لیے وہ اس کے وزیر تصور کیے جاتے تھے۔ جس طرح جاگیر دارانہ نظام نشو و نما پاتا گیا یہ لوگ شاہی افسران میں ضم ہو گئے۔ ان کو ایک علاقہ بطور گرانٹ (عطیہ) دیا جاتا تھا جس سے انتظامی فرائض وابستہ تھے۔ یہ جاگیریں جزو کلیسیائی اعزاز کے لیے اور جزء تاج کی فوجی خدمات کے لیے استعمال ہوتی تھیں۔ ان عطیات کے شرائط اسی نمونہ کے ہوتے تھے جس نمونہ کے امرا کے عطیات کے شرائط تھے۔ نتیجہ یہ تھا کہ اصولاً تو یہ لوگ منتخب ہوتے تھے لیکن عملی حیثیت یہ تھی کہ ان کو دربار شاہی امرا میں سے نامزد کرتا تھا۔

قیس اور تیسرے درجہ کے پادری (ڈیکن) بشب (بطریق) سے وابستہ ہوتے تھے اول الذکر مذہبی رسوم کی ادائیگی میں مدد کرتے تھے اور موخر الذکر انتظامات میں۔

بچے درجہ کے پادری کسی ضلع کے ایک ایسے حصہ کے جہاں ایک گرجا یا پادری ہو ذمہ دار ہوتے تھے یا گاؤں یا چھوٹے چھوٹے قصبہات یا چھوٹے چھوٹے گاؤں یا کسی دیہات کے ایک مکان کے گرجا کے انچارج ہوتے تھے۔ ان سب کی تقرری بنیان نظام کلیسا کی جانب سے ہوتی تھی۔ جو زیادہ تر تعلیموں کے فرماں روا ہوتے تھے اور ان کو زمین بطور وقف دیتے تھے۔ قدرتی بات ہے کہ اس کلیسیائی حلقہ کے یہ پادری جن کی آمدنی وقف سے ملتی تھی اور جو پارس اور پریسٹ کہلاتے تھے اپنے محسنوں کے ماتحت ہوتے تھے اور بشپ کا ان پر کوئی اقتدار نہ تھا۔ اس طرح وقف کی زمین پادریوں کو جاگیر دارانہ نگرہ میں باندھ

کران کو ایسے روساء انگلستان سے وابستہ رخصتی تھی جو دارالامر کے رکن تھے۔ مرقاٹونی معاملہ میں ان کو شرکت کا حق نہ تھا۔ دنیا دار لوگوں کی فیاضی اور کوشش سے رہبانیت کے لیے عمارتیں (خانقاہیں) اور تنظیمات کھڑی ہو گئیں۔ یہاں وہ لوگ پناہ لیتے تھے جو اپنے دنیوی باپوں سے متنفر ہو جاتے تھے۔ یہاں رہبانیت پر عمل کرتے تھے۔ اور مذہبی رسوم میں روح پرور تھے۔ ان خانقاہوں نے سوسائٹی کی عظیم خدمات انجام دیں۔

انھوں نے اطراف ملک میں ایمان کی روشنی پھیلانی۔ لوگوں کو کلیسائی عبادت اور دعا کے طریقے، قرب ربانی کے لیے ریاضتیں اور زندگی کے طور و طرز سکھائے۔ انھوں نے مجموعی مذہبی مقاصد اور ملک کی ضروریات کا اظہار کیا۔ کلیسائی نظام کے اراکین عام طور پر امر کے طبقہ کے ہوتے تھے۔

اگرچہ شروع شروع میں یہ تینوں گروہ تقریباً ایک دوسرے سے الگ تھلگ تھے لیکن رفتہ رفتہ مل کر ایک نظام عالمی کلیسا کا بن گیا۔ جس کا مرکز و ماٹھا یہ نظام عالمی دارانہ نظام کا جزو نہیں تھا لیکن اس سے جڑا ہوا ضرور تھا۔

ازمنہ وسطیٰ کی زندگی میں کلیسا کی خدمات کا ایک اہم حصہ ہے۔ جہاں تک افراد کا تعلق ہے کلیسا نے اس کے لیے اخلاقی معیار مرتب کیے۔ اس کے عقائد و دین کیے۔ جس سے اس کی زندگی پر مذہبی فضا طاری ہو گئی۔ وہ اہم منازل جن سے انسان پیدائش سے موت تک اپنی زندگی میں گذرتا ہے وہ سب ایسے مواقع ہوتے تھے جب پادری مذہبی رسوم ادا کرتے تھے۔ جو باطنی اور روحانی افضال انہی کی علامت مانے جاتے تھے روزمرہ کے اوقات پر ان کی نگرانی کرنے والی نگاہ اقبال جراثیم اور پشیمان سے رہتی تھی۔

انسان کی تقسیم پادری اور دنیوی انسان میں کلیسا کے اس حق سے کہ وہ پادری کا کام تبرک منصب کسی کو تفویض کر سکے متعلق تھی۔ کلیسا نے ضبط نفس سکھا یا اور پراسن کاموں کے لیے مواقع فراہم کیے اس نے انوار کو تہوار کا دن قرار دیا۔ اور ہفتہ کے آخری دنوں کو خدا کے امن و صلح کا دن قرار دیا اس طرح مسلسل مشقت کو روکنے کی کوششوں پادری ہے راہ روسپاہیوں کے ضمیر کا محافظ تھا۔ جن کو بجز خدا کے عقبہ اور قیامت کے دن کے اور کسی چیز کا خوف نہ تھا۔ زندگی کو بہتر بنانے کے لیے پرزور خطابت اور اس دھمکی سے کہ ان لوگوں پر جو نافرمانی کریں گے ابدی نجات کا دروازہ بند کر دیا جائے گا۔ انھوں نے نظم و ضبط

ملکی اور قانون کی پابندی کی زور دار تائید کی۔ اس طرح ان کو سیاسیات اور اقتصادی معاملات میں اثر حاصل ہو گیا۔

(اسقف اعظم یا صدر راہب) منصب کے لحاظ سے اوپنچے سے اوپنچے درجہ کے امر کے برابر تھے بشب (بطریق) اور اباٹ (راہبوں کی خانقاہ کا صدر) کے پاس وابستہ نظام جاگیر داری اسماعیلان تھے۔ اور ان کے کارپردازوں کی ایک فوج تھی جو ان سے جاگیر دارانہ نظام کی رسی میں بندھے ہوئے تھے۔ وہ حکومت کے معاملات میں مداخلت کرتے تھے۔ ان میں سے کچھ ٹوٹیوں میں بھی حصہ لیتے تھے۔ بہت سے مشیر کار اور منتظم کا کام کرتے تھے۔ کلیسا نے اقتصادی امور کو بھی باقاعدہ کرنے کی کوشش کی۔ اس نے چیزوں کے مناسب دام مقرر کیے اور سود و رسود کی ممانعت کی۔

اپنی اصل اور نوعیت کے لحاظ سے جاگیر دارانہ نظام کے اندر اختیارات کی لامرکزیت معترضہ تھی۔ یعنی اقتدار اعلیٰ کی ٹکڑے ٹکڑے تقسیم "یومانوار" نے جواز منہ وسطیٰ کا ماہر قانون اور جاگیر دارانہ قوانین اور رواج پر سند کی حیثیت رکھتا ہے فیصلہ دیا ہے کہ ہر بین (دو امیر الامرا جس کو لارڈ کا خطاب ہو) اپنے تعلقہ کے اندر اقتدار اعلیٰ کا مالک ہے۔ ہر ویسل کو پرائیویٹ (ذاتی) ٹرائی بولنے کا حق ہے۔ بادشاہ کو بین کی رضا مندی کے بغیر اس کے علاقہ میں کسی حکم کے مستعمل کرنے کا حق نہیں ہے۔ تمام قوانین بین کے اندر ٹیکسوں کا لگانا بھی شامل تھا ایک نظام مرتب کرتا تھا۔ اور ویسل لوگوں کی رضا مندی سے ان پر غلبہ تعلقہ کے دربار میں غور و خوض ہوتا تھا۔

انصاف دینے کے طریقے بھی لامرزی تھے۔ صرف فوجداری کے وہ مقدمے جن کی سزا سر قلم کر دینا یا ہاتھ کاٹ دینا ہوتی وہ شاہی عدالت میں لائے جاتے تھے۔ چھوٹے مقدمات مقامی امر کی عدالتوں سے فیصلہ کیے جاتے تھے تعلقہ اور موضع کے لوگ مقامی انصاف کی عدالتوں کے مرکز کے طور پر کام کرتے تھے۔ اقتدار کی عدالتیں تمام کاشت کاران پر مشتمل ہوتی تھیں یعنی کل فری من اور صرف ان کا حق اختیار سماعت نہ صرف چھوٹے فوجداری مقدمات میں حامل تھا بلکہ زمین کی جوت کے سلسلہ میں اور ویسل آزاد یا غیر آزاد لوگوں کی ذات کے بارے میں جو دیوانی مقدمات ہوتے تھے ان میں بھی حاصل تھا۔

صرف جہاں تک زرعی غلاموں کے معاملات تھے تعلقہ کی عدالت کا فیصلہ قطعی ہوتا

تھا۔ لیکن فری من کا سوال آتا تھا تو تعلقدار زرعی معاملات میں مداخلت کر سکتا تھا۔ اور فوجداری کے مقدمات میں شاہی عدالت فیصلوں پر نظر ثانی کر سکتی تھی۔

جاگیردارانہ اقتصادی نظام محدود Closed System تھا اس کی بنیاد ذراعت پر تھی جو قدیم ترین طرز کا تھا۔ کاشت کار کی پیداوار معمولی ہوتی تھی اس لیے بہت کم بچتا تھا۔ اس سے صرف زندہ رہنے تک کی ضروریات پوری ہوتی تھیں۔ گاؤں کے لوگ اس سے اپنا پیٹ بھرتے تھے۔ اور جو باقی بچتا تھا وہ گاؤں کے لوگ Flex (اسی کے ریشے جس سے کپڑا بنایا جاتا ہے) اون اور چمڑا بھی تیار کرتے تھے۔ گاؤں کو نمک، لوہا، مصالحہ، کپڑا اور دھات کی چیزوں Metalware کی درآمد اپنے غلہ Flex اون اور چمڑے کے بدلے میں کرتے تھے۔ بازار میں اشیاء کی تعداد محدود اور مقدار معین ہوتی تھی۔

گاؤں کی جو عام اقتصاد کی کیفیت تھی اس میں روپیہ یا سرمایہ کسی طرح درکار ہی نہ تھا کام کو بانٹ کر کرنے یا کسی کام میں مہارت پیدا کرنے کی ذرا بھی گنجائش نہ تھی۔ جاگیردارانہ نظام حرکت میں خواہ وہ اوپری سطح سے ہو یا بغل سے رکاوٹ تھا۔ دو فرقے ادا اور کاشکاران نہ عبور ہونے والی خندق سے ایک دوسرے سے الگ تھے۔ انسان کے مرتبہ کی بنیاد یا تو پیدائش تھی یا دولت۔ المیات کا آدمی جو مشقت کرتا اور پیدا کرتا تھا اور سیاسی آدمی جو بڑوتا اور حکومت کرتا تھا ان دونوں کے درمیان ٹوکرا اور مالک کا رشتہ تھا۔ اس لیے زندگی میں اجتماعیت اور باہمی مفاہمت کی گنجائش نہیں تھی۔ سیاسی حیثیت سے جاگیردارانہ کلیسائی حکومت کے اجزاء آپس میں ایک ڈھیلے رشتہ میں بندھے ہوئے تھے ہر جزو مافی حیثیت سے خود کفیل تھا۔ اور انتظام (یعنی پولیس اور عدالت) کے معاملات میں اندرونی طور پر آزاد تھا۔ بادشاہ اور مرکزی حکومت کا اقتدار ویسل اور گاؤں پر بہت ہی ہلکا تھا۔ کیوں کہ درمیانی جاگیردارانہ نظام کے امرانے حکومت کے اندر حکومت قائم کر لی تھی البتہ انگلستان ایک استثنائی حیثیت رکھتا تھا۔ یہاں نارمن حکمرانوں نے جاگیرداری امرائے کاشت کاروں پر براہ راست اپنا عمل دخل رکھا تھا۔ بقیہ یورپ میں فرماں روا رعایا پر جو امرائے تعلقہ میں بستے تھے براہ راست حکم جاری نہیں کر سکتے تھے۔

ایسا کہنا کوئی مبالغہ نہ ہوگا کہ ازمنہ وسطیٰ کے یورپ کے مالک گاؤں کی با اختیار ملکوں کا ایک ڈھیر تھا اور گاؤں کی کل تحریک تعلقدار کے فوجی اعراض اور سیاسی مقاصد کی تابع

نہی۔ لیکن ہر چھوٹے سے چھوٹے گاؤں کی حکومت پوری طرح منظم تھی۔ اور جب تک یہ قائم رہی یہ ایک کارگزار شین نہی۔ اس کے رسم و رواج اور ضابطے جزئیات پر حاوی اور مکمل تھے اور ان کا اعزاز تھا۔ اور ان پر عمل درآمد بلا کسی کمر مچ کے ہوتا تھا۔ ان کی خلاف ورزی پر باضابطہ عدالتیں سزائیں دیتی تھیں۔ قانون سازی گاؤں کے گروہ کے اجتماع یا تعلقہ دار کے دربار کی جماعتوں میں ویسٹ اور فرمی من شامل ہوتے اور بلا کسی چٹکچاہٹ کے کام کرتے تھے۔ اجرا احکام کے نظام میں محل دار اور کارندے وغیرہ اپنے فرائض وفاداری سے انجام دیتے تھے۔ ان کی عدالتیں فوجداری (چھوٹے مقدمات) اور دیوانی کے مقدمات کا فیصلہ منظور شدہ رواج اور قانون کے مطابق بلا کسی ذاتی وجوہ سے بے جا تعصب سے متاثر ہونے کرتے تھے۔

مذہبی امور میں افراد اور سوسائٹی دونوں کلیسا کے گہرے اثر میں تھے لیکن ان کا استعمال اہم حدود کے اندر ہوتا تھا۔ مسیحی مذہبی کتابیں جن میں کلیسا کے احکام اور ہدایات درج تھے عام طور افادہ روحانی کی کتابیں تھیں۔ جو انسان کے ظاہری طور و طرز سے زیادہ اس کی باطنی زندگی سے تعلق رکھتی تھیں۔ یعنی کردار کی تفصیلات کے بجائے دماغی فکر اور روحانی لطافت سے متعلق تھیں۔ انھوں نے شادی، وراثت جائیداد کے اقسام اور انسانی مدارج کے لیے کوئی قواعد متعین نہیں کیے۔ وہ قواعد و ضوابط جو قانون مسیحیت میں مرتب کیے گئے تھے وہ کلیسا کے احکام پر مبنی تھے لیکن ان کے خلاف آواز اٹھائی جاسکتی تھی۔ اور اس سلسلہ میں احکام الہیہ جو مذہبی کتابوں میں درج تھے ان کا بطور دلیل حوالہ دیا جاسکتا تھا۔

جاگیر دارانہ دور کی خاص کیفیت اس کی تخصیص پسندی تھی۔ لیکن عالمگیریت سے مصالحت کی وجہ سے اعتدال بھی تھا۔ اس عالمگیر رو میں اسپائر کے خیالات اب بھی دماغوں میں باقی رہ گئے تھے اور جو صلہ مند شہزادوں کو رغبت دلاتے تھے کہ قدیم روایات کو دوبارہ زندہ کریں۔ یورپ کے تمام بسنے والوں میں مذہبی عقائد مشترک تھے۔ اور اس کی ریڑھ کی ہڈی یہ تھی کہ عیسائیوں کی ایک معاشرتی و سیاسی جماعت ہو یا ملت ہو۔ کلیسا سے روما کے زیر نگرانی مغربی مسیحی تنظیم کی وحدت نے ایک مثال قائم کر دی تھی۔ مشترک احکام و ہدایات۔ مشترک رسم و رواج، مشترک تیوہار اتحاد کی جانب مضبوطی سے کھینچنے والے

تھے۔ ان میں مزید کہ اس سے پہونچتی تھی کہ تعلیمی نظام سب کے لیے یکساں تھا۔ لہذا ان ایک ہی تھی۔ لاطینی تعلیم کے لیے ایک نصاب تھا۔ اور بین الاقوامی اسکول اور یونیورسٹیاں تھیں اس کے علاوہ اقتصادی حالات بھی یکساں تھے اور قومی تخصیص پسندی غائب تھی۔

دنیوی معاملہ میں اندرونی آزاد تقطیع اور جاگیریں بڑے لارڈز کا ونٹ اریل اور ڈیوک کے زیر اطاعت تھے۔ جن سے ان کو املاک وقف ملی تھیں۔ بڑے لارڈ اپنی جگہ مخصوص کاشتکار تھے اور بادشاہ کے اطاعت گزار۔ بادشاہیں مقدس رومن امپائر کی جاگیرداریاں تصور ہوتی تھیں۔ جن کو شارلمین نے 880ء میں نئی زندگی عطا کی تھی۔ اور جن کی تعمیر نو جرمن بادشاہوں نے کی ان کا دعویٰ تو یہ تھا کہ ان کی حکمرانی تمام عالم پر ہے مگر ان کے احکام جرمنی اور اٹلی کے باہر کبھی نہیں چلے۔

مذہبی سطح پر کلیسائی مذہبی نظام پاپائے مقدس کو اپنا پیشوا تسلیم کرتا تھا اس کے بعد کارڈی مل، بئب اور اوپر کے درجہ کے پادری تھے اور پھر نیچے طبقے کے پادری جاگیردارانہ نظام دو اعلیٰ افسران کو تسلیم کرتا تھا۔ ایک دنیوی حکومت کے لیے اور دوسرا مذہبی مدارج و درجہ نظام کے لیے۔ ان دونوں میں کس کو فوقیت حاصل تھی۔ یہ ایک طویل نزاع کا معاملہ ہا تیرہویں صدی میں پاپائے مقدس اعلیٰ ترین حاکم سمجھے جاتے تھے۔ مگر جلد ہی حالت بدل گئی۔ اور بادشاہوں نے ان کی برتری تسلیم کرنے سے انکار کر دیا۔

شہری زندگی

جاگیردارانہ سوسائٹی اصلاً دیہی تھی لیکن سوسائٹی کے اندر اور اس کے ایک عنصر کی حیثیت سے ایک دلچسپ چیز نشوونما پا رہی تھی یعنی شہریت کا ارتقاء۔ چونکہ آخر کار دیہی ارتقاء جاگیردارانہ نظم کی بربادی جاگیردارانہ سوسائٹی کی ہیئت کی تبدیلی اور قومی (نیشنل) سوسائٹیوں کے عموماً کرنے کا ذمہ دار ہوا اور چونکہ اسی طرح کا ارتقاء ہندوستان میں انیسویں صدی کے شروع تک ظاہر نہیں ہوا اس لیے اس بات کا سمجھنا دلچسپ ہو گا کہ اس ارتقاء کے اسباب کیا تھے۔ اور اس کے وہ منازل کیا تھے جن سے گذر کر یورپ کی سوسائٹیوں میں یہ عظیم تبدیلی پیدا ہوئی۔

دشمنوں کے حملے جنہوں نے رومن امپائر کا چراغ گل کر دیا ان رومان کے شہروں کی

بربادی اور یورپ کے پھر قدیم قبائلی دیہی زندگی پر لوٹنے کی ذمہ داری ہے۔ لیکن جب ترک وطن اور تباہ کرنے کے عمل کا سیلاب تھا۔ اور تارکین اقامت پذیر ہو گئے تو نئی قوتوں نے شہری زندگی کو نئی بنیادوں پر تعمیر کرنا شروع کر دیا۔ پہلے ایک گاؤں اور ایک شہر میں مشکل سے کوئی فرق تھا کیوں کہ دونوں تجارت و صنعت اور زراعت کے تابع تھے اور گاؤں خود کفیل تھا اور گاؤں کے اہل حرفہ چند ضروری سادہ چیزیں جن کی گاؤں کو ضرورت تھی تیار کر لیتے تھے۔

لیکن نئی نئی ضرورتیں پیدا ہوئیں۔ جنہوں نے گاؤں کی خود کفالتی پر اثر ڈالا۔ ڈنمارک کا انگلستان پر حملہ اور شمالی آرمیوں کے یورپ کے شمالی ملکوں یورش میں کر کے گھس آنے نے لوگوں کو مجبور کیا کہ قلعوں اور محلوں میں پناہ لیں۔ جن کے چاروں طرف اونچی اونچی دیواریں اور پانی سے لبریز خندقیں ہوں۔ اس طرح جنگ اور تشدد ایک ایسا عنصر تھا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ لوگ ایک جگہ زیادہ تعداد میں جمع ہوئے اور اسی سے شہر کی ہیئت بنی۔ دوسری وجہ سیاحت و تجارت کی بنیاد قائم ہونا تھا چونکہ یہ خانقاہیں امن اور استحکام کی منظر تھیں یہ فن اور حرفت کے مرکز بن گئیں اس کے علاوہ ان جگہوں نے اس وجہ سے اہمیت اختیار کر لی اور لوگوں کو یہاں آنے کی رغبت دلائی کہ یہ مقامات بڑے وقف کے موقوفہ تعلقوں دنیوی اور کلیسائی دونوں کے مرکز تھے۔ پھر جغرافیائی پوزیشن تھی۔ یہ مقامات گھاٹ یا پوراہوں یا دریاؤں کے کناروں یا ساحل سمندر پر واقع تھے اس لیے تجارت اور کاروبار کے فروغ کے لیے سہولتیں فراہم کرتے تھے۔

شہروں کی زندگی ان کی صنعت اور تجارت پر قائم تھی۔ ان کا احیاء جدید اور نشوونما ازمنہ و سلی کی تاریخ میں سب سے زیادہ دھماکہ خیز واقعہ ثابت ہوا۔ گیارہویں صدی میں تجارت سے بے داری شروع ہوئی

انگلستان اور سسلی کو نارمن قوم کے فتح کر لینے پر نکال میں عیسائی طاقت کے ابھرنے اور اسپین کے موٹر پر فتح یاہوں نے سفر اور مہم جوئی کے جذبات ابھارے جن کا یورپ (بڑے پیمانہ کی سوداگری) پر بہت اچھا اثر پڑا انگلستان، فرانس، اسپین اور علاقہ متوسط ایک دوسرے سے مل گئے اور تجارت بڑھے، سلک، اون، دھات کے برتن لڑائی کے ہتھیار، بربری گھوڑے، نازنگیاں، چکوتے اور شراب جیسی اشیاء کو ان علاقوں میں ایک

جگہ سے دوسری جگہ حرکت دینے لگے۔

اس کے بعد صلیبی مجاہدین آئے۔ ان لوگوں نے یورپ کے غیر مستدن اور پہلوانہ لوگوں کا مشرق کی اعلیٰ تہذیب سے ربط قائم کر لیا۔ ان مذہبی لڑائیوں نے بھی تجارت کی رفتار کو تیز کر دیا۔ وینس، جینوا، پيسا، بارسلونا، مارسلیز کے تجارتی مشرق سامان تھیش لیوانٹ کے بندرگاہ پر خریدتے تھے۔ یہ سامان قافلے دمشق اور بغداد اور مصر اور ایران اور ہندوستان سے وہاں لاتے تھے اور پھر یہ تجارتی یورپ کے تمام ممالک میں پہنچاتے تھے۔ پہلے لگتے تھے اور تجارتی قافلوں کے راستوں پر جہاں روشن خیال جاگیر دارانہ امیر الامرا کی فوجی طاقت سے یا خانقاہ کی پائیزی امن وامان کی ضمانت ہوتی تھی بازاریں اُگنے لگیں۔

تجارت میں اُبھار پیدا ہونے سے گاؤں اور شہروں کے درمیان آمد و رفت کی تحریک میں زور پیدا ہوا۔ شروع زمانہ میں گاؤں کی صنعت گاؤں کی زراعت سے متعلق انہی دیہی علاقہ میں گاؤں کا آدمی اپنے مکان بناتا، اپنا سوت کاٹتا، کپڑے بناتا، اپنے جوتے بناتا اپنے اوزار ہل اور فرنیچر تیار کرتا تھا۔ بادشاہ کے وسیع تر علاقوں اور مخصوص امرا اور کلیسا کے معزز عہدہ داران کے تعلقوں میں پیداوار اور زیادہ دیدہ ریزی سے تمام تفصیلات سے مکمل تھی جس سے کاروبار میں محنت کی تقسیم اور فنون میں مہارت خصوصی کے زیادہ مواقع پیدا ہوئے۔ لیکن گیارہویں صدی کے بعد حالات میں تبدیلی پیدا ہوئی کاشتکاران پیداوار کی محنت سے استعادہ کرنے لگے۔ تجارت کی احیاء جدید شہروں میں رقم لائی اور کاشت کاروں کی زمین سے وہ پیداوار جو ضرورت سے فاضل ہوتی تھی اس میں اور شہروں کے اہل خرفہ کے بنائے ہوئے سامان میں تبادلہ ہونے لگا۔

تجارت اور صنعت کے فروغ کے ساتھ شہری علاقوں میں دور رس تہذیبیاں ہوئیں۔ ازمنہ وسطی کے ابتدائی زمانہ میں بہت سے شہر خندقوں سے گھرے ہوئے کیسپ یا مستحکم احاطے تھے۔ وائی کنگ (بحری ڈاکو) کے برباد کرنے والے حملوں سے کاشت کو بچانے کے لیے انگلستان میں اور براعظم یورپ کے دوسرے ملکوں میں ایسے قصبہ قائم ہو گئے جن کو فرمان شاہی کے مطابق اپنے انتظام کا حق تھا اور وہ پارلیمنٹ کو نمائندے بھیجتے تھے۔ جوں جوں وقت گزرتا گیا تجارت اور اہل حرفہ کو یہ اپنی جانب کھینچنے لگے چنانچہ وہ دیوار کے باہر آکر مقیم ہو گئے اور تجارت اور مسکن کے مراکز قائم کیے یہاں سوداگر آکر جمع ہوتے گئے ان

کی تعداد برابر بڑھتی گئی وہ سرسبز ہوتے گئے انھوں نے اپنی حفاظت کے لیے دیواریں تعمیر کیں۔ عبادت کے لیے گرجے بنائے اور اپنے ضروری اداروں کی تنظیم کی۔

جب گیارہویں صدی میں تہارت نے نئی زندگی پائی تو یورپ کے اس پارے اس ہارتک دودھار سے چلے۔ ایک نو اسکینڈی نیویا کے ممالک سے شمال کی جانب قسطنطنیہ کی طرف اور دوسرا بحر متوسط کے مانشیہ کے ممالک اور مغربی یورپ میں۔ سوداگری کے نئے فروغ سے اٹلی کے شہروں نے سب سے پہلے نفع اٹھایا وہ دھنی ہو گئے۔ اور اقتصادی زندگی کے متمرکز مرکز بن گئے۔ ایک لاکھ کی آبادی تک کے شہر قسطنطنیہ کو دعوت متبادل دینے والے پیدا ہوئے۔ ان میں سرمایہ جمع ہوتا رہا۔ فن اور حرفہ نے تنوع اختیار کیا اور فنی مہارت تیزی سے دوڑنے لگی۔ ان لوگوں نے تجارتی نظام کے طور طریقوں اور سوداگری کے اصول و ضوابط میں ترقیاں کیں۔ اٹلی کے تجارتی مراکز میں جاتے تھے اور اٹلی کے ہنگ والے شہزادگان یورپ کو مالیہ فراہم کرتے تھے۔ اس طرح اٹلی کے شہروں کا اقتصادی نظام شمال میں پھیلا۔ اٹلی کے سرمایہ دار یعنی "اسٹی" کے معمولی سود پر کام کرنے والوں سے لے کر لمبارڈی کے بڑے بڑے بینک چلانے والوں تک سب اپنا کاروبار پورے یورپ میں پھیلائے ہوئے تھے۔ اٹلی کے دارالسلطنت نے شمال میں شہریت کی روح پھونکی انگلستان میں جس کی آبادی 1370ء میں مشکل سے 15 لاکھ تھی سو سے زائد ایسے قصبات تھے۔ جو فرمان شاہی سے اپنا اندرونی انتظام کرتے تھے اور پارلیمنٹ میں اپنے نمائندے بھیجتے تھے، فنی مہارت میں بھی اتنی ترقی ہوئی کہ صرف ایک شہر پیرس میں ڈیڑھ سو سے زائد مختلف حرفتوں کے ماہر تھے۔

یہ صحیح ہے کہ شمال کے شہروں کی آبادی جنوب کے شہروں سے کم تھی اور وہ شمال کی بہ نسبت کم مالدار تھے مثلاً تیرھویں صدی میں لندن کی آبادی صرف 25 ہزار تھی اس کے علاوہ شہر اور دیہات میں کچھ نمایاں فرق نہ تھا۔ دونوں جاگیر داری نظام کے جزو تھے اور ایک ہی قسم کے دباؤ اور سزا جتوں کے بوجھ سے دبے ہوئے تھے خوش حالی کی فراوانی اور مال و زر کی گردش میں بیہر رفتاری نے دونوں کے لیے جاگیر دارانہ نظام کی پیڑیوں سے نجات کا سامان فراہم کیا۔ گاؤں آزاد لوگوں کے مسکن بن گئے جو اپنی زراعت پر جوت کے ایسے معاہدے کے تحت قابض تھے جو ان پر خدمات کی

ادائیگی کا فرض عائد نہیں کرتا اور نہ انہیں زمین سے چوسنے ہی کرتا تھا۔ ان کی مقررہ حیثیت کی جگہ معاہدے نے لے لی۔ شہروں میں تاجر سرمایہ جمع کرنے تھے اور منافع حاصل کرنے میں ان کا جذبہ ترقی پذیر تھا وہ اپنا سرمایہ سود پر روپیہ چلانے یا بنک میں جمع کرنے یا دوسرے مالی نظاموں پر خاص کر سامان باہر بھیجنے پر اور زمین کے متعلق امور پر اور صنعت پر لگاتے تھے۔

لیکن تجارت کی نشوونما کا سب سے اہم نتیجہ یہ ہوا کہ شہروں میں آزادی کی تحریک نمودار ہوئی۔ انگلستان میں بلدیات اور یورپ کے ممالک میں سگینور (بلدیہ) نے اپنے کو جاگیرداروں، خواہ وہ دنیوی ہوں یا کلیسائی۔ کے جوئے سے آزاد کر لیا۔ یہ آزادی ان کو بعض اوقات کشمکش اور مقابلہ پراڑنے سے زیادہ ترکیبائی علاقوں میں حاصل ہوئی اور بعض دوسرے اوقات میں ان کے شاہی یا تعلقداری فرماں رواؤں کی تنگ نیتی اور تعاون سے یا ان لوگوں کی مشکلات سے فائدہ اٹھا کر حاصل ہوئی۔

شروع میں وہ شہر جن میں تجارت رہتے تھے اپنے نظم و نسق کے لحاظ سے جاگیردارانہ اور مقصداً فوجی تھے۔ ان کے قوانین اور رواج حکمانہ اور ان کا انتظام تعلقدارانہ طرز کا تھا۔ وہ ذاتی آزادی اور ملکیت عائد ادیر پابندیاں لگاتے تھے اور ان کے جاگیرداری طرز کے محاصل ظالمانہ اور تجارت کے فروغ میں رکاوٹ تھے۔ اسی طرح عدالتی نظام بھی تاجر فرقہ کی ضروریات کے لیے مناسب نہ تھا۔ اس لیے براعظم کے سوداگروں نے اپنے کاروبار کی ضروریات کے پیش نظر ہم پیشہ لوگوں کی انجمن اور ان کے جلسوں کے لیے ہال تعمیر کیے۔ وہ ہا ہم جڑ گئے۔ اور سنجیدگی کے ساتھ حلف لیا کہ وہ تمام حلوں کا مقابلہ کر کے اپنی آزادی قائم رکھیں گے۔ اس طرح کمیون (ملکی انتظام کے چھوٹے چھوٹے مرکز) عالم وجود میں آئے کمیون کی اندرونی آزادی میں ایک ایسی جماعت کا وجود پہنچا ہوا تھا جس کو اپنے علاقہ کے لیے ملک کے عام قوانین سے مختلف بنانے ان کے انتظام کے لیے اپنی عدالتیں قائم کرنے اور اپنا خود دستور مرتب کرنے کا حق تھا۔ برکیمین اپنی مابیت میں ایک شہر ہی جمہوریہ (میونسپل ریپبلک) تھا۔

انگلستان کی میونسپلیٹیوں کی تاریخ براعظم کے ممالک کے میونسپلیٹیوں کی نسبت کم شور و غل سے لیبریز ہے لیکن بہر حال نتائج دونوں کے یکساں رہے۔ انگلستان کے

بادشاہوں نے نار من فنج کے بعد ہی سے اپنے جاگیرداروں کے اختیارات پر پابندی لگانا شروع کر دی تھی ان کے علاقوں میں جو میونسپلٹیاں تھیں ان کو وہ خوشی خوشی آزاد دی کا فرمان دے دیتے تھے وہ قصبات جو ان تعلقداروں کے ضلعے میں تھے جن کو لارڈ کا خطاب نہیں تھا ان کو بھی اسی طرح کی مراعات حاصل کرنے میں زیادہ دقت کا سامنا نہیں کرنا پڑا صرف وہ قصبات جن کا تعلق بطریق کے علاقوں پاراہبانہ جنگلوں سے تھا ان کو ایک مضبوط طے شدہ (ثابت قدم) اور حکم رکاوٹ کا سامنا کرنا پڑا اور ان مراعات کو زبردستی چھین لینے کے لیے ایک طویل اور تلخ مقابلہ کرنا پڑا۔

آخر کار انگلستان کے شہروں نے اپنے بلا واسطہ تعلقداروں اور تاج کے ستاری نہ نڈوں کے جنسین سرف کہتے تھے اقتدار سے نجات پائی۔ جو فرمان شاہی جاری کیا گیا اس نے ان کو بہت سے حقوق عطا کیے۔ مثلاً میونسپل بورڈ کے اندر تعلقدار یا شاہی افسر کی مداخلت کے بغیر وہ محاصل وصول کریں۔ بشرطیکہ اس کی ایک مقررہ مقدار خزانہ شاہی کو ادا کر دی جائے۔ انصاف کے لیے بیرونی عدالتوں کے حق اختیار سماعت سے مخلص ملی یہ بھی حق ملا کہ وہ خود اپنے مجسٹریٹ جین۔ اپنے حلقہ کا انتظام خود کریں اور اپنے تاجروں اور اہل حرفہ کی انجمنیں بنائیں۔

تیزی سے شہروں کے ابھرنے کا سوسائٹی پر عظیم اثر پڑا۔ یورپ کے ابتدائی اقتصادی نظام کی بنیاد گاؤں تھا۔ ازمنہ وسطیٰ میں معاشرتی زندگی پر اقتصادی نظام حاوی تھا گاؤں اس وقت سیاسی نظام کا تقریباً ایک آزاد حصہ (اکائی) تھا۔ اب شہر اپنے حقوق کا اعلان کرتے اور اپنی اندرونی آزادی پر عمل کرتے ہوئے اقتدار اعلیٰ کی مالک جمہوری حکومت بن گئے۔ جن کو نظم و نسق کے کچھ قومی عہدے بھی دے دیے گئے جن کی میونسپلٹیوں کے باہمی ربط سے حفاظت میں پورے اہتمام اور احتیاط کے ساتھ کمر بستہ تھے جب کہ جاگیر دارانہ مزاج گاؤں سے پیچھے رہ رہا تھا۔ شہروں نے جاگیر دارانہ دور کے علاقوں کی حیثیت اختیار کر لی۔ مثلاً آٹلی میں وہ اتنے طاقتور ہو گئے کہ انھوں نے ملکی سالمیت کو پیرزہ پیرزہ کر دیا دوسرے ممالک میں مرکزی حکومت نے اپنے میونسپلٹی کے زرعی غلاموں (ویسل) کے ذریعے مختلف اہواز میں اپنا اقتدار قائم رکھا۔

شہروں کا اندرونی معاشرتی نظام جاگیر دارانہ علاقوں کے شہروں سے کہیں مختلف

معاہدہ شہر کی مالیات کا انحصار تاجروں کی انجمنوں پر تھا جنہیں گلاڑ (تاجروں کی جماعت) کے نام سے پکارا جاتا تھا۔ تجارت کلیدی انہی گلاڑ کے ہاتھ میں تھی اور ان کے حقوق کی ضمانت فرمان شاہی سے وابستہ تھی۔ تاجروں کی جماعت نے اعداد باہمی اور اجتماعی سوداگری کو ترقی دی اور ایک رفہ عام سوسائٹی کے فرائض انجام دیے اس کے خاص اقتصادی فرائض کے اندر صنعت اور تجارت پر کنٹرول قائم کرنا بھی تھا۔ اس نے چیزوں کے دام ستر کرنے اور قانونی حیثیت قرار دینے کے لیے احکام مرتب کیے۔ یکساں ناپ تول کے قواعد بنائے اور بازار کو منضبط کیا۔

تاجروں کی انجمن کی کارروائیاں صرف اقتصادی امور تک محدود نہیں تھیں شروع میں سیاسی حقوق کے لیے کل شہریوں کی منظم جماعت کے رکن کی حیثیت سے وہ حصہ لیتے تھے۔ اور آخر میں وہ ایک مخصوص طبقہ بن گئے اور کل سیاسی طاقت پر اہل ادارہ قبضہ کر لیا۔ انہوں نے عوام اور غیر امدنی لوگوں اور مزدوروں کو انتظامی امور میں اپنے حصہ کے حقوق سے محروم کر دیا۔ یہ مخصوص حقوق رکھنے والی جماعت تاجروں اور متوسط طبقہ پر (یعنی وہ طبقہ جو کاشتکاران اور امر اکا در میانی تھا) مشتمل تھی وہ میونسپلیٹیوں میں اپنے اختیارات کا استعمال تاجروں کی جماعت کی جنرل اسمبلی (عام مجلس شوری) کے جلسوں کے ذریعہ کرتی تھی۔ اس مجلس شوری کا خاص کام پبلک افسران اور مجسٹریٹوں کا انتخاب کرنا تھا یہ افسران ہی حقیقی معنوں میں حکومت تھے۔ انگلستان کے قصبات اور ان شہروں کے جنہیں فرمان شاہی کے رو سے اپنا انتظام خود کرنے کا حق تھا اور جو پارلیمنٹ میں اپنے نمائندے بھیجتے تھے پبلک افسران کو ڈیمیر یا آلڈرمن یا بیلف کہتے تھے اور فرانس میں کونسلر جو ریپبلک کہتے تھے۔ وہ صنعت پر حق اقتدار قائم رکھنے کے لیے میونسپلیٹی کی مالیات کا انتظام کرتے تھے بے ترتیب فوج کی کمانڈ کرتے تھے۔ اور دفاع کے لیے ضروری تدابیر اختیار کرتے تھے سب سے بڑھ کر یہ کہ وہ شہریوں کے درمیان عدالتی کارروائیاں انصاف کے لیے کرتے تھے اور دیوانی اور فوجداری دونوں قسم کے مقدمات میں فیصلے صادر کرتے تھے۔

شہروں کے انتظام کے دو بڑے مسائل تھے۔ یعنی خوراک مہیا کرنا اور دماغ دونوں میں خرچ ہوتا تھا۔ اس لیے مالیاتی نظام کے ایسے نشوونما کی ضرورت تھی جو ان بھاری ذمہ داریوں کو پورا کرنے کے قابل ہو۔ اس کا حل میونسپل ٹیکس لگا کر نکال گیا مافوق سوداگروں

کی ملکیت پر براہ راست ٹیکس لگایا گیا یا بالواسطہ ٹیکس شہر کے امداد آنے والے سوداگری کے مال پر لگایا گیا۔ ان کی درآمد اور استعمال کرنے والوں کے لیے خرید کی قیمت پر جدیدی بازار کو مضابطہ میں لاکر قائم کی گئی۔ دفاع کی فکر دیواریں اور خندقیں بنانا اور سامان حرب خرید کر کی گئی۔

تجارت کی نشوونما نے تجارتی انجمن کو جنم دیا تھا۔ صنعت کی ترقی ماہرین مزدوروں کی انجمن کی قائم کرنے کا موجب ہوئی۔ ان کا قیام ازمنہ وسطیٰ میں تاجرانہ تہذیب کا سب سے زیادہ دلچسپ اور انوکھا نتیجہ تھا اور ان کا ازمنہ وسطیٰ کی اقتصادیات پر بہت گہرا اثر پڑا۔

اہل حرفہ کی انجمن میں تین قسم کے لوگ شریک تھے یعنی ماہرین پیدا دے اور امیدوار۔ ہر حرفہ کے لیے الگ انجمن تھی اور کوئی بھی شخص جو کوئی پیشہ اختیار کرنا چاہے انجمن کی اجازت کے بغیر ایسا نہیں کر سکتا تھا۔ جو بھی کوئی اہل حرفہ جنسے کا منصوبہ بنائے اسے پہلے بطو امیدوار اس میں شریک ہونا پڑتا تھا۔ اور یہ ممکن نہ تھا کہ بلا امیدوار بنے کوئی ماسٹر (ماہرین) بن جائے۔ کسی شخص کا امیدوار کی حیثیت سے انجمن میں شریک ہونا ایک پہلک اور سنجیدہ معاملہ تصور کیا جاتا تھا جو فریقین پر ایک دوسرے کے بالمقابل دل فرامی عاید کرتا تھا۔ امیدواروں کی تعداد بہت سختی سے محدود رکھی جاتی تھی۔ کیوں کہ نگاہ اس پر رہتی تھی کہ آئندہ چل کر کتنے ماسٹر (ماہرین) ہو جائیں گے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ حرفت ان لوگوں کی تنہا اجارہ داری تھی جو اسے کرتے تھے۔ بہر حال تعداد کی حد بندی پر جو زور دیا گیا تھا وہ اتنا سخت نہیں تھا کہ ذات کی تشکل اختیار کر لیتا۔ کیوں کہ سوائے ماہرین کے لڑکوں کے جہاں وراثت کا عمل دخل تھا داخلہ تمام طبقوں کے لیے کھلا ہوا تھا۔

امیدواری کی میعاد عموماً لمبی ہوتی تھی یعنی تین سال سے بارہ سال تک ماسٹر کا فرض تھا کہ وہ ٹریننگ حاصل کرنے والوں (یعنی امیدواروں) کو کھانا اور مکان فراہم کرے۔ ملکی طریقوں کی ٹریننگ دے اور جو کچھ بھی امیدواروں کی ٹریننگ کے لیے ضروری ہو اسے فراہم کرے۔ ماسٹر امیدواروں کے عام چال چلن اور ان کی اچھی اور اہلیت آمیز کار گذاری کا ذمہ دار تھا۔ اگر وہ غلط روی اختیار کریں تو وہ ان کو سزا دے سکتا تھا۔ امیدوار کا فرض تھا کہ وہ ماسٹر کی فرماں برداری کرے۔ اور ان کا وفادار رہے۔ اس سے گھر کے بعد

نوکر کا کام بھی لیا جاتا تھا۔ اور کبھی کبھی پیشہ سیکھنے کی فیس بھی دینی پڑتی تھی۔
 ٹریننگ کی میعاد ختم ہونے کے بعد اپرینٹس پیادہ (کالہنگر یا مزدور جو دوسرے کی
 دکان پر اجرت پر کام کرتا ہو) یعنی اجرت پر کام کرنے والا مزدور یا ہرکارہ Valen
 ہو جاتا تھا۔

پیادہ اس امر میں آزاد تھا کہ جہاں چاہے سفر کرے اور دوسرے ماسٹر کو رکشاپ
 میں خواہ وہ دوسرے شہر میں ہو شامل ہو جائے۔ پرویشن (اوقات آزمائش) کے زمانہ میں
 جس کی میعاد ایک سال سے تین سال تک ہوتی وہ ماسٹر سے اپنے کام کی مزدوری پاتا
 تھا لیکن اس کے کام کے اوقات لمبے تھے یعنی دن نکلنے سے سورج ڈوبنے تک۔

اسیدوار یا ہرکارہ ماسٹر کے دلکش حلقہ میں ایک امتحان کے نتیجہ میں اور اپنی مہارت اور
 جان کلامی کے ثبوت میں کوئی اعلیٰ نمونہ پیش کرنے کے بعد ہی داخل ہوتا تھا اس کو زمانہ
 پرویشن میں جو آمدنی ہوتی تھی اس سے وہ اتنا سرمایہ اکٹھا کر لیتا تھا کہ وہ خود اپنا آزاد کارخانہ
 کھول سکتا تھا۔ ماسٹر ہونے کا اعلان ایک سنجیدہ رسم میں ہوتا تھا جہاں قوانین و ضوابط
 متعلق سوسائٹی اسے پڑھ کر سنائے جاتے تھے اور وہ ان پر عمل کرنے کا حلف لیتا تھا۔

انجمن تجارتیں اہل حرفہ کی تین طبقاتوں میں حقیقی بھائی چارے کا جذبہ تھا۔ ماسٹر پیادوں
 یا ہرکاروں کو اسی ٹریننگ اور ڈسپلن (تادیب) سے گزرنا پڑتا تھا جس سے اسیدوار گزرتے
 تھے وہ اپنے چھوٹے ورکشاپ (کارخانہ) میں مل جل کر کام کرتے زندگی کی نعمتوں میں برابر کے
 حصہ دار ہوتے اور اپنے اچھے اور بُرے دونوں میں متفق ہو کر کھڑے ہونے پر مجبور تھے۔ انجمن تجارت
 اپنے ممبروں کی اقتصادی مفاد کی محافظت کرتی تھی یہ محنت کے اوقات مقرر کرتی۔ اجرت طے
 کرتی۔ اور اشیاء کی قیمت کا تعین کرتی تھی۔ یہ مذہبی مفاد کی بھی نگراں ہوتی تھی۔ یہ عبادت کے
 انتظامات کرتی۔ اور شاندار جلوس نکالتی۔ مذہبی تہوار سنائی تھی یہ اپنے غریب ممبروں کی امداد
 کی جو پریشانی میں مبتلا ہوتے تھے مدد کرتی تھی۔ انجمن تجارت تمام تنازعات میں پنچایت عدالت
 کا کام کرتی اور عدالت میں مقدمہ بازی کو روکتی تھی۔

انجمن تجارت کی حکمرانی ممبران کے ہاتھ میں تھی۔ انجمن کی اپنی مجلس مشاورت ہوتی تھی
 جس کی نشست مقررہ دفعوں کے بعد ہوا کرتی تھی اور اپنی جملہ کارروائیوں کو Regulate
 میں لانے کے لیے احکام مرتب کرتی تھی کچھ انجمنوں میں کونسل بھی ہوتی تھی جو کوتاہیوں

پر فیصلے کرتی اور ریگولیشن بناتی تھی۔ انتظامی اختیارات وارڈن (نگراں) کو حاصل ہونے تھے جن کو عام طور پر اسمبلی چنتی تھی۔ یہ ممبروں کے کام کی نگرانی کرتے اور اس بات کا اہتمام کرتے تھے کہ جو چیز تیار ہو وہ عمدہ قسم کی ہو۔ یہ لوگ آرڈیننس اور ریگولیشن پر عمل درآمد کرتے تھے۔

ابتداء میں انجنس ہمارے اہل حرفہ کو ان سوداگروں کی مخالفت کا سامنا کر کے اپنی پوزیشن بنانی پڑی جو میونسپل اقدار کے اجزائے ترکیبی تھے لیکن بعد کو انھیں عوامی جماعتوں کی حیثیت سے تسلیم کر لیا گیا۔ ان کو محدود اختیارات دے دیے گئے وہ شہری انتظامی حکمران کے تحت چلنے منظور ہوتے تھے۔ جیسے جیسے انجنس ہمارے قطعات میونسپل حکام سے قریب تر ہوتے گئے ان کی اہمیت اس رفتار سے بڑھتی گئی آخر کار اہل حرفہ کی جماعت کی نمبر ہی وہ مخصوص درجہ بن گئی جس سے گذر کر شہریت اور میونسپل عہدوں کی تقرری تک رسائی ہوتی تھی مثلاً صدر بلدیہ کا عہدہ ان کی خصوصیت بن گیا۔ اہل حرفہ کی انجنس نے انجنس ہمارے اہل حرفہ کو اس کی جگہ لے لی۔

جاگیر دارانہ نظام نے عام جماعتی انفرادی اور اجتماعی نظام میں ہم آہنگی پیدا کرنے کی کوشش کی۔ لیکن اس کی معاشرتی، اقتصادی بنیاد حکم طور پر انفرادی تھی اور اس کی چوڑیں مقامی زمین میں گھڑی ہوتی تھیں۔ معاشرتی اور سیاسی تعلقات میں اجتماعیت کی مطلق گنجائش نہ تھی۔ اس کے اجزائے ترکیبی میں اندرونی اتحاد اور استحکام تھا اور ان اجزاء کا عظیم تر کل سے رشتہ نہایت ڈھیلہ ڈھالا اور انتہائی کمزور تھا۔

اگرچہ ازمنہ وسطیٰ کی ابتدائی زندگی کچھ بے ہوشی اور تقسیم ذروں کی مانند اندرونی طور پر آزاد مداخلت کے گرد گردش کرتی تھی لیکن اس کے عزائم کی پروان چڑھی عیسائی دنیا کی وحدت کے حصول تک تھی۔ یہ عزائم معاشرتی زندگی کے تمام پہلوؤں میں اپنے کو ظاہر کرتے تھے۔ انہی سے ایک عالم گیر سوسائٹی کا نچل پیدا ہوا جو آب و ہوا، نسل اور جغرافیائی اختلافات کے باوجود، اور تمام دنیا پر پھیلی ہوئی ایسی سلطنت ہو جو سیاسی تنظیم کی آخری حد ہونے کا دعویٰ کرے۔ تمام دنیا پر پھیلا ہوا ایک کلیسائی نظام ہو جو لوگوں کے اعمال کی فرمان الہیہ کے مطابق رہنمائی کرے۔ ایک عالمگیر قانون ہو جو روم کے فلسفہ قانون پر مبنی ہو ایک عالمگیر ضابطہ جنگ بنایا جائے ایک عالمگیر زبان ہو۔ لاطینی۔ ان تحلیلات کا اظہار فنون لطیفہ، ادب، فلسفہ اور مذہب میں بھی ظاہر ہوا۔

جاگیردارانہ نظام کا زوال

تخصیص پسندی کے تنگ نظرانہ۔ اگرچہ مستحکم نظریئے اور ایک وسیع لیکن سطحی عالمگیریت کے بایں قومی سوسائٹی اور قومی حکومت کے درمیان نیچل کی کوئی جگہ نہ تھی۔ اس کے ظہور کو جاگیردارانہ دور کے (خصوصیت پسندی اور عالمگیریت دونوں پہلوؤں کے ساتھ مکمل خاتمہ کا انتظار کرنا پڑا۔

اس کے اجزائے بکھرنے کا سلسلہ اس وقت کے بعد فوراً ہی شروع ہو گیا تھا جب تیرھویں صدی میں اس نے اپنی نشوونما کا آخری عروج حاصل کیا۔ وہ واقعات جو جاگیردارانہ سوسائٹی کی ماہیت بدلنے کے ذمہ دار تھے بہت سے تھے جن میں آبادی اور دولت کے تغیرات زیادہ اہمیت رکھتے ہیں۔

یورپ کی آبادی گیارھویں صدی سے تیرھویں صدی تک بڑھتی چلی گئی اس کا برعکس باند ہو گیا بلکہ درحقیقت چودھیں صدی میں مسلسل جنگی تباہ کاریوں طاعون اور گھٹی والی بیماریوں کی وجہ سے کم ہو گئی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ زراعتی فارموں پر مزدور کی فراہمی اور گاؤں کی زراعتی ضروریات کے درمیان جو توازن تھا وہ بگڑ گیا۔ بہت سی قابل زراعت زمین کی جو خاص کراں کے تعلقوں میں ان کی سیر کے طور پر تھی کاشت نہ ہو سکی مزدوریاں بڑھ گئیں سرف سے جو چہرہ کام لیا جاتا تھا وہ پریشان کن ہو گیا اور جو کام ہوتا بھی تھا وہ معیاری نہ تھا۔ تعلقدار اور کاشتکار کے تعلقات رُوبہ زوال ہو گئے۔

ہجومِ زندہ ان رجحانات کے لیے قوت محرکہ کا کام کیا۔ تعلقدار کو یہ بات زیادہ نفع بخش معلوم ہوئی کہ اپنے کاشتکاروں کو جاگیر داری خدمات سے آزاد کرے۔ اپنے کمیت پسند داروں کو لگان پر اٹھادیں۔ یا اپنے کمیتوں کی کاشت کے لیے نقد اجرت کی ادائیگی پر مزدور رکھیں۔ زراعتی فلام جب تعلقداروں کے کمیت پر کام کرنے کی ذمہ داری سے آزاد ہو گئے تو وہ خود اپنے کمیتوں کو جو تنے لگے اس نے ان کو اس قابل کر دیا کہ کچھ غلہ بچا کر بازار میں بیچیں اور اشیاء ضروری شہر سے خریدیں۔

تیرھویں صدی میں ہنگامی افراطِ زراعت اور طلبائی سکے کے دوبارہ ظہور سے کاشتکاروں کی حالت بہتر ہو گئی۔ اشیاء کی قیمتیں بڑھ گئیں جن تعلقداروں نے اپنا لگان جس سے نقدیں

بدل دیا تھا ان کو سخت دھکا لگا مگر کاغذکار کا فائدہ ہوا۔ محاصل کے نقصان اور خرچ کی زیادتی نے تعلقات روں کے قرضوں میں اضافہ کر دیا اور ان کو مجبور کیا کہ وہ اپنی زمین بیچیں وہی زمین جن میں سے بیشتر انھوں نے شہر کے تجارت سے خریدی تھیں۔

نتائج انقلاب آفریں تھے گاؤں میں زرعی غلامی کی جگہ آزاد کاغذکاری نے لی اور ایک ایسا آزاد مزدور طبقہ عالم وجود میں آ گیا جو زمین سے بندھانہ تھا گاؤں کے اہل حرفہ۔ مجبوراً اپنا کام بند کر دیا کیوں کہ گاؤں والوں نے اپنی ضروریات کے لیے شہر کے اہل فن کی بنائی چیزوں پر انحصار کرنا شروع کر دیا کیونکہ یہ بہتر ہنر اور بہتر تکنیک رکھتے تھے گاؤں کی سوسائٹی اب تک اس پر قائم تھی کہ کمیت جو تنے والے جن کی حیثیت متعین تھی۔ خدمات انجام دیں۔ اب اس کے بجائے ایک ایسی سوسائٹی بن گئی جو آزاد معاہدے پر مبنی تھی۔ جزو پابند لوگ پورے آزاد افراد ہو گئے۔ نقدی لین دین نے رواجی حقوق و فرائض کی جگہ لے لی۔ مالکان الاراضی کی نفوذ و نمائے ایسا وسیلہ فراہم بھی کر دیا۔ دوسرا ذریعہ حکومت کے سول اور فوجی محکموں کی ملازمت میں اضافہ نے پیدا کیا جو لوگ زمین ہی پر تنہا رہ گئے انھوں نے اپنے جوت کی چمک بندی شروع کر دی اور ان کو گھیر لیا تاکہ بازار میں بیچنے کے قابل چیزیں پیدا کی جاسکیں اور پھر فوج کو پالا پوسا جاسکے جاگیر داری گاؤں کا کل جاگیر دارانہ مالیاتی نظام بدل گیا۔

ازمنہ وسطی کے شہروں کی بھی ہیئت بدلی شہر کی صنعت کا مخصوص طریقہ دستکاری سے اشیاء تیار کرنا تھا۔ اس کے کام کرنے والوں میں کوئی فرق نہ تھا۔ شروع میں انجن تجارت، صنعت پر عام ضبط رکھتی تھی لیکن طاقت کے غلط استعمال۔ سرمایہ کی بد نظمی اور عدالتی فیصلوں میں جانب داری نے ان کو (انجن ہائے تجارت) کمزور اور تباہ و برباد کر دیا۔ ان کی جگہ اہل حرفہ کی انجن نے لے لی۔ ان لوگوں نے اجارہ داریاں قائم کیں اور بلا شرکت غیرے نظام بنائے اور میونسپل حکومت پر اقتدار حاصل کر لیا۔

مگر سولہویں صدی میں اہل حرفہ کی انجن پر بھی زوال آیا۔ سب سے زیادہ نمایاں ارتقائی شکل یہ ظاہر ہوئی کہ مالدار اہل حرفہ تاجر، مالک یا ایسے کارندے بن گئے جو ایشیا کی پیداوار شہر کے حدود کے باہر کے ایسے مزدوروں کے حوالے کرتے تھے جن پر انجن اہل حرفہ کے قواعد و ضوابط لاگو نہیں تھے۔ اس طرح یہ کارندے یا تجارتی مہم باز کرایہ کے اہل حرفہ طبقہ سے الگ ہو گئے۔ اس مہم باز طبقہ نے پیشہ وروں کی جماعتی کمپنیاں بنائیں تاکہ اہل حرفہ

کو قابو میں رکھ سکیں جس جوڑ توڑ سے اہل حرفہ کرایہ کے مزدورین گئے جو اپنی محنت کی مزدوری پاتے تھے، اور تاجر سرمایہ دارین گئے، اس کا نام Domestic Economy (گھریلو نظام مالیات) ہے۔ کہنیوں کے عالم وجود میں آنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ شہر کی تخصیص پسندی ختم ہو گئی۔ انجمن اہل حرفہ کی اجارہ داری کی بنیاد کھوکھلی ہو گئی۔ اور سرمایہ پابندی لگانے والی اجارہ داری کی بیڑیوں سے آزاد ہو گیا۔

ان ترقیات نے اس علاقہ کی پسندی کو ختم کر دیا جس کے اندر جاگیر داری موصیعات اور قصبات سرگرم عمل تھے۔ کاروباری جہم میں شہر اور دیہات ایک دوسرے کے شریک دار ہو گئے۔ اور دونوں ایک مشترک معاشرتی نظام میں منسلک ہو گئے۔ خود کفالتی غائب ہو گئی اور ایک دوسرے پر اثر انداز ہونے لگا جس سے جہم جوئی متحرک ہوئی۔

جمہوری ریاست کا ظہور

جب جاگیر داری مالیات کی ماہیت میں تبدیلی ایک نئے معاشرہ کی بنیاد رکھ رہی تھی جس کے اجزاء ترکیبی، گاؤں اور قصبات، ایک دوسرے میں مل کر ایک عظیم تر معاشرتی نظام بنا رہے تھے تو اسی وقت اس کے طریق عمل میں تیز رفتاری اور قوت، مرکزی اقتدار کے ابھرنے اور بادشاہ کے ہاتھ میں طاقت کے مجتمع ہو جانے سے پیدا ہوئی اور مرکزیت ایک سرے سے دوسرے سرے کے کل معاملات پر بالعموم لیکن عام نظم و نسق نظام عدلیہ اور فوجی تنظیم کے حلقوں پر بالخصوص حاوی ہوئی۔

جاگیر داریت اپنے سیاسی انداز فکر میں نزاعی تھی۔ حکومت کی طاقت محدود تھی جاگیر دارانہ نظام کے تعلقداران اور اہل کلیسا کا حلقہ اختیار بہت وسیع تھا اور بہت سی رعایا پر بادشاہ کا براہ راست اقتدار نہ ہونے کے برابر تھا۔ صرف انگلستان میں نارمن فاتحین نے بلا واسطہ اپنی مرضی تمام مفتوح لوگوں پر جبراً عائد کر دی تھی۔ اس طرح کے معاشرے میں قانون سازی کی کارروائیوں کی کوئی گنجائش نہ تھی۔ رسم و رواج مکمل طور پر سرایت کیے ہوئے تھے۔ عدلیہ زیادہ ترقیاتی تھا۔ کیوں کہ بہت سی عدالتیں یا تفرقہ دارانہ یا جاگیر دارانہ یا کلیسائی تھیں۔ بادشاہ کی عدالت کا دائرہ اختیار سماعت نہایت محدود تھا۔ مرکزی نظم و نسق کی ساخت قدیم وضع کی تھی۔ بادشاہ کے افسران اس کے گھر کے کارکن تھے۔ فوج میں جاگیر داری

طرز سے لڑائی کے لیے بھرتی ہوتی تھی۔ جن کو جاگیر دار افسران اپنے جھنڈے کے نیچے جمع کرتے تھے۔ جاگیر دارانہ رسم و رواج کے مطابق یہ لوگ فوجی خدمت انجام دینے پر مجبور تھے۔ فوجی خدمت کی عام سی حد سال میں چالیس دن تھی۔ اور وہ علاقہ کے باہر خدمات بجالانے پر مجبور نہ تھے۔ ان وحشیانہ زمانوں میں جب فوج جنگ میں کوئی ترقی نہیں ہوتی تھی ایک امیر الامر اپنے قلعہ میں بیٹھ کر آسانی سے بادشاہ کو دعوت مقابلہ دے سکتا تھا کیوں کہ محاصرے کیا بلحاظ وقت اور کیا بلحاظ صرف زبردستی ہوتی تھی۔ اس لیے بادشاہ میں جو اپنے اختیارات کو بڑھانے کا خواہشمند تھا اور بڑے بڑے امرا میں جو اپنی قوت محفوظ رکھنے کے لیے جو کس رہتے تھے قدرتی طور پر تنفر رہتا تھا۔ اور صالح حلف اطاعت و وفاداری، جو احکام مذہبی سے پشتہ بند ہوتا تھا بار بار رسد کفی اور بغاوت کے امبر نے کوروک نہیں پاتا تھا۔

ان دونوں میں برتری حاصل کرنے کی کشمکش صدیوں تک جاری رہی قسمت کا پاس ہدایت رہا۔ کبھی بادشاہ کامیاب ہوتا تھا اور پھر بار بار جاتا تھا آخر کار پندرہویں صدی کے آخر میں ترازو کا پلڑا واضح طور پر مرکزی اقتدار کی طرف جھک گیا۔

اس مناقشہ میں شہر اور دیہات دونوں مبتلا تھے۔ شہر مرکزی حکومت کی امداد کرتے تھے کیوں کہ ان کے مفاد کا مطالبہ امن اور قانون کے قیام میں محتاج کو امر اپنی بغاوتوں سے برابر خطرے میں ڈالتے رہتے تھے۔ شہر طاقت کی شدہ رنگ دو طریقوں سے مہیا کرتے تھے یعنی کسٹم اور ٹیکسوں اور قرضوں کے ذریعے جو روپیہ بادشاہ کو ملتا تھا، وہ اسے جاگیر داری میں حاصل اور خدمت گذاری سے بے نیاز کر دیتا تھا۔ اور اس کو کرایے کے فوجی رکھنے کے قابل بناتا تھا۔ شہروں کی اقتصادیات نے جو متوسط طبقہ پیدا کیا تھا وہ بادشاہت کو مضبوط کرنے میں مددگار تھا شہر قدرتا جاگیر دارانہ نظام کے امرا کے مخالف تھے۔ تجارت کی ترقی کا تقاضا یہ تھا کہ سرکاری محفوظ اور بازار پر امن ہوں اس مقصد کو حاصل کرنے کے لیے وہ بادشاہوں کے اختیارات کی حمایت کرتے تھے دولت جو جمع ہوئی اس نے نہ صرف میاں زندگی کو بلند کیا بلکہ تہذیب کے حسن ذوق کی بھی نشوونما کی۔ ان لوگوں نے اسکول قائم کیے جو دینی وظائف کے مرکز بن گئے جو کلیسا کے تادیبناہ اعتبار سے آزاد تھے۔ جو لوگ ان اسکولوں سے نکلے انھوں نے شاہی انتظامیہ کے محکموں میں نوکری کر لی اور بادشاہ کے اختیارات کے نقطہ نظر کو تقویت دی۔

براعظم (دو یورپ) میں متوسط طبقہ کے ایک حصے نے روسن لاکا مطالعہ کیا اور قانون اور نظم اور ایک اعلیٰ مرکزی طاقت کے روسن تجلیات کو ازمنہ وسطیٰ کی سیاست میں اس نے داخل کیا۔

لڑائی کی تکنیک میں تبدیلی نے مثلاً بارود کے استعمال نے بادشاہوں کی طاقت میں اضافہ کر دیا اور قلعہ بند ہو کر لڑنے کا طرز بیکار ہو گیا۔ جب کہ بادشاہوں کے اختیارات بڑھ رہے تھے امر کا طبقہ ان اقتصادی تبدیلیوں کی بنا پر جو گاؤں کے نظام پر اثر انداز ہو رہے تھے کمزور ہو رہا تھا۔ انجام اس کا یہ ہوا کہ بادشاہ کی مطلق العنانی قائم ہو گئی اور جاگیر دارانہ اندرونی آزادی تباہ و برباد ہو گئی۔

نظم و نسق کے دائرے میں حکومت کے بڑے بڑے نکلے قائم ہوئے جن کے انچارج بلند پایہ افسران تھے۔ وزرا اور ملازمین اور کلرکوں کی تعداد میں اضافہ ہوا۔ اور متوسط طبقہ کا جہاں سے یہ لوگ بھرتی جوتے تھے اثر بڑھا۔ انگلستان میں بادشاہ نظم و نسق کا افسر اعلیٰ تھا اور بالواسطہ یا اپنے نمائندوں کے ذریعہ قانون سازی، عدالت گسٹری مالیاتی اور انتظامی کارروائیوں میں دخل رہتا تھا بادشاہ کے بعد دوسرے درجہ کے با اختیار لوگوں میں بڑے بڑے افسران تھے یعنی چیف جسٹس جو قانون اور مالیات کا انچارج تھا اور جب یہ عہدہ توڑ دیا گیا تو چانسلر، ڈیڑیز، کانسٹیبل اور مارشل دوسرے معزز عہدیداران تھے۔

تیرھویں صدی میں قانون سازی اور ریگس لگانا پارلیمنٹ کی ذمہ داری ہو گیا پارلیمنٹ امر کے نمائندوں پادریوں اور متوسط طبقہ سے مرکب تھی اور اس نے اپنے ایوان بالا کے لیے (ہاؤس آف لارڈس) چند قسم کے مقدمات کا حق سماعت بھی باقی رکھا تھا۔ پارلیمنٹ قانون سازی اور حکومت کے لیے محاصل کی فراہمی کی مرکزی آگے کار بن گئی۔ اس کی کارروائیوں نے مستحکم طور پر معاشرہ میں اتحاد کی نشوونما کی اور اس کے اعمال نے سلطنت کی تمام رعایا کو براہ راست متاثر کیا۔ اس طرح ارتقاء پذیر کارروائیوں نے جاگیر داری اجزائی کی تخصیص پسندی اور خود کفالتی کو ختم کرنے میں مدد کی۔

عدالت گسٹری بھی جاگیر داری یا فرقہ دارانہ عدالتوں کی پرائیویٹ کارروائی نہیں رہی بادشاہ کی مرکزی عدالت نے اپنا دائرہ اختیار وسیع کیا۔ اس کا عمل دخل بادشاہ کی بیج Court of Common Pleas (عام معاملات کی عدالت) اور کچھ خزانہ کے ذریعہ تھا۔ بادشاہ کی بیج اپنے اختیار

فوجداری کے مقدمات میں اور ان کل معاملات میں جہاں بادشاہ کے قائم کردہ اسن میں خلل ہو یا طاقت کا ناجائز استعمال ہو۔ برقی ہمتی۔ عام معاملات کی عدالت رعایا کے مابین دیوانی کے کل مقدمات کی سماعت کرتی تھی۔ اور اس کے بعد عدالت خزانہ کا تعلق شاہی محاصل، محاصل کی وصولی اور ان کے خرچ سے تھا۔ بادشاہ کی کونسل اور پارلیمنٹ بھی نظام عدلیہ کے اجراء تھے۔

بادشاہ اور اس کی عدالتوں کی طاقت نے مضبوطی کے ساتھ جاگیر داری عدالتوں کے اختیارات کا جنازہ نکال دیا۔ کیوں کہ عملاً یہ ہوا کہ وہ کل مقدمات جو گاؤں یا تعلقہ کی عدالتوں کے سامنے آتے تھے وہ سب ان عدالتوں کے احاطہ اختیار سماعت میں آگئے جن کے حاکم شاہی افسران ہوتے تھے۔

اس بات پر غور کرنا دلچسپی سے خالی نہ ہو گا کہ اتحاد قومی کی نشوونما اور بادشاہ کے جاگیر داری محاصل کی دست نگری سے نجات پانے کے واقعات ساتھ ساتھ پیش آئے جاگیر داری محاصل کے بجائے *Tillage and Relief* (ایک قسم کا محصول) نئے وسائل آمدنی وجود میں آئے مثلاً زمین کے تمام قابضان پر ٹیکس لگایا گیا خواہ ان کی نوعیت کاشت کسی قسم کی ہو۔ آمدنی اور ذاتی جائیداد پر بھی ٹیکس لگا۔ درآمد و برآمد پر کسٹم ڈیوٹی لگائی گئی۔ کورٹ فیس اور جرمانے مراعات اور عہدوں کی فروخت بھی وسائل آمدنی بنے۔ جب یہ سب فضول خرچ حوصلہ مند اور جنگجو بادشاہوں کے لیے کافی نہیں ہوئے تو متوسط طبقہ کے سرمایہ داروں اور مالکان بنک سے قرض لیے گئے۔

اسی طرح ایک واقعہ نے فوج کو بھی متاثر کیا۔ جاگیر داری نظام میں بادشاہ کی فوج میں وہ کاشتکار ہوتے تھے جو کسی نائٹ کی ماتحتی میں اس بات پر مجبور تھے کہ سال میں چالیس دن فوجی خدمت انجام دیں اور جو سمندر پار جانے پر اپنی برہمی ظاہر کر سکتے تھے۔ بارہویں صدی کے اس طریقہ کار کے نقائص کے پیش نظر اس کے بجائے فوجی خدمت کے لیے نقد معاوضہ مقرر کر دیا گیا۔ اس کے بعد قانون بنا کہ کل فری من کو ان کی آمدنی کی حیثیت کے مطابق مسلح کیا جائے۔ اس فوج کا کام یہ تھا کہ اسن قائم کرے اور بدکرداروں کو گرفتار کرے۔ اس کے بعد بادشاہ کمیشن یافتہ افسران فوج کی بھرتی کرتے تھے۔ جو مسلح کی جلتی تھیں اور بادشاہ خود ان کو نقد معاوضہ (تخواہ) دیتا تھا۔ بادشاہ کے محاصل میں اضافہ ہو گیا تھا۔ اس لیے وہ ایسا کر سکا کہ معاوضہ پر لڑنے والے سپاہیوں نے اور بارود نے جاگیر داری قلعہ

کو اڑا دیا۔

جو دھوئیں سے سولہویں صدی کے اندر جاگیر داری زمانہ کے۔ اقتصادی معاشرتی اور سیاسی نظام کے رشتے کھر گئے۔ جاگیر داری کی بنیاد، ذاتی تعلقات جو کاشتکار اور زمین دار خدمت گزار طبقے اور فری من، نانٹ اور ان کے افسر اور بادشاہ، ماسٹرمن اہل حرفہ اور ہرکاروں کے درمیان کے تعلقات پر خواہ وہ معاہدے کی بنا پر قائم ہوئے ہوں یا جبراً۔ اثر انداز تھی۔ وہ اور کلیسا کا نظام مراتب سب ریزہ ریزہ ہو گئے اس کے بدلے میں ایک ایسا نظام عالم وجود میں آیا جس میں معاہدے اور جبر دونوں کی بنیاد پر جو رشتے قائم ہوئے وہ زیادہ مضبوط تھے اور ذاتی پابندیاں کمزور ہو گئیں۔ یہ نظام اٹھارہویں صدی تک قائم رہا

تجارتی نظریہ زر کا نظام

دو صدیاں یعنی سولہویں سے اٹھارہویں تک جو جاگیر داری نظام کے شکست و رخت کے بعد آئیں ازمنہ وسطیٰ کی اور سوچو وہ (مادرن) یورپ کے تغیر پذیر تاریخ کے درمیان ایک تغیر پذیر وقفہ کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اقتصادی میدان میں ازمنہ وسطیٰ کی تجارت کی جگہ جو سنگاری پر مبنی تھی تجارتی نظریہ زر کے نظام نے لے لی اور سیاسیات میں تعلقداروں کے اندرونی طور پر نیم آزاد تعلفوں کے ڈھیلے ڈھالے وفاق کی جگہ ایک مرکزی اور مضبوط مطلق العنان بادشاہت نے لے لی۔ ذہنی اور روحانی میدان میں ایک وسیع حجم کا انقلاب رونما ہوا جس نے ذہنی نظریات دماغی طرز فکر اور طریقہ عمل میں عظیم انقلاب بہا کیا انسان کے معتقدات کی جڑوں کو گہرائی تک ہلا دیا اس طرح سہ رخ حرکت نے سوسائٹی کی کاپا پلٹ کر دی اور دور حاضر میں آزاد اور کامل الاختیار حکومتوں کو یورپ کی مقامی سیکولر (نامذہبی) قومی اور خود آگاہ سوسائٹیوں کی بنیاد پر اعزاز کے ساتھ داخل کر دیا۔ ان سوسائٹیوں کے ممبر فرد افراد اور جماعتی طور پر بھی قومی جذبات اور حب الوطنی کے بندھن میں ایک دوسرے سے بندھے ہونے کی وجہ سے آپس میں متحد تھے۔

اقتصادیات کے میدان میں جاگیر داری تنظیم کی جگہ تجارتی نظریہ زر نے لے لی تجارتی نظریہ زر نے نئی صنعتوں کے قائم کرنے کی ہمت افزائی کی اور جزوی عطیات تجارت پر اجارہ داری کے عطایا ٹیکس سے استثنائے مال کی درآمد اور تیار شدہ اشیاء کی برآمد پر

محصول میں جوڑ توڑ کر کے اور اشیاء کے معیار قائم رکھنے پر کنٹرول قائم کر کے اس کو نشو و نما دی لیکن اس کی (صنعت) کی ترقی میں بہت سے اور معاملات نے مدد کی۔ مثلاً انفرادیت کی ترقی جو خود وسطیٰ زمانہ کے نظام کی رخصتی کا ایک نتیجہ تھا۔ اقتصادی زندگی میں دیہی جماعتوں اور انجمن تجارت کا فنا ہو جانا افراد کا تعلق اداروں اور ماہرین فن کے اقتدار سے آزاد ہو جانا اور انسان کے دماغ اور روح پر سے بیڑیوں کا ٹوٹ جانا۔ وہ عوامل جو تاجرانہ مالیات (تجارتی نظریہ زر کی مالیات) کو عالم وجود میں لانے کے باعث ہوئے ان میں سرمایہ کا اکٹھا ہو جانا سب سے زیادہ اہم تھا۔ زراعت میں فارموں کی چمک بندی اور بھڑوں کے پالنے کے لیے چاروں طرف سے گھرے ہوئے اعاطوں کے قیام نے پیداوار بڑھانے میں مدد کی اور صنعت کے لیے مزدور فراہم کیے تجارتی رخ پر اہم تبدیلیاں یہ تھیں کہ پیشہ وروں کی جماعتی کمپنیاں ابھریں۔ نئے راستوں اور نئے ملکوں۔ ہندوستان اور امریکہ کے دریافت سے بازاروں کا پھیلاؤ بڑھا اور یورپ کا اقتصادی مرکز نقل بحر متوسط کے ساحلوں کے بجائے بحر اٹلانٹک کے سمندری ساحلوں پر منتقل ہو گیا۔

ہندوستان اور امریکہ کی دریافت کے عظیم الشان نتائج جوئے تجارت اور صنعت تیزی سے آگے بڑھی۔ سترھویں صدی کے آخر تک سمندر پار سے انگلستان کا حاصل کیا ہوا سرمایہ اس سے تین گنا تھا جتنا کہ یورپ سے تھا۔ تجارت نے جہاز رانی اور جہازوں کی تعمیر کو بڑا فروغ دیا امریکہ سے سونا اور چاندی یورپ میں برساتا شروع ہوا۔ اس نے اہانک اصل پونجی میں اضافہ کر دیا اس لیے درمیانی ہم بازیوں کو آگے بڑھنے کے لیے ایک مضبوط دھکا دیا۔ تجارت اور صنعت کی نئی تکنیک نے تاجروں اور مالکان صنعت کو نفع بخشا تجارتی نظریہ زر کے نظام کے وجود میں آنے سے اقتصادی اتحاد کو بھی ترقی ملی کیونکہ اس نے سکے، وزن اور پیمانے کی تفریق کو مٹا دیا۔ کسٹم نے جو دیوار کھڑی کر رکھی تھی اس نے اور شہروں کی جنگی کی رسم کو توڑ دیا مقامی دستوروں کو مٹا کر ایک عام پالیسی قائم کی اور ایک مربوط نظم اقتصادیات قائم کیا۔ اس نے حکومت کے اختیارات کو بڑھا دیا اس کے اقتدار کا پھیلاؤ اتنا بڑھا کہ اس کے تمام قریب یعنی کلیسا شہر اور جاگیر دارانہ تعلقے اس کے آگے سرنگوں ہو گئے۔ اس کے علاوہ تجارتی نظریہ زر کی پالیسیوں سے حکومت کو دولت اور طاقت پیش از پیش ملی جن کا استعمال اس نے آبادیات کے حاصل کرنے فوجوں کے

اخراجات ادا کرنے اور اپنے رقیبوں پر جنگ کرنے میں کیا۔

تجارتی نظریہ زر کی اقتصادیات کی بنیاد اسٹیا کی پیداوار کے طریقوں پر تھی جسے گھریلو نظام کہا گیا۔ اس کے مطابق اہل حرفہ اپنے خاندان والوں کے ساتھ اپنے گھر پر کام کرتے تھے۔ اور اپنے اوزار کے مالک ہوتے تھے لیکن درمیانی لوگ (یا بچو لیے) کچا مال فراہم کرتے اور اس سے بنا ہوا سامان لیتے تھے۔ اور اسے بازار میں بیچتے تھے۔ اس طرح تاجروں نے خریداروں سے براہ راست رابطہ پیدا کیا۔ اور سامان بنانے والوں کی کارروائیوں پر کنٹرول رکھ کر تجارتی منفع زر کا نظام درمیانی طبقہ اور متوسط شہری حلقہ کی کامیابی کا نشان تھا۔ تجارتی نفع زر کی پالیسی اس سیاسی سلسلہ عمل کا مکملی جزو تھا۔ جس سے حکومت روز بروز طاقت اثر اور اقتدار اپنے ہاتھ میں سمیٹ رہی تھی۔ سولہویں صدی میں تعلقہ دارانہ حکمرانی نے حکومت کے اختیارات سے بھرنا اور اس کو محدود کرنے کی کوشش کرنا بند کر دیا تھا۔ لیکن کلیسا اب تک عوام الناس کے ذہن اور معتقدات پر اثر انداز تھا۔ وہ تحریکیں جس نے انسان کے دماغ کو آزاد کیا اور دوسرے کھولک چرچ کی تادیبی کارروائیوں کو اور اس کے نظام کو الٹ دیا نشاۃ ثانیہ یا Reformation اور اصلاح تھیں۔

نشاۃ ثانیہ جو اٹلی سے شروع ہوا ایک مکمل فلسفہ تھا۔ شروع شروع میں تو یقیناً یونان کے تمدنی ورثہ کی بازیافت تھا۔ لیکن یونانی تمدن ایک عقلی نکتہ سنجی اور سامعنی روح کا اظہار تھا۔ کچھ انسانیت نوازی میں ڈوبا ہوا تھا اور فطرت کی زندگی ہی میں باغ باغ رہتا تھا اور ماوراء الفطرت کے عمل دخل کا حصہ اس میں غیر اہم تھا۔

اس کے برعکس مذہب جاگیر دارانہ یورپ پر ایک ہمہ گیر اثر رکھتا تھا۔ حتیٰ کہ سیاسی اور اقتصادی زندگی بھی اس کی ہدایت اور اقتدار کے احاطہ سے کلیتہً باہر نہ تھی۔ کلیسا نے عیسیٰ عجل کے عمل دخل کے حدود مقرر کر رکھے تھے۔ ہر شعبہ حیات میں یہ عیسویوں کی زندگی اور ان کے عالم کردار پر قیود عائد کرتا اور ان کے طور پر زکے لیے اپنے معیار مقرر کر رہا تھا۔

نشاۃ ثانیہ نے ازمنہ وسطیٰ کے مذہبی نظام پر مہلک ضرب لگائی۔ اب لوگوں نے اپنے اعمال کی صحت پر یقین رکھنے کے لیے اپنی عقل کی جانب رجوع کرنا شروع کر دیا۔ مذہبی احکام اور روایات جن بنیادوں پر قائم تھے ان کا انھوں نے تجزیہ کیا لوگ نیچر اور سائنس، انسان، اور اس کی خوشیوں اور غم اور مہم بازیوں اور خوبصورتی میں دلچسپی لینے لگے۔ افراد

نے اس جنگ قرعہ وارانہ زندگی کے ڈھانچے کو توڑ ڈالا جس میں وہ بندھا۔

اس طرح جو آزادی حاصل ہوئی وہ جلد مذہب کے احاطہ میں بھی پھیل گئی۔ نو عمر کی طرح کے لوگوں نے رومن کیتھولک نظام کلیسا کے مقررہ عقائد اور مذہبی نظریات کا جائزہ لیا۔ اور بجائے اس کے کہ اپنے ضمیر کے جہاز کو پطرس کے چٹان پر نگرانداز کریں اپنے ذاتی معتقدات میں اپنی زندگی کو مبنی برحق قرار دینے لگے۔ کلیسا کی وحدت پارہ پارہ ہوئی انگلستان کے بادشاہوں نے پارلیمنٹ کی رضامندی سے روم سے اپنی وفاداری ختم کر دی اور انگلستان کے نفاذ کلیسا میں اقتدار اعلیٰ کا منصب اختیار کر لیا۔ جرمنی میں کئی حکمرانوں نے یورپ کی اعلیٰ ترین برتری اور رومن کیتھولک عقائد کو رد کر دیا۔ کالون نے سوئٹزرلینڈ میں اسی طرح کی ایک تحریک چلائی۔ یورپ کے دوسرے ممالک میں بھی پروٹسٹنٹ مذہب پھیل گیا۔ ریفرمیشن (تحریک اصلاح) نے یورپ کے ہر ملک کو دو بال مقابل گروہ رومن کیتھولک اور پروٹسٹنٹ میں تقسیم کر دیا۔ ان میں سے ہر ایک مذہبی طریقہ نہ صرف انسان کی تنگ مذہبی زندگی پر احتساب قائم کرتا تھا بلکہ اس کی سیاسی اقتصادی اور معاشرتی چال چلن کا بھی نگران تھا۔ اس قسم کے حالات میں جنگ ناگزیر تھی کیوں کہ جب اختلافات ایک ایسی منزل پر پہنچ جاتے ہیں جہاں صلح ممکن ہی نہ ہو تو تلوار ہی فیصلہ کرنے والی بن جاتی ہے۔

سوسال تک یعنی سولہویں صدی کے وسط سے سترہویں صدی کے وسط تک یورپ مذہبی لڑائیوں میں ڈوب گیا۔ خوفناک قتل عام اور تباہ کن فوجی حملوں کے بعد آخر کار یورپ نے یہ سبق سیکھا کہ یہ ممکن ہے کہ اچھے رومن کیتھولک اور اچھے پروٹسٹنٹ رہتے ہوئے بھی اپنے اپنے ملکوں کے فرماں بردار اور وفادار رعایا بن کر رہا جاسکے۔

اسی طرح سیاسیات کو سیکولر لباس پہنایا گیا اور انسان کے دنیوی مفادات کی اصل جن معاملات میں مبنی ان کو مذہب کے عمل دخل سے پاک کر دیا گیا۔ حضرت عیسیٰ کی یہ نصیحت کہ جو اشیا فقہر کی ہیں وہ فقہر کو دو اور جو اشیا خدا کی ہیں وہ خدا کو دو "آخر کار رائج ہو کر رہی۔ اور اسن کے حالات قائم ہوئے جس میں مذہبی گروہوں اور فرقوں نے اپنے اختلافات پھیلادیلے۔ اور مشترک اغراض کے حصول کے لیے سب ایک واحد قوم کے ممبر کی حیثیت سے ایک دوسرے سے مل کر عمل پیرا ہوئے۔

یورپ کی موجودہ نیشنل (قومی) حکومتوں کی تعمیر میں تین انقلابات نے مشترک طور

پہ کام کیا۔ تہلکی نظریہ مزرے قومی وحدت اور قومی طاقت کی اقتصادی بنیاد کا مسالہ دیا۔ نشاۃ ثانیہ نے قومی زبانوں اور قومی تہذیبوں کی نشوونما کو فروغ دیا۔ ریفرمیشن (اصلاح کلیسا) نے قومی کلیسائی نظاموں کے قائم ہونے کے اسباب مہیا کیے۔ ازمنہ وسطے کی جامعیت کی جگہ سیکولر اور جغرافیائی حدود سے پابند رقبہ کی سوسائٹیوں کے قیام کی انقلابیت نے لے لی

صنعتی انقلاب اور نیشنلزم

بادشاہوں کے سیاسی اقتدار کی مرکزیت نے باشندگان یورپ میں قومی یک جہتی کا جذبہ پیدا کیا۔ اس بیداری کے جذبے کے دو عنصر تھے۔ ایک خاص ملک کے رہنے والوں میں باہمی یکسانیت کا احساس اور دوسرے ملکوں کے رہنے والوں سے اختلاف کا احساس۔ انگلستان وہ پہلا ملک تھا جہاں یہ قومی جذبہ سب سے پہلے نمودار ہوا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ 1688ء میں انگلستان میں جو انقلاب رونما ہوا اس میں طاقت بادشاہ کے بجائے عوام کے ہاتھ میں آگئی تھی۔ وفاداری بادشاہ کے بجائے خود عوام کو مستقل ہو گئی۔ اور افراد اور جماعتوں نے یکساں طور پر پارلیمنٹ میں اپنے ایک ہونے کو محسوس کیا۔ پہلا عوامی قومی ترانہ برطانیہ حکومت کر 1740ء میں لکھا گیا تھا۔

1789ء میں فرانس کا پُرانا نظام ایک نئی انقلاب کی آگ میں تہس نہس ہو گیا۔ اس شعلہ فشاں میں یہ عقیدہ کہ سلطان کے اختیارات بجانب خدا ہیں جل کر خاک ہو گیا۔ لوئی چہارم کے یہ ڈینگ کہ ملکیت؟ میں ملکیت ہوں اور ان کے پوتے لوئی پانزدہم کا مغرورانہ اعلان کہ یہ صرف میری ذات ہے جس کے اندر اقتدار اعلیٰ مرکوز ہے۔ میری رعایا کا وجود صرف اس میں ہے کہ وہ میرے ساتھ متحد رہیں۔ گلدستہ طاق نسیاں ہو گئے انقلاب سے فرانس ایک نیشن (قوم) بن کر نکلا اور پولین کی فتوحات نے اس کو افتخار سے بھر دیا۔

پولین کی فتوحات نے یورپ میں نیشنلزم کی شعل روشن کی اور انیسویں صدی میں ایک ملک کے بعد دوسرے ملک میں اس کی روشنی پھیلتی گئی۔ یونان، بلجیم، جرمنی اور اٹلی، پولینڈ اور ہنگری میں نیشنلزم کا جذبہ ابھرا اور وہ آزادی اور یک جہتی کے حصول کی کوشش میں لگ گئے۔ اس کے بعد ایشیا پر اس کا جادو چلنے لگا۔ جاپان سب سے پہلے آگے بڑھا۔ ترکی، ایران، چین اور ہندوستان

سب نے شورش اور جدہائیت کو محسوس کیا۔ آج نیٹلززم (وطن پرستی) تمام عالم میں پھیلا ہوا انتظام ہے یہ حرکت کرتا ہے اور براعظموں کے لوگوں کو حیات بخشتا ہے۔

یورپ کو جاگیر دارانہ مزاج سے نکل کر قومی سالمیت میں داخل ہونے میں سات صدیاں لگیں لیکن جب ایک مرتبہ نیٹلززم قائم ہو گیا تو رفتار ترقی تیز ہوئی گئی۔

جو تکہ متوسط طبقہ نیٹلززم کے قالب میں جان ڈالنے والا تھا اس لیے قدر تناسب سے پہلے وہی اس سے نفع حاصل کرنے والا بھی ہوا۔ سیاسی طاقت اس کے ہاتھ میں مقفل ہو گئی اور ملک کی بالیات اس کے ہی مفادات کے زیر اثر رہے۔ جب سیاسی طاقت بادشاہ اور ایک محدود مطلق العنانی سے نکل کر تھار کے ہاتھوں میں گئی تو اس کے نتیجے کے طور پر آزاد سوسائٹیاں وجود میں آئیں۔ یہ سوسائٹیاں آزاد ہیں۔ نہ صرف اس لیے کہ ان پر کوئی بیرونی دیاؤ یا مداخلت نہیں ہے نہ صرف اس لیے کہ وہ اپنے اختیارات کے استعمال میں مختار کل ہیں بلکہ وہ آزاد اس لیے ہیں کہ وہ صرف اس حکم کو مانتی ہیں جو ان کی مرضی کے اندر یعنی قوم کی مرضی کے اندر ضرر ہے۔ سوسائٹیاں میں سیاسی طاقت کا استعمال قوم کے نائدے کرتے ہیں جن کو قوم ووٹ کے حق کے ذریعہ منتخب کرتی ہے۔ اقتصادی آزادی اس طرح حاصل ہے کہ افراد کو معاہدوں کی آزادی حاصل ہے اور صنعت میں آزاد مقابلہ ہے۔ کپڑا آزادی اس طرح حاصل ہے کہ افراد پر خیالات، اظہار مذہب اور پیشہ کے انتخاب کے بارے میں پابندیاں ہٹائی گئی ہیں متوسط طبقہ کی سربراہی میں سرمایہ دارانہ نظام کی نشوونما سے پیداوار نے بڑے حجم پر ملے اور دولت ناقابل مثال پیمانہ پر ترقی کر لی جن لوگوں کو فائغ الہالی اور طاقت میں حصہ ملان کی طاقت روز بروز بڑھتی گئی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ریاست یا مملکت کی سوسائٹیوں کی اجتماعیت سے ہم آہنگی نے آگے بڑھ کر مکمل مساوات، آزادی اور جمہوریت کی منزل کو پایا۔ اس ارتقا میں افراد سوسائٹی اور مملکت کی سالمیت اور پوزیشن میں انقلاب آگیا اور انسانی قد میں اور مقاصد حیات مکمل طور پر بدل گئے۔

یورپ کی توسیع

سرمایہ دارانہ یورپین سوسائٹی کا اپنی فطرت ہی کی منطبق سے یہ تقاضا ہوا کہ وہ دنیا میں پھیلے تاکہ وہاں سے اپنی صنعت کے لیے کچا مال فراہم کرے اور اپنی مصنوعات کے لیے نئے نئے بازاروں کا پتہ لگائے۔ اسی تلاش میں ہندوستان تک رسائی ہوئی، تب انگلستان نے جو

یورپ کے سرمایہ دارانہ نظام کا سب سے ترقی یافتہ ممبر تھا اس ملک پر اقتدار قائم کیا اور ان قوتوں کو حرکت میں لایا جنہوں نے اس کی کاپی پلٹ کر دی۔ اس طرح متحرک ہو کر ہندوستان نے خلیفہ مسلم کے راستہ پر سفر کیا اور باشندگان ہند قومی اتحاد کے جذبے کے ظہور سے بیدار ہو کر اور اس سے توانائی حاصل کر کے حصول آزادی کے لیے جدوجہد کرنے لگے۔

جوروشنی یورپ کے معاشرتی انقلاب کی تاریخ سے ملتی ہے وہ ہندوستان کے ماضی کو سمجھنے میں مدد دیتی ہے۔ یورپین اقوام کے یہاں گھس آنے سے پہلے کے دور میں تاریخی تبدیلی کی رفتار اور اس کا سوزنا یہ طریقہ کا تھا جو ہندوستان کے لیے مخصوص تھا۔ اس تبدیلی کا پتہ سوشل مہم تھا کیوں کہ سوسائٹی ساکن یعنی آبادی یا توڑی ہوئی یعنی یا اگر کوئی دباؤ ہوتا تو اس کا دفعیہ اس سے جو جاتا تھا کہ ملک کے اندر بڑے بڑے رقبے غیر آباد پڑے تھے۔ پیداوار کے طریقے متعین تھے اور بس اتنے تھے کہ باشندوں کی بہت معمولی ضروریات کے لیے کافی ہو سکیں معاشرتی نظام طبقہ دوطبقہ بن چکا تھا اور معاشرت کے میدان میں حرکت ناپید تھی اس کے بعد اٹھارہویں صدی کے وسط میں باشندگان ہند کا ایک قوت عمل رکھنے والی مغربی سوسائٹی سے تصادم ہوا جس کی تہذیب کا ہر پہلو اس سے مختلف تھا نتیجہ میں مغربی اثرات زبردست قوت کے ساتھ عمل دخل کرنے لگے۔ انھوں نے معاشرتی تبدیلیوں کی رفتار کو تیز کر دیا اور ایسے نتائج پیدا کیے جو انہی کے مثل تھے جو یورپ میں پیدا ہوئے تھے۔

ہندوستان میں اورنگ زیب کے انتقال کے بعد تیزی سے زوال شروع ہوا اٹھارہویں صدی کے وسط میں مرکزی حکومت مطلقاً برباد ہو چکی تھی اور اس کی جگہ انتشار اور مزاج لے لی تھی۔ بد قسمتی سے نہ توئی فردا در نہ کوئی گروہ ہی اٹھا کہ ملک کی سالمیت کو برقرار رکھنے کے لیے مغلوں کی شہنشاہیت کی جگہ لے سکے۔ اس طرح جو سیاسی خلا پیدا ہوا اس نے بیرونی طاقتوں کو گھس آنے کی دعوت دی ماضی کے اسی طرح کے حالات میں وسط ایشیا کے حملہ آوروں نے غلا کو پکڑ لیا تھا۔ اٹھارہویں صدی میں ہندوستان کے شمالی مغربی ہمسائے اندرونی خانہ جنگی کی لپیٹ میں تھے۔ اگرچہ 1730ء میں نادر شاہ اور 1748ء اور 1773ء کے درمیان احمد شاہ ابدالی کے ہندوستان پر جنگ جوئے اڑنے حملے نے دلی کی سلطنت کے ٹوٹے ہوئے تاروں پر مہلک ضربیں لگائیں لیکن پھر بھی ایران افغانستان اور وسط ایشیا کے حالات محمود غزنوی، محمد غوری اور بابر کی فتوحات کو دہرانے کے لیے سازگار نہ تھے۔

حالات نے اس طرح سمندر پار کے بیرونی لوگوں کی ہندوستان میں اپنی حکومت قائم کرنے کی موافقت کی۔ ان میں کئی مقابلے میں تھے آخر کار انگریزوں نے یورپ کے اپنے تمام رقبوں کو شکست دے دی اور باشندگان ہند کو اپنی حکومت کے ماتحت کر لیا۔ 1751ء کی جنگ پلاسی کے بعد پردہ اٹھ جاتا ہے اس کے بعد انسانی دلچسپی کا ایک قابل دید ڈراما شروع ہوتا ہے جس کے آخری منظر کا کھیل 15 اگست 1947ء کو کھیلایا گیا۔ یہ ڈرامہ واقعی عصری تھا۔ اس نے اپنی لپیٹ میں دو صدیاں لے لیں جیسا کہ کل ڈراموں میں ہوتا ہے۔ اخلاقی اور مادی طاقتوں کا ٹکراؤ اس کے پلاٹ کا ماحصل تھا۔ اس کی تہدید تو قدیم زمانہ تک جاتی ہے لیکن ڈرامائی عصر کے واقعات کی تاریخ اٹھارویں صدی کی ابتدا میں شروع ہوتی ہے۔ جب ہندوستان غائب ہونا شروع ہوا تھا اور نئی طاقتوں نے مہینا غلبہ قائم کرنا شروع کر دیا تھا۔

اس ڈرامے کا جب پردہ اٹھتا ہے تو ظاہر ہوتا ہے کہ اس کے تین ایکٹ ہیں اس کے پہلے ایکٹ میں وہ ہندوستان ہے جس کی خوبیوں نے رفتہ رفتہ گھٹتے گھٹتے اسے آزادی کھودینے تک پہنچا دیا۔ دوسرے ایکٹ میں ایک قطعی اجنبی تہذیب کا دھکا ایک نیا جذبہ پیدا کرتا ہے جو ایرانی پچی پچی توانائی کو زندگی کے ایک نئے سانچے میں ڈھالتا ہے۔ اور آخری ایکٹ میں ہندوستان دوبارہ پیدا ہو کر خود شناسی اور آزادی کی جانب مضبوط قدموں سے آگے بڑھتا چلا جا رہا ہے۔

پہلا باب

سلطنتِ مغلیہ کا زوال اور خاتمہ

اورنگ زیب اور ان کے جانشین

پچاس سال تک اورنگ زیب کے ہاتھ میں ایک ایسی مملکت کی باگ رہی جس کی ہسری کا دعویٰ کیا یا اعتبار نہ کیا یا اعتبار آبادی اور کیا یا اعتبار دولت اس عصر کی پوری دنیا کی مملکتوں میں سے کوئی بھی نہ کر سکتی تھی۔ اپنے انتہائی پیچیدہ فرائض کے ادا کرنے میں اس نے جس لگن، محنت، ہمت اور استقلال کا اظہار کیا وہ اس کو تاریخ کے ایک عظیم الشان حکمران کی حیثیت سے ممتاز کرتا ہے۔ اس کی ذاتی زندگی ایک نیک انسان کا نمونہ تھی وہ ان تمام برائیوں سے بری تھا جو ایشیا کے بادشاہوں اور شاہزادوں میں عام طور سے پائی جاتی تھیں۔ وہ سادگی کی زندگی بسر کرتا تھا نہیں نہیں بلکہ وہ زندگی کی ضروریات کا بھی تارک تھا۔ وہ کھانے پینے میں لباس اور زندگی کی تمام ضروریات میں روکے پھیکے موٹے بھلے پر قناعت کرتا تھا۔ بادشاہت کے نظم و نسق کے بھاری کاموں میں مشغول ہونے کے باوجود وہ اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے قرآن کی نقل کرنے اور لٹریاں سینے کے لیے وقت نکال لیتا تھا۔ اپنی آخری وصیت میں اپنے تجہیز و تکفین کے اخراجات کے متعلق اس کی ہدایت یہ تھی کہ چار روپے اور دو آنے لٹپیوں کی قیمت میں سے بچ کر بے ہیں جو میری سی ہوئی آبیگ محلدار کے پاس ہیں اس کو لے لو اور اس بے کس مخلوق کے کفن پر خرچ کر دو۔ تین سو پانچ روپے اس اجرت سے بچے ہیں جو قرآن کی نقل کرنے کے صلیب بھگولے ہیں وہ میرے ذاتی اخراجات کے لیے میرے بٹوے میں ہیں اسے میری موت کے دن فقرا میں تقسیم کرو (۱) اس کے روزمرہ کے اوقات اپنے اوپر سخت گیری پر مبنی تھے اور جو میں گھٹے میں صرف تین

لکھنے سونے کے لیے دیتا تھا (۲) وہ جس طرح اپنے اوپر سخت تھا اسی طرح دوسروں سے بھی کام لینے میں سخت گیر تھا۔ اپنے وسیع نظم و نسق کے جزئیات تک کی وہ نگرانی کرتا تھا اور ہر فوجی ہم کی وہ بذات خود رہبری کرتا تھا۔ اس کے پاس نہ ختم ہونے والی توانائی اور کبھی نہ مطلوب ہونے والی قوت ارادی تھی۔

لیکن بے پناہ محنت، راتوں کی نیند حرام کر کے خبردار رہنے کی جفاکشی اپنی خشک ذہانت پر کبھی عینیت منظم اپنی شک سے بالاتر اہلیت اور ممتاز مدد اور جنرل ہونے کے باوجود اس کی حکومت کا کامیاب رہی وہ اس کو جانتا تھا۔ اپنے دوسرے بیٹے اعظم کو جو اس نے آخری خط لکھا ہے اس میں اس نے اس کا اقبال کیا ہے کہ میں نے اپنے عہد میں کوئی صحیح حکومت نہیں کی نہ کاشکار کی صحیح پرورش و پرداخت کر سکا زندگی جو اس درجہ قیمتی ہے بلا کسی نیچر کے ضائع ہو گئی (۳) مرنے سے کچھ پہلے اور نگ زیب نے اپنی حکومت اپنے تین لڑکوں معظم، اعظم اور کام بخش تقسیم کر دی تھی۔ لیکن ابھی اس کی آنکھ پوری طرح بندھی نہ ہوئی تھی کہ تخت کی وراثت کے لیے ان میں اختلافات رونما ہو گئے۔ بھائیوں کی باہمی کشمکش میں معظم نے اپنے کو کامیاب ثابت کیا اور وہ تخت حکومت پر بہادر شاہ کے لقب کے ساتھ جلوہ افروز ہوا۔ اس کی حکومت مختصر تھی چار سال حکومت کر کے وہ ۱۷۱۲ء میں مر گیا۔ اس کے بعد دوبارہ تخت کی جانشینی کے لیے جنگ شروع ہو گئی۔

بہادر شاہ کے چاروں لڑکے ایسی نازیبا جلدی میں تھے کہ بوڑھے کی لاش ایک ماہ تک دفن نہ ہو سکی یہ جنگ آخر میں دو کے درمیان مقابلہ ہو گئی ایک طرف ”عظیم الشان“ دوسرے صاحب زادے تھے جو کل بیٹوں میں سب سے زیادہ لائق تھے اور دوسری طرف ”جہاندار شاہ“ تھا جو ایک عیاش نفس پرست انسان تھا۔ لیکن جنگی کارروائیوں میں عظیم الشان کی حماقت اور تساہلی اور ذوالفقار علی خاں کی جو ایرانی ہارنی کالیڈ تھا اور شاہی فوج کے میر بخشی کی ساہرا نہ سپہ سالاری نے جہاندار شاہ کے لیے تخت کو جیت لیا۔

(۱) سرکار ہدونا تھ۔ ہسٹری آف اورنگ زیب جلد ۵ صفحہ ۲۶۴

(۲) اسٹینڈان اورنگ زیب رس رین صفحہ ۳۵

(۳) ہسٹری آف اورنگ زیب صفحہ ۲۵۹

جہاں درشاہ کے تحت نشین ہونے کے بعد ایک نیا لیکن ناپاک صغر مملکت کی سیاست میں داخل ہوا اب تک تخت کی جانشینی کی کشمکش میں شہزادگان بذات خود بالمقابل ہوتے تھے لیکن اب وہ پس پردہ چلے گئے۔ اس کے بجائے حوصلہ مند امرا اور بڑے بڑے عہدیدار اور گروہوں کے سرغنہ طاقت کے حصول میں اصل مقابلہ کرنے والے ہو گئے۔ وہ شہزادوں کو بڑے نام سربراہ کی حیثیت سے محض اس لیے ظاہر کرتے اور ان کا نام دکھاوے کے لیے بطور اصل حریف اس لیے استعمال کرتے تھے کہ ان کے نام سے اعزاز وابستہ تھا اور شاہی مہمراہ کا اور فیصلوں کو قانونی حیثیت دیتی تھی یہ طاقتور عہدیداران "سلطان گری" کا کام کرتے۔ اختیارات اور سرپرستانہ اقتدار کو خود برتنے اور خوب دولت جمع کرتے تھے۔ اس اندرونی جنگ کا سیلاب شہنشاہیت کے عظیم قصر کو بہا لے گیا۔

جہاد رانا عاقبت اندیش اور باش اور فضول خرچ تھا۔ ایک پاگل، جنگ کھانے والا۔ اس نے ایک عیاش اور زنانہ شاہی درباری زندگی کی مثال پیش کی اور مکران جماعت کے اخلاق کو برا کر دیا۔ اس کے اثرات نے نہ صرف پرانی شہنشاہانہ عظمت کا پھر واپس آنا ناممکن بنادیا بلکہ ایک معمولی رقبہ کی آزاد حکومت کی بقا کے تمام امکانات کو بھی ختم کر دیا۔

بادشاہ کی حیثیت گھٹ کر محض ایک کھلونے کی بن گئی اور کل اختیارات وزیر اور وزرا کے ہاتھ میں چلے گئے۔ ان لوگوں نے اپنے اختیارات اپنے نائبوں کو تفویض کر دیئے اس طرح ذمہ داری بٹ گئی اور وزیر با اختیار کے ارادے و خیال کے مطابق عہدے ایک شخص سے دوسرے شخص کو منتقل ہوتے رہتے تھے۔ جن لوگوں کو یہ عارضی عہدے ملتے تھے وہ ان مواقع سے فائدہ اٹھا کر تیزی سے نفع خوری کرتے تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ نظم و نسق نظر انداز کر دیا گیا۔ اور لاقانونیت پھیل گئی۔ تخت کے بہت سے حقداروں کے ظاہر ہونے اور بادشاہوں کی پے درپے تبدیلیوں سے شاہی اقتدار کا پورا تخیل ہی معدوم ہو کر رہ گیا۔

اپنی گیارہ ماہ کی حکومت میں جہاندل شاہ نے اس خزانہ کا بیشتر حصہ جو اس کے بیٹوں روٹوں نے جمع کیا تھا فضول خرچ کر دیا۔ سونا چاندی اور دوسری بیش بہا چیزیں جو بارہ کے زمانہ سے جمع کی گئی تھیں ادھر ادھر کر دی گئیں۔

اس کے بعد بارہ کے سیدوں نے فرخ سیر کو بادشاہ کے خلاف کھڑا کیا بادشاہ فوج کو چھوڑ چھاڑ کر اپنی منظور نظر مہجور لال کنور کے ساتھ میدان سے بھاگ نکلا۔

بدقسمتی سے فرخ سیر ایک قابلِ نفرت کردار ثابت ہوا۔ وہ وعدوں کے پورا کرنے میں بدمعاش اپنے محسنوں کا ناشکر گزار سازشوں میں سفاک، متلون مزاج بزدل اور ظالم تھا وہ اپنے خاص منظور نظر میر جملہ اور خاں خاں کے کہنے پر چلتا تھا۔ اس نے سید برادران سے چھوٹا شروع کر دیا اور حقیقی طاقت کے استعمال کرنے کی کوشش کی۔ سید برادران جنہوں نے اپنی شک و شبہ سے بالاتر اطمینان اور عظیم وسائل اس کو دیئے تھے قدرتا گورنمنٹ پر اور بالخصوص تقرریوں کے معاملات اور مالی غنیمت پر مکمل اقتدار کا مطالبہ کرتے تھے۔

روز بروز یہ تصادم تلخ ہوتا گیا سید برادران کے اقتدار کو اتار چکینے کے لیے فرخ سیر نے دھوکہ دہی اور حد سے زیادہ نفرت انگیز قسم کی سازش شروع کی۔ راجپوتانہ کی بغاوت فرد کرنے کے لیے حسین علی شاہی افواج کا سردار مقرر کیا گیا۔ اسی وقت جو دھ پور کے باغی راجپوت سنگھ راٹھور کو خفیہ خطوط لکھے گئے کہ اگر وہ حسین علی کو شکانے لگا دے تو اُسے بیش بہا انعامات دیئے جائیں گے۔ اس کے بعد دوسری سازش کی گئی دکن کے وائسرائے نظام الملکت کو واپس بلایا گیا اور یہ موجبِ حسین علی کے چارج میں دیا گیا۔ جب وہ دکن کے راستے میں تھا تو دکن کے ڈپٹی گورنر دادو خان کو خفیہ طور پر لکھا گیا کہ وہ ان کا راستہ روکے۔ یہ سازش ناکام ہوئی اور دادو خان کو شکس ہوئی اور وہ قتل ہو گیا۔

تین سال اسی قسم کی خفیہ تدبیروں اور جوابی تدبیروں میں گزر گئے۔ بادشاہ نے پے درپے امیر الامرا پر کوشش صرف کی جب کہ عبداللہ کا بھائی دکن میں تھا کہ وہ اس پر ہاتھ ڈالیں مگر کسی کو اس کے اس ناپاک ارادے کو عملی جامہ پہنانے کی ہمت نہیں ہوئی۔ ان کے خسر راجہ اجیت سنگھ سے مدد میں طلب کئے گئے لیکن یہ پڑا نے اور ذہین حکمران اپنے داماد کے کردار سے واقف تھے وہ دئی آئے ضرور لیکن سید عبداللہ کے طرف دار ہو گئے۔ نوبت یہاں تک پہنچی کہ نظام الملک اور ان کے چچا زاد بھائی محمد امین خاں جیسے مغل امرا کی جماعت اور نورانی پارٹی کے لیڈران متلون مزاج اور ناقابلِ اعتماد بادشاہ کے خلاف ہو گئے۔

جب ان سازشوں کی سن گن حسین علی کو ملی تو وہ بھلت تمام شمال کو لوٹا اور ۱۶۶۹ء میں دئی اس عزم کے ساتھ ہو چکا کہ ان افسوسناک واقعات کا فوراً اور کلیتہً خاتمہ کر دے حسین علی کی فوج میں گیارہ ہزار مرہٹے تھے جس کی کمان پیشوا بالاجی و شوانا ناتھ سینا پتی کھائے راؤ و بھادے ستاجی اور بھونسد وغیرہ کر رہے تھے۔ دئی کا قلعہ اور شاہی محل فرخ سیر کے طرفداروں

سے صاف کر دیا گیا۔ بادشاہ جس نے بزدلانہ انداز میں عورتوں کے کمرے میں پناہ لی تھی کچھ ہجر باہر لایا گیا۔ اندھا کر دیا گیا۔ اور ایک تنگ کال کوٹھری میں بند کر دیا گیا۔ چند دن کے بعد اور اس دوران میں ہر قسم کی ذلت اس پر لادی گئی اُسے بھوکا رکھا گیا ماسا پینا گیا بتدریج اثر کرنے والا زہر دیا گیا آخر کار، اُسے بدترین اور شرمناک طریقہ سے قتل کر دیا گیا۔

فرخ سیر کی حکومت کے چند برسوں کے بعد مملکت نے زوال کی جانب بڑی تیزی سے قدم بڑھائے۔ ہر جگہ بد امنی نے اپنا گھونسا سراٹھایا۔ افسرانِ تعلقداروں اور قبائلی جماعتوں کے سربراہوں نے گورنمنٹ کے احکام کی خلاف ورزی شروع کر دی۔ امرا کے دستوں میں دلی کی سڑکوں پر مسلح تصادم ہونے لگے بازار اور سڑکیں چوروں اور ڈاکوؤں سے بھر گئیں فرخ سیر نے یہ نئی مثال قائم کی تھی کہ صوبوں کے محاصل جب خزانہ شاہی کو روانہ کیے جاتے تھے تو وہ راستہ ہی سے ان کو اپنے قلعہ و قعر پہلے جا میں لے آتا تھا یہ ایک ایسی مثال تھی جو ان حوصلہ مند ہم بازوں پر اثر کیے بغیر نہیں رہ سکتی تھی جو اپنے لیے آزاد ریاستیں بنانے کے لیے مضطرب تھے۔ چنانچہ شاہی احکام کی کھلم کھلا خلاف ورزی ہوئی اور عہدیدارانِ بلا اجازت اپنی جگہیں چھوڑ کر چلے جاتے تھے۔ قواعد و ضوابط جن پر اورنگ زیب کے زمانہ میں سختی سے عمل درآمد ہوتا تھا پس پشت کر دیے گئے تھے۔ رشوت خوری اور سابقہ کار و راج تھا۔ جو حکم آمدنی کم ہوتی گئی تھی اور جمع شدہ دولت بھی ختم ہو گئی تھی اس لیے تو تنخواہیں چڑھتی گئیں جن فوجیوں کو تنخواہیں نہیں ملیں ان کا انداز باغیانہ ہو گیا۔

سب سے زیادہ قابلِ نفرت مظفرنگریوں میں بنے ہوئے تھے امر کی رقابت اور ان کا باہمی جذبہ حسد تھا۔ ان گروہوں میں چار اہم تھے تورانی۔ ایرانی۔ افغان اور ہندوستانی۔ اول الذکر میں ان بیرونی لوگوں کی اولاد تھے جو وسط ایشیا ایران اور افغانستان سے ہندوستان آئے تھے اور سول اور ملوی محکموں میں ان کو ملازمتیں دی گئی تھیں یہ بیشتر خاندان اورنگ زیب کے زمانے میں اپنا وطن چھوڑ کر ہندوستان کی جانب آئے تھے جن کو اعلیٰ عہدے دیے گئے تھے۔ تورانی جو ماوراء دیار آئے آکس Oxlane سے آئے سنی مذہب رکھتے تھے۔ ایرانی ایران کے مشرقی اور مغربی صوبوں۔ خراسان اور فارس سے آئے تھے یہ شیعہ تھے۔ افغانی دریائے سندھ کے اس پار کے پہاڑی سرحدی علاقے سے آئے تھے ان میں بہت سے روہیلہ قبیلے سے تھے۔ یہ زیادہ تر سنی تھے ان لوگوں نے متعدد مقامات پر اور خاص کر بریلی اور فرخ آباد میں مستقل سکونت

اختیار کر لی تھی۔ ہندوستانی امرا میں وہ مسلمان خاندان تھے جو اس ملک میں کئی پشتوں سے مستقل طور پر رہتے چلے آ رہے تھے اور فطرۃً نئے آنے والوں سے بعض وحسد رکھتے تھے۔

جب تک سرکزی طاقت مضبوط تھی یہ تمام گروہ قابو سے باہر نہیں ہو پائے لیکن بہادر شاہ کی موت کے بعد ان کی اہمیت اور ان کا اثر اس لیے بڑھ گیا کہ تخت کے حریف دھویاڑوں نے ان سے مدد طلب کرنی شروع کی۔ اٹھارہویں صدی کی تاریخ ان کی سازشوں اور ایسی کہانیوں سے بھری ہوئی ہے کہ کس طرح وہ خیران کن سرعیت کے ساتھ وفاداری بدلتے رہتے تھے۔

بادشاہ کی ذات پر تسلط جما کر کے ہی ہر گروہ اپنے مقصد کے حصول کی کوشش کرتا تھا۔ اس غرض کے لیے ہر گروہ کسی بھی ذریعے کو استعمال کرنے اور جہاں کہیں سے مدد مل سکے اس کو فراہم کرنے سے گریز نہیں کرتا تھا۔ مثلاً جب حسین علی نے فرخ سیر کو معزول کرنے کا فیصلہ کیا تو وہ مرہٹوں کو لے آیا اور بادشاہ کو بے بس کر کے صرف سورا جیہ پر مہر قیدی بن کر رہا جس کا سلاطین مرہٹے شیواجی کی فتوحات کی بنا پر کرتے تھے۔ بلکہ ان کو چوتھ اور دکن کی سرودیش بھی لکھی (یعنی صوبہ کے کل محاصل کا 35 فی صدی جو اہل اڑا 18 کروڑ کی گران قدر رقم ہوتی تھی) عطا کی۔ اگرچہ اس معاملہ کی وجہ سے مرہٹہ ریاست کا حکمران اس وقت سے شہنشاہ معظم کا حلقہ بگوش اور ان کا ایک وفادار خادم بن گیا پھر بھی یہ تو ہوا ہی کہ ان کو ان محاصل تک دسترس حاصل ہو گئی اور مملکت کے معاملات میں دخل اندازی کا بہانہ ہاتھ آ گیا۔

سید مراد ان زیادہ مدت تک اپنی فتح کا لطف نہ اٹھا سکے۔ محمد شاہ جس کو ان لوگوں نے تخت پر بٹھایا تھا ان کی سرپرستی کو ناپسند کرتا تھا۔ تو رانی جماعت کے لیڈر نظام الملک گورنر دکن اور ان کے نسبتی بھائی عبدالعزیز گورنر لاہور نیز ایرانی گروہ کے سربراہ بھی سیدوں کے غلبہ سے تنگ آ چکے تھے ان سب نے فیصلہ کیا کہ ان کو ختم کر دیا جائے۔ سیدوں کو جب یہ رپورٹیں ملیں تو انھوں نے ان سب کو ان کے عہدوں سے ہٹا دینے کے لیے قدم اٹھایا لیکن نظام الملک کے خلاف جو فوج انھوں نے بھیجی وہ بارگزی اور ان کا سپہ سالار قتل ہو گیا۔ تب حسین علی محمد شاہ کو اپنے ہمراہ لے کر نظام الملک کو دبانے کے لیے بذات خود روانہ ہوا محمد امین خاں نے جو سید حسین علی کے ہمراہ اس کے نائب تختی کی حیثیت سے تھا سید کو قتل کر دینے کا منصوبہ تیار کیا۔ اور فتح پور سیکری سے فوج کے روانہ ہونے کے بعد اس پر عمل ہو گیا اور حسین علی قتل کر دیا گیا (1722ء) عبداللہ غمتہ سے پاگل ہو گیا اور اپنے بھائی کی موت کا بدلہ لینے کے لیے اس نے محمد شاہ کو معزول

کردنے کا نتیجہ کر لیا اس نے بادشاہ کے خلاف ہڈیوں دیا لیکن وہ شکست کھا کر قید ہو گیا دو سال کے بعد اس کو چل خانہ ہی میں نہ رہوے دیا گیا۔ اس طرح فرخ سیر کی موزوں کے اکیس ماہ کے بعد ہی یہ دونوں بادشاہ گمراہ اپنے کینر کردار کو پہنچ چکے تھے۔

نومر محمد شاہ کو حکومت میں کو کوئی دلچسپی نہ تھی ذیل قسم کے مصاحبوں میں گمراہ اپنے اوقات فضول کاموں میں صرف کرتا تھا اس نے سلطنت کا ہر کام اپنے وزیر قمر الدین خاں پر جو محمد امین خاں کا فرزند تھا چھوڑ دیا تھا۔ لیکن وزیر صاحب کاہل الوجود دست روا اور عیش پسند آدمی ثابت ہوئے۔ دلی میں کوئی حکومت ہی نہ رہی اسی لیے جب نادر شاہ سے افغانستان کو خطرہ لگتا ہوا اور کاہل کے گورنر نے فوجی کمک اور بقایا ادا کرنے کے لیے روپیہ مانگا تو اس کی درخواست پر کوئی توجہ نہ دی گئی۔

قمر الدین کے اختیارات سے حسد کی بنا پر امرا کے قائمین ملک کے مفاد کے خلاف اس کے دشمنوں سے غدارانہ سازشیں کرنے لگے۔ یہ لوگ اس درجہ بزدل ہو گئے تھے کہ اگر ان کے سپرد کوئی فوجی کام کر دیا جاتا جس میں ذرا بھی خطرہ ہو تو وہ اس سے بھاگتے ان میں کوئی بھی مرہٹوں کا مقابلہ کرنے کے لیے تیار نہ تھا اور جو دھپور کے باغی راجہ کے خلاف مہم پر جانے کا جب حکم ہوا تو ان لوگوں نے بہانے تراشے بادشاہ اور ان کے امرا جو مثال پیش کر رہے تھے اس سے ہر چہار جانب دون ہمتی اور بہت اخلاقی پھیل رہی تھی۔

نتیجہ تباہی خیز برآمد ہوا ملک کا ریشہ ریشہ انگ ہونے لگا بہت سے صوبے عللاً آڑ ہو گئے مہار، بنگال اور اوڑیسہ میں مرشد قلی خاں کی اور اودھ میں سعادت خاں کی دلی سے وفاداری بس برائے نام رہ گئی۔ کاہل اور لاہور کے گورنر ان کو اپنے ہی وسائل پر بھروسہ کرنا پڑ رہا تھا۔ مرہٹوں نے گجرات مالوہ اور ہندیکھنڈ کا ایک حصہ قبضہ میں کر لیا۔ دو آبہ میں روپیہ خود بخود پائیس قائم کرنے لگے۔

راچو تانہ میں تین سربراہ خاندان تھے ان میں میواڑ کے راجہ سیدو دیہ مغل سیاست میں بہت کم دلچسپی لیتے تھے اگرچہ وہ مغل بادشاہ کے اقتدار اعلیٰ کو تسلیم کرتے تھے۔ جو دھپور کے راکھو جو جسونت سنگھ کے انتقال کے بعد سے اورنگ زیب کے مخالف تھے لیکن ان کے مرنے کے بعد راضی ہو گئے تھے تخت دلی سے ان کی وفاداری غیر مستقل سی رہی اگرچہ وہ اعلیٰ عہدے قبول کرتے رہے۔ جے پور کے کچواہہ بھی جن کی وفاداری کا ریکارڈ مرموط و مسلسل رہا ہے عالم

تخریب اخلاق سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے۔ راجہ جے سنگھ کو جنہوں نے جاٹوں کے حملے کو جو جہان کی قیادت میں کیا گیا تھا پسپا کر دیا تھا صوبہ دار اس لیے مقرر کیا گیا کہ وہ سرہٹوں کے سالانہ حملوں کے سیلاب کو روک سکیں۔ لیکن شاہی مفاد کی محافظت کرنے کے بجائے وہی سرہٹوں سے جاٹوں کے حملے کا انجام یہ ہوا کہ یہ صوبہ ہی ہاتھ سے نکل گیا۔

نوبت یہاں تک آگئی کہ دلی کے گرد و نواح بھی خطرات سے معمور رہنے لگے، سکھ، جاٹ، روہیلہ اور مہاراجپوتوں کی طرف منڈلانے رہتے تھے۔ ۱۷۳۷ء میں باجی راؤ اپنے گھوڑے پر سوار دارالسلطنت دلی میں بلا ملاقات داخل ہو گیا اور مملکت کی بے بسی بے نقاب ہو گئی اور اسلطنت کے اندر اور اس کے باہر ہر جگہ بد امنی کا دور دورہ تھا۔

نادر شاہ

لیکن مملکت کو اس سے کہیں بڑی بد قسمتی کا سامنا کرنا پڑا۔ باجی راؤ کے دلی پر حملہ کرنے کے ایک سال بعد بادشاہ ایران نادر شاہ نے شمالی افغانستان میں اپنی فوجوں کو حرکت دی۔ عدم تیاری اور لاپرواہی کی عام فضلے اس کا کابل میں داخلہ آسان کر دیا۔ اس کے بعد اس نے درہ خیبر کو پار کیا اور سرعت کے ساتھ لاہور تک پہنچ گیا راستہ میں کسی قسم کی مزاحمت نہیں ہوئی دلی کو خطرہ لاحق ہونے سے مغلوں میں حرکت کا جذبہ پیدا ہوا اور محمد شاہ اور ان کی فوج کرنال پہنچی اور وہاں خندقیں کھود کر جم گئی جرنیلوں کی نااہلیت اور جذبہ تعاون کے فقدان کی وجہ سے شکست فاش ہوئی۔ شکست سے پست بہت پیدا ہوئی۔ شبہات خوف اور اضطراب نے مل جل کر ایک ایسا طاقور جذبہ پیدا کر دیا جس کی بدولت کمان دار خود اپنی حفاظت کے لیے ایک دوسرے کے خلاف کام کرنے لگے۔ اس کے نتیجہ میں غدری نمودار ہوئی۔ اودھ کے گورنر سعادت خاں نے جو اس لڑائی میں گرفتار ہو گئے تھے ایرانی تھے اور نوراغوں سے خاص کر نظام المملکت سے جو بادشاہ کے مشیر خاص مقرر کر دیے گئے تھے رقیبانہ بغض رکھتے تھے انتقام کے جذبہ سے اندھے ہو کر نادر شاہ کی حرص کو ابھارا اور ترضیب دی کہ وہ دلی پہنچیں جہاں ان کو اتنی دولت ملے گی جس کا انھوں نے کبھی خواب بھی نہ دیکھا ہو گا۔

نادر کی حرص میں اُبال آ گیا اس نے بادشاہ کو قید کر کے دلی کی جانب کوچ کر دیا جامع مسجد کے منبر سے اس کے شہنشاہ ہندوستان ہونے کا اعلان ہوا اور اس کے نام کا سکھ

ہماری ہو گیا ساکنان دلی اس قبضہ کی وجہ سے خوف سے کانپ رہے تھے جب نادر اور اس کے افسران
مظاہر اور دولت مند لوگوں کو لوٹنا اور باشندوں پر زلت اور ظلم برسا کر زیر دستی رویہ چھینا شروع
کیا تو بڑا ہفتہ پیدا ہوا۔ ایک معمولی واقعہ طوفان بن گیا جس پر نادر نے قتل عام کا حکم دے دیا
سڑکوں پر خون کا دریا بہنے لگا اور آتش زنی کو چہ و بازار میں پھیل گئی۔ پورا بازار جل اٹھا۔ نادر نے
بے شمار دولت بطور تاجان جنگ حاصل کی سونے اور چاندی کی اینٹیں، زیورات، بھت طاؤس
اور قیمتی خزانے جو بادشاہوں نے کئی پشتوں سے جمع کئے تھے سب کو زبردستی لے لیا بے شمار
ہانسی، گھوڑے اور آؤٹ اور لگ بھگ ہندوہ کروڑ روپیہ نقد لوٹ لیے گئے۔

خارج کا کوئی مسعود ہندوستان میں قیام کرنے کا نہ تھا اس لیے محمد شاہ کو تاج عطا کر دیا۔
اور لوٹ کا بے شمار مال لے کر چل دیا۔ نادر شاہ کے حملے نے ملکیت کو ایسا دھک مارا جس سے وہ
کبھی سنبھل نہ سکی۔ کابل کا صوبہ ہاتھ سے نکل گیا اور ہندوستان کی سرحد درہ خیبر اور پشاور دشمن
کے قبضہ میں چھوڑ کر دریائے سندھ تک پہنچے ڈھکیل دی گئی۔

پنجاب نراج اور حملوں کا شکار بن گیا۔ جب نادر نے پنجاب فتح کیا تو ذکر کیا خاں وہاں کا
گورنر تھا۔ ۱۶۹۵ء میں مر گیا گورنری کے لیے ان کے بیٹوں میں جنگ چھڑ گئی ان میں سے ایک نے
احمد شاہ ابدالی کو جو کابل کے تخت پر نادر شاہ کے بعد بیٹھن ہوا تھا ہندوستان آنے کی دعوت دی
اس وقت سے اپنی وفات تک جو ۱۶۶۳ء میں واقع ہوئی ابدالی پنجاب کو تاخت و تاراج کرتا رہا
لوٹتا رہا۔

اشخاص میں صدی کے دوسرے نصف کا ہندوستان مشہور سیاسی مفکر بابسن کے فلسفہ
فطرت کی مکمل تصویر پیش کرتا ہے یہ ایک جگل کے مانند تھا جس میں خوفناک اور حیوان صفت
انسان چاروں طرف گھومتے تھے اور جن کے لیے محرک جذبات صرف گہری خود غرضی اور طاقت
کے لیے بغیر معمولی تنگ نظریات حرص تھی۔ ان کی روک کے لیے نہ کوئی اخلاقی نقطہ نظر تھا اور نہ ان
کے پاس کوئی دوراندیشانہ مقاصد تھے۔ ان لوگوں نے اپنے فوری مقاصد کے حصول کے لیے
جس طرح سازشیں اور کینہیں تدبیریں کیں اور جس طرح طاقت اور دغا بازی کو بر ملا استعمال کیا
یہ سب دلی کو بھی شرمندہ کر دے گا۔ اس احمقانہ اور زہر آلود تضادم کے دوران جو آپس میں لڑنے
والی شخصیتوں اور جماعتوں میں ہو رہا تھا مکان سے چور چور اور بر باد ہندوستان کوئی ایسا لیڈر
میدان میں نہ لاسکا جو ایسی تھکانہ طاقت کا حامل ہو تا جو ملک کو اس نراج سے نکال کر اس میں

قانون کے دائرے میں لاسکتی۔

اس سیاسی اور اخلاقی زوال کے باوجود اٹھارویں صدی ایسے باہمت شجاع اور باحوصلہ انخاص سے خالی نہیں تھی جو ذاتی اور وسائل سے معمور تھے بہت سے ایسے فضول خرچ حریف اور نتائج سے لاپرواہ انخاص موجود تھے جو اپنی جان کو ایسی بیدردی سے فاقہ بردار لگا دیتے تھے کہ بے ساختہ زبان سے واہ واہ نکلتی لیکن جس چیز کی ان کے اندر کمی تھی وہ ایک قابل قدر مقصد تھا جو ان کی سرگرمیوں کو مفید راستوں پر ڈال سکتا اور ان کی زندگیوں کو باسعنی بنا سکتا یہ لوگ بلا پختہ کاری کشتی کے مانند تھے جو طوفان میں ڈوبے ہوئے سمندر میں ادمر ادمر پھپھو لے کھادی تھی۔ ان کی بے لگام حرص و ہوس نے ملکیت کو نراج میں تبدیل کر دیا۔ وہ بنگلہ دہیں روپیوں نے شاہی افسران کو مار بگا یا ان کی جاگیریں ضبط کر لیں اور خود مختار ریاستیں قائم کر لیں وہ بنگلہ دہیں کے باہر اودھ، بہار، بنگال اور اڑیسہ نے اس کے پہلے ہی عملی طور پر اودانہ رویہ اختیار کر لیا تھا جسنا کے دکن، چم، جانب راجپوتانہ تک اور دکن کی جانب چمیل ندی تک جانوں کا اقتدار تھا۔ اس کے باوجود امرٹھے راجپوتانہ دو آہہ اور ہندوستان کے مشرقی صوبوں پر اپنی مرضی نافذ کیے ہوئے تھے گجرات اور مالوہ پر بھی ان کا اقتدار تھا۔ راجپوت ریاستیں ان کے رحم و کرم پر تھیں اور دکن ان کو خراج ادا کرتا تھا۔

مغل شاہنشاہ کی بااثر حکومت اب گھٹ کر صرف مضافات دہلی و اگرہ تک رہ گئی تھی اگرچہ وہ اب بھی ہندوستان کے بیشتر حصہ پر حکمرانی کے دعویدار تھے اور برابر خطابات دیتے اور عہدوں پر تقرری کی تصدیق کرتے تھے۔

نظم نسق کے ڈھیلے پن نے ملکیت کی اندرونی طاقت کو چوس لیا جاگیروں کی تقسیم میں بے محابا فیاضی نے تاج کی ملوکہ زمین کی مقدار کو شہنشاہ کے ذاتی خرچ کے لیے محفوظ رکھتی بے حد گھٹا دیا تھا۔ خزانہ خالی ہو گیا اور محاصل میں کمی آنے سے یہ ناممکن ہو گیا کہ باضابطہ فوج کے اخراجات کا انتظام ہو سکے یا ان کو مسلح کیا جاسکے اور بچے اور بیچے طبقہ کے امرا میں باہمی خانہ جنگی سے اتنی کثیر تعداد میں موتیں ہوئیں کہ اب سول اور فوجی عہدوں کے لیے مناسب انخاص کا نامنا مشکل ہو گیا ایک معقول فوج کے بغیر بادشاہ قطعی بے کس ہو کر رہ گیا تھا اس طرح کرنال کے مقام پر محمد شاہ کی شکست کے بعد دہلی ایک متحدہ مملکت کا مرکز نہیں رہ سکی۔

احمد شاہ اہدالی کا حملہ

جب دہلی کی جامع مسجد میں جمعہ کے خطبہ کے اہد نادر شاہ شہنشاہ ہندوستان کے خطا سے یاد کیا گیا تو ایسا معلوم ہوا کہ تاریخ اپنے کو ڈھرا رہی ہے۔ اس سے پہلے دوسری بیسویں صدی کے آخری چوتھائی حصہ میں اور پھر سوٹھویں صدی کے پہلے چوتھائی حصہ میں اسی قسم کے حالات کے اندر ایک بیرونی طاقت ہندوستان کو اپنے زعماء اقتدار لائی تھی ہندوستان یہ فاتحین زمینی طاقت کے مالک تھے جو زمین ہی کے راستہ سے ہندوستان میں داخل ہوئے تھے۔

لیکن سوٹھویں صدی میں ایک مختلف قسم کی طاقت جو ستمبر پار سے نمودار ہوئی تھی سندھ کی فوجوں پر جہاندازی کرتی ہوئی ہندوستان کے ساحلوں پر اپنا وجود محسوس کرانے لگی اس وقت امر کی پیشین گوئی نہیں کی جاسکتی تھی کہ مظاہر سلطنت کے خاتمہ کے بعد جو غلام پیدا ہوگا اسے نہیں کے لوگ بھروسہ سے ہاشمال و مغرب سے کوئی زمینی طاقت بھرے گی یا ایک نئے طریقہ سے ایک غیر متوقع جگہ کی طاقت اسے پُر کرے گی لیکن بہت جلد تقدیر ایک شیعین شکل اختیار کرنے لگی اور اٹھارھویں صدی کے آخر تک اس کے بارے میں کوئی شبہ نہیں رہ گیا کہ مستقبل کیا ہوگا۔

۱۷۳۹ء میں کرنال کے مقام پر نادر شاہ کی فتح اور ۱۷۵۵ء میں دہلی پر قابض ہونے کے درمیان وقفہ میں ہندوستان اپنی تمام تاریخ کے ایک انتہائی ذلیل اور ناخوشگوار دور سے گزرنا۔ دہلی اپنی تمام تاریخی عظمت اور شہنشاہانہ طاقت سے محروم کر دی گئی۔ لیکن اس کا بحر آفریں نام اب بھی انسانوں کے دماغوں پر اثر رکھتا تھا مختلف النوع لڑائیاں نسلی طاقت کو باخست و تاراج کر رہی تھیں لیکن پیشہ ان لڑائیوں کا مرکز دہلی رہتی جس کے گرد تمام منصوبہ باز گھومتے تھے البتہ وہ شخص جس کے سر پر شاہانہ تاج رکھا ہوا تھا وہ دکان میں دکھائے جانے والے کپڑے کے لپک ٹکڑے کی مانند ہوتا جو ان تمام معاملات میں بہت پست اور انتہائی شرمناک عمل ادا کرتا تھا۔

ان کا ہل ہٹیں پر سنوں کی تاریخ جو دہلی کے تخت پر قابض تھے مختصر بیان کی جاسکتی ہے۔ نادر شاہ آیا اور چلا گیا لیکن شاہی امرانے اس ہولناک بد نصیبی سے کوئی سبق نہیں لیا۔ تو تاجوں اور اہل انیوں کی باہمی رقابت اور مذہبی ٹہیں کوئی کمی نہیں ہوئی وہ برابر لڑتے رہے ۱۷۷۳ء میں قمر الدین خاں اور ان کے چچا زاد بھائی نظام الملک بالترتیب وزیر (یعنی وزیر اعظم)

اور میرپنشی (اعلیٰ انسر خزانہ) تھے۔ ایرانی صدر جنگ (گورنر اودھ) کی قیادت میں اور ہندوستانی پارٹی کی مدد سے ان کے مخالف تھے چونکہ تورانیوں میں بھی کوئی باہمی اتحاد نہ تھا۔ محمد شاہ کے سفر بان بارگاہ تورانیوں سے چٹکارا حاصل کرنا چاہتے تھے۔ نظام الملک نے دربار کے روئے اور وزیر کے برتاؤ سے حد درجہ بیزار ہو کر ۱740ء میں دلی چھوڑ دیا اور دکن واپس چلا گیا قمر الدین بدستور وزیر رہے لیکن اصل طاقت صدر جنگ اور ان کے حمایتیوں کے ہاتھوں میں چلی گئی۔

۱748ء میں احمد شاہ ابدالی کا پہلا حملہ ہوا جسے نادر شاہ کے قتل کے بعد ہرات تھہار اور کابل کے صوبے وراثتہ حاصل ہوئے تھے۔ لاہور اور ملتان کے گورنر ذکر یا خاں کے دو بیٹوں کی خانہ جنگی اور ان کے چھوٹے بھائی شاہنواز خاں کی غدارانہ درخواستوں نے احمد شاہ ابدالی کو ہندوستان پر حملہ کرنے کا بہانہ فراہم کر دیا لاہور پر قبضہ کرنے کے بعد وہ کوچ کرنے پورے سر ہند پہنچا اور شاہی فوج کو گھیر لیا۔ جو شہر کے قریب ایک گاؤں کے کنارے خندقیں کھود کر پڑی تھی لڑائی ہوئی جس میں اگرچہ قمر الدین قتل ہو گیا لیکن مغل افواج نے ابدالی فوجوں کو میدان جنگ سے مار بھاگایا اور ان کو مجبور کیا کہ اپنے ملک واپس جائیں۔

اس غیر متوقع فتح کا فوری نتیجہ یہ ہوا کہ اپنے باپ محمد شاہ کے 26 اپریل 1748ء کو انتقال کر جانے کے بعد احمد شاہ اس کے وارث کی حیثیت سے پراسن طریقہ پر تخت نشین ہوا۔ نیا بادشاہ ایک نیک فطرت احسن تھا جس کو جنگ یا نظم و نسق کی کوئی تربیت نہیں ملی تھی۔ اپنے بچپن سے 21 سال کی عمر تک اس کی پرورش و پرداخت حرم کی عورتوں میں ہوئی تھی۔ اس کی تربیت پر کوئی توجہ نہیں ہوئی تھی وہ مغلیں میں پالا اور ہمیشہ اپنے باپ کی گھڑکیوں اور دھکیوں کا شکار رہا۔ اس لیے بالکل فطری تھا کہ حکومت کے معاملات کی باگ سنبھالنے پر اسے چڑھے مصاحبوں، بادشاہ کے دوستوں، خواجہ سراؤں اور عورتوں کے جھٹکے کی قانڈہ سادہ ملکہ ادم بانی کے ہاتھ میں چلی گئی جو محمد شاہ سے نکاح کے قبل ایک ناچنے والی طوائف تھی۔ اس نے نالائق آدمیوں کو اپنی اپنی جگہوں پر ترستی دی اور ہر تقریر کے لیے روپیہ کی شکل میں کثیر تعداد میں نذرانہ حاصل کیا کوئی بھی نظم حکومت کی پروا نہیں کرتا تھا۔ اور گورنر اور امرا شاہی محاصل کو ناجائز طور پر غنیمت مانتے تھے۔ اس کی تقلید طاقتور زمین داروں نے کی۔ اور اپنے کمزور ہمسایوں کی زمین زبردستی چھین لی۔

ایرانی گروہ جس کے لیڈر اودھ کے گورنر صدر جنگ وزیر تھے اب اوپر چڑھ گیا لیکن اس

کاساسنا کرنا بہت مشکل تھا۔ تورانی وزرا ان کے خلاف تھے بادشاہ کے منظور نظر لوگوں نے ان کی پالیسیوں کو ناکام بنادیا اور کمزور احمد شاہ کو ان کے خلاف کر دیا۔ اس کے علاوہ وزیر دہلی کے معاملات پر کامل توہم نہیں دے سکتے تھے کیوں کہ خود ان کا صوبہ ان سے بہت بڑی خبر گیری کا مطالبہ کرتا تھا وہ پہلے ان کی دشمنی کا گویا حلف لیے ہوئے تھے اور صوبہ کے اندرونی انتظام میں ڈھیلہ بن پھیلا ہوا تھا۔

ان حالات میں احمد شاہ ابدالی اور ان کے افغانوں کا خطرہ شمال سے اور مرہٹوں کا خطرہ جنوب سے نمودار ہوا۔ جن دردناک واقعات کی بنا پر بالآخر ہندوستان اپنی آزادی سے محروم ہو گیا ان کے خاص اداکار انہی دو جماعتوں کے لیڈران تھے مغل شہنشاہ اور ان کے امراء محض شطرنج کے مہرے تھے اور دیگر سربراہ کاران نے گھٹیا اور شرمناک عمل کا مظاہرہ کیا ۱۶۴۵ء کی ناکامی کے بعد احمد شاہ ابدالی نے ۱۶۴۹ء کے موسم خزاں میں پنجاب پر پھر حملہ کیا یہاں کا گورنر معین الملک سابق وزیر قمر الدین کا بیٹا تھا۔ لیکن دہلی کی پارٹی میں وہ نامقبول تھا۔ اس لیے اسے کوئی امداد نہیں ملی مجبور ہو کر اس نے صوبہ کا ایک حصہ دے دیا اور ایک کثیر رقم ابدالی کے افسروں کو بطور تاوان ادا کی اس طرح کے آسان شکار نے ابدالی کی بھوک کو تیز کر دیا ۱۶۵۱ء میں وہ تیسری مرتبہ ہندوستان میں داخل ہوا معین الملک نے مرکزی حکومت کی مدد کے بغیر جس حد تک مقابلہ ممکن تھا وہ کیا اور آخر کار مجبوراً ہتھیار ڈال دیے پنجاب اور ملتان کے صوبے افغانی حکمران کے ہاتھ میں چلے گئے اور اب دہلی کو فوری خطرے کا سامنا تھا۔

ابھر پنجاب کو افغان روندہ ہے تھے ادھر وزیر مغل جنگ روہیلوں کو جڑ سے اکھاڑ پھینکنے میں مصروف تھا جنھیں وہ ”مچھ دلی“ لے جانے والی سڑکوں پر پھیلے ہوئے سانپ کہتا تھا لیکن روہیلہ سردار احمد خاں بگش معاملات سے باخبر بھی تھا اور باندہیر بھی اس کے عیش پسند ایرانی اُمراء پر شکست اور ذلت محسوس دی مغل جنگ مجبور ہوا کہ مرہٹوں سے امدادی فوج بالمعاوضہ حاصل کرنے کا معاہدہ کرے اور جاٹوں کی امداد بھی خریدے تاکہ روہیلہ خطرے سے اپنے کو بچا سکے اس نے ملہر راؤ ہوکر اور جیسا پاسبندھی کو 25 ہزار روپیہ یومیہ اور سورج مل جاٹ کو پندرہ ہزار روپیہ دینے کا وعدہ کیا جنھوں نے روہیلوں سے دو آہ کو صاف کر دیا اور بحالیہ کے قدموں تک ان کو دھکیل لے گئے تب مغل جنگ اور روہیلوں کی صلح ہوئی جس کے نتیجے میں اس مہم کے تمام اخراجات مغل جنگ سے مستثنی ہو کر روہیلوں کے ذمہ میں ہو گئے۔

مرہٹہ سردار اس سے پہلے مالوہ پر قبضہ کر چکا تھا مگر اس کو بھی روزمرہ چکا تھا اس نے بہار بنگال اور اوڈیسہ پر بھی حملہ کیا اور انھیں لوٹا تھا۔ راجپوتانہ میں بھی گھس چکا تھا اور اب (1752ء میں) اس کو دوآبہ میں فوجی چھاو نیاں مل گئیں جو ملک کے قلب میں جا کر ریش کے مصداق بنی، جو بالعمادہ صلح نامہ مارچ 1752ء میں ہوا تھا اس کے مطابق مرہٹہ ملک کے محافظ ہونے کے دعویدار ہوئے اور دہلی کی سیاست میں دخل دینے کا ان کو موقع ملا۔ اس طرح اقتدار اعلیٰ کے دودو عویداروں افغان اور مرہٹوں کو حالات نے آنے سے سامنے کھڑا کر دیا۔

لازمی تھا کہ ان دونوں حربوں میں زبردست ٹکراؤ جلد ہی ہو لیکن قبل اس کے کہ پیش آئے دہلی اور اس کے شاہانہ دربار کو ناقابل بیان بدبختی اور ذلت برداشت کرنی پڑی صفدر جنگ کی حرص اور غرور نے اس کو مخالف اور بادشاہ کو ناراض کر دیا تھا۔ مادر ملکہ نے ان کو علاحدہ کرنے کی ایک سازش کھڑی کی ان کے ایجنٹ قطع سے نکال دیے گئے اور ان کا وہ استعفیٰ منظور کر لیا گیا ان کا خیال تھا کہ اس طرح بادشاہ خوف زدہ ہو کر ان کا مطیع ہو جائے گا۔ اس پر ناراض وزیر نے کلمہ کھلا اپنے آقا کے خلاف اعلان جنگ کر دیا اور ان کے حلیف جاٹوں نے دہلی کو لوٹ لیا۔

اس درمیان میں تورانی امرانے بھی اپنی پوری طاقت ایرانیوں کے تسلط کے خلاف لگادی۔ اعتماد الدولہ جو قمر الدین کے ایک بیٹے تھے وزیر مقرر ہوئے اور نظام الملک آصف جاہ اول کے پوتے عماد الدولہ میر بخشی ہو گئے۔ انھوں نے روہیلوں کو جو پنجاب خاں کی سرداری میں تھے (جن کا خطاب پنجب الدولہ ہے) اور مرہٹوں کو اتنا جی سینکیشور کے زیر کمان اپنی مدد کے لیے طلب کیا صفدر جنگ کی یہ کوشش کہ دہلی کے قلعہ پر قبضہ کر لیں ناکام ہو گئی لیکن سرمایہ ختم ہو جانے اور فوج کی تنخواہیں ادا نہ ہونے اور وزیر اور میر بخشی کے اختلافات نے بادشاہ کو صلح کے لیے مجبور کر دیا۔ صفدر جنگ اپنے صوبہ اودھ کو واپس گئے (1753ء)

اس خانہ جنگی نے گورنمنٹ کو عظیم مالی دشواریوں میں مبتلا کر دیا تھا فوج بقایا تنخواہ کے لیے شور مچا رہی تھی۔ دہلی کی سڑکیں روزمرہ بلوہ اور فساد سے بھری رہتی تھیں بیانی فوجیں روہیلہ اور مرہٹہ ڈاکوئی سے جان مال کی کوئی حفاظت ممکن نہ تھی صفدر جنگ کے ریشتر ہو جانے نے وزیر اور میر بخشی کے اختلافات میں تیزی پیدا کر دی چونکہ بادشاہ وزیر کے طرفدار تھے

میر بخشی اور مرہٹوں نے فیصلہ کیا کہ بادشاہ سے نجات حاصل کر لی جائے۔ باغی میر بخشی اور ان کے حلیفوں نے بادشاہ کو مجبور کیا کہ وہ اعتماد الدولہ کو برخواست کر دیں ان کی جگہ عماد الدولہ وزیر مقرر ہوئے۔ عماد الدولہ کی پہلی کارروائی بہ حقیقت وزیر بہت ہی کم انھوں نے فریب اور بے کس احمد شاہ کو معزول کر دیا اور کچھ سالہ شہزادہ عزیز الدین کو عالم گیر ثانی کے خطاب کے ساتھ تخت پر بٹھایا اس کے پانچ سال کے بعد (۱۷۵۹ء) جب انھوں نے جگر بند یوں سے نجات کی کوشش کی تو انھیں بے رحمی کے ساتھ قتل کر دیا۔

اس نالائق مگر جرّیں اور بے اصول وزیر کی پانچ سال کی حکمرانی کا دور شدید بد امنی و بلیاؤں پر مشتمل تھا بادشاہ و ذرا اور قوم کی قسمت میں صرف شرم اور ذلت رہ گئی تھی۔

عماد اور صفدر جنگ دونوں نے مرہٹوں کو مدد کے لیے بلایا تھا مرہٹہ لیڈر پیشوا نے رگھوناتھ راو کو شمال کی جانب بھیجا لیکن جب تک وہ وہاں پہنچنے دوڑوں لے اپنے جگہوں پر باہم طے کر لیے۔ اپنی لوٹ سے محروم ہو کر مرہٹوں نے جاٹوں اور راجپوتوں کی جانب اپنا رخ موڑ دیا۔ تاکہ ان کو اگرہ اور اجیر کے صوبوں پر قبضہ کرنے میں جو انھیں ۱۷۵۲ء کے معاہدہ صلح نامہ کی رو سے ملے تھے رکاوٹ ڈالیں۔ اس بھیجا کرنے میں رگھوناتھ راو اور مہاراجا نوکر نے دو آہ کو خوب پامال کیا اور لوٹ لیا اور جیسا سندھیا اور ان کے بھائی و تاجی نے راجپوتانہ کو روند ڈالا اس کے بعد اپنے لوٹ کے مال کو بھڑ کر یہ افسران پٹونا واپس گئے اور دو سال کی طویل مہم (۱۷۵۳ء - ۱۷۵۵ء) کا کسی خاص کامرانی کے ختم ہو گئی۔

رگھوناتھ راو کے کردار نے اپنے پیچھے شمال کے تمام لوگوں میں خوف و غصہ اور نفرت کی دراشت چھوڑی جس کے تباہ کن نتائج ہوئے۔

۱۷۵۲ء میں پنجاب افغانیوں کی حلقہ بگوشی میں جا چکا تھا لیکن احمد شاہ نے اس کا انتظام معین الملک کے ہاتھ میں چھوڑ دیا تھا ۱۷۵۳ء میں ان کے انتقال کے بعد حالات تیزی سے زوال پذیر ہوئے اور نرا ج پھیل گیا۔ اس مصیبت کبریٰ میں مغلانی بیگلہ معین کی بیوہ نے احمد شاہ اور عماد الملک سے امن قائم کرنے کی درخواست کی قبل اس کے کہ احمد شاہ کوئی کارروائی کرے عماد کو چکرتا ہوا لالہ اور پھنچا اور خود اپنا گورنر اور ڈپٹی گورنر وہاں مقرر کر دیا۔ ایک ایسی بد امتیاز بے جا تھی جسے افغان بادشاہ برداشت نہیں کر سکتا تھا اس نے اپنے جنرل کو بہ طور ہر اول روانہ کیا جس نے لاہور پر قبضہ کر لیا اس کے بعد وہ بذات خود ایک

عظیم مفکر نے ۱۷۵۷ء میں آیا۔

اس وقت شمالی ہند کے باشندگان پر گونا گونا گونہ دی گئی پنجاب، سندھ اور لاہور کا
اڈا بن گیا۔ جس میں سکھوں، مغلوں اور افغانوں میں ٹکڑے ہو گئے۔ حملہ آور افغان نے لاہور اور
سرہند پر قبضہ کر لیا اور اس کے بعد دہلی کی طرف کوچ کیا۔ جو اس کے مقابلے کے لیے بالکل تیار
نہ تھی۔ روہیلہ سر دار خجیب الدولہ نے بے وفائی کی اور اپنے مالک کا ساتھ چھوڑ دیا وہ افغانوں
سے ہمالہ-عماد نے جانوں، مرہٹوں اور راجپوتوں کو آمادہ کرنے کی جان توڑ کوشش کی کہ اس
کی مدد کو آجائیں لیکن ناکامیاب رہا۔ ہلا کسی قسم کی مدافعت کیے کم ظرف وزیر نے ماسطنت
کو حملہ آور کے قدموں میں ڈال دیا اس طرح استعصال بالجبر اور ظلم کی ایک ایسی حکمرانی قائم
ہو گئی جس نے دہلی کی کھال کھینچ لی دولت مند اور غریب امرا اور عوام اور عورتیں سب کو
اندھا دھند ہلا استیلا ظلم اور ذلت کا شکار ہونا پڑا۔

لیکن ستم لوگوں اور بندرا بن کے مقدس مقامات پر جو واقعات پیش آئے ان کے مقابلہ
میں دہلی والوں کی مصیبت ناقابل لحاظ معلوم ہوگی۔ افغان فوج دہلی کو لوٹنے کے بعد دہلی کے
باہر کوچ کر گئی اور اپنے پیچھے جلتے ہوئے مواضعات سڑتی ہوئی لاشوں اور بربادی کا ایک سلسلہ
چھوڑتی گئی۔ راستہ میں جانوں کو کچلنے کے بعد افغان ستم اندرا بن اور لوگ بے ہوشے جو آتش زنی
اور برباد کاری ان مقدس شہروں پر نازل ہوئی وہ ناقابل بیان ہے ستم کا ایک مسلمان جو ہری
جس کا سب کچھ لوٹ لیا گیا تھا اور کئی دنوں سے فاقہ کر رہا تھا تصدیق کرتا ہے کہ قتل عام کے
بعد سات دن تک دریائے جمنہ کا پانی خون کی طرح سرخ رنگ کا تھا۔ مندروں کی بے حرمتی
کی گئی سادھوؤں کو تلوار کے دھار پر رکھ دیا گیا عورتیں بے عزت کی گئیں اور بچوں کو کاٹ کر
ٹکڑے ٹکڑے کر دیا گیا کوئی ایسا ظلم نہیں تھا جو نہ کیا گیا ہو۔

لیکن ان دردناک واقعات کا سب سے زیادہ شرمناک پہلو ان لوگوں کی بے توجہی
ہے جو ان مقامات کے سرپرست اور محافظ فرض کیے جاتے تھے۔ سرحدی جنہوں نے ہندوئی
سوراجیہ کا جھنڈا بلند کیا تھا اور اس بات کا مغرورانہ دعویٰ کیا تھا کہ یہ جھنڈا کنہیا کناری سے ایک
تک لہرائے گا جنہوں نے یہ پیش کش کی تھی کہ ملک کو بیرونی حملوں سے بچائیں گے اور جنہوں نے
ابھی حال میں اگر وہ صوبہ کی گورنری لی تھی اور جو مذہب کے نام پر ہندوؤں کے پاترا کے مقدس
جگہوں پر اقتدار کے دعویدار تھے اور اس لیے اپنی عزت کے نام پر وہ (ہراج منڈل) کی

حفاظت کے ذمہ دار تھے وہ جب ہندو ازم پر مصیبت نازل ہوئی تو اس ذمہ داری کا حق ادا کرنے میں شرمناک طریقہ پر قاصر رہے۔ جاٹوں نے ضرور کچھ مقابلہ کیا کیوں کہ افغان ان کے وطن کو براہِ یاد کر رہے تھے۔ لیکن ایک ابتدائی لڑائی میں شکست کے بعد وہ اپنے زحموں پر سر ہم ہٹی کرنے کے لیے پیچھے ہٹ گئے اور عوام الناس کو ان کی ظالم قسمت کے حوالے کر دیا۔ لہجوت اپنے چھوٹے چھوٹے جھگڑوں میں پھنس کر یہ قطعی بھول ہی گئے تھے کہ جمہور ہندوستان میں کیا بھلا ہے۔ شہنشاہِ دہلی جو ہندوستان کا قانونی حکمران اور اقوام ہند کا محافظ تھا وہ خاک چاٹ رہا تھا۔ بیرونی فائرنگ کے ہاتھوں میں قیدی تھا۔

اس لیے درد و کرب کی جو دل خراش صدائیں دہلی ستر آگرہ اور شمالی ہند کے ہزاروں قصبوں اور موافعات سے انہیں انہیں کسی نے نہیں سنا۔ لیکن جسے انسان نہ کر سکا وہ قدرت نے پورا کیا۔ افغان فوج کی خوفناک رفتار ہیضہ پھیل جانے سے رک گئی سپاہیوں نے گھر واپس جانے کے لیے شور مچانا شروع کیا۔ اہلالی واپس ہونے پر مجبور ہوا مگر لوٹ سے تین لغایت بارہ کروڑ تک جمع کرنے اور خاندان تیور پر ناقابلِ بیان ذلت لادنے سے قبل نہیں بادشاہ نے مجبور ہو کر محمد شاہ کی سولہ سالہ لڑکی کو اس خوفناک افغان کی شادی میں دیدیا جو اس کے دادا کی عمر کا تھا اور جس کے دونوں کان کٹے ہوئے تھے اور جس کی ناک کوٹھڑ کے سبب زہرے پھوٹے سے سرسبز ہی تھی۔ یہ ایک تلخ قسمت تھی جو ادا کی گئی۔ لیکن سیاست رحم کو نہیں جانتی اور بے گناہ آدمیوں کو اپنے حکمرانوں کی حماقت نا اہلی اور مصیبت کی وجہ سے مصیبت اٹھانی ہی پڑتی ہے۔

احمد شاہ نجیب الدولہ کو دہلی میں اپنا ایجنٹ بنا کر قندھار واپس گیا نجیب الدولہ کو میر بخش کا عہدہ دیا گیا اور اسے حکومت کے مکمل اختیارات عطا کیے گئے پرانے وزیرِ عہاد کو اختیارات سے محروم کر دیا گیا البتہ وکیل المطلق کا معزز عہدہ جس کے ساتھ کوئی ذمہ داری وابستہ نہ تھی ان کو دی گئی۔

احمد شاہ کے سدھارتے ہی وہی پرانا کھیل پھر کھیلا جانے لگا عہاد نے نجیب کو اکٹلا پھینکا

سر محمد داتا تھ قال آف دی مغل اسپاٹر جلد دوم صفحہ 128 (سرکار نے دادا کا لفظ شاید غلط استعمال کیا ہے

کیوں کہ اس وقت 1757ء میں اس کی عمر 35 سال تھی)

کی سازش شروع کر دی احمد شاہ کے طوفان گذر جانے کے بعد مرہٹے بھی پھر شمال میں نمودار ہوئے۔ انھوں نے تیزی سے اپنی جاگیریں قلعے اور عہدے غاصبوں سے واپس لے لیے دواجنہ پر اپنا اقتدار بحال کیا اور اپنے لگائے ہوئے محاصل وصول کرنے لگے۔

نجیب کو اکھاڑ پھینکنے کے لیے بادشاہ اور عہدے مرہٹوں سے میل کر لیا مقدم الکر نے ان سے لڑنا چاہا لیکن اپنے رقیبوں سے دھکا کھانے کے بعد عہدے گھر والوں پر اپنا غصہ نکالا اور پھر مقابلہ کو مایوس کن سمجھ کر بلا شرط ہتھیار ڈال دیے اب مرہٹوں کے لیے دتی بھر پوری ملک کے مالک کامل بننے کے لیے راستہ صاف ہو گیا۔

دتی سے مرہٹہ فوجیں رگھوناتھ راؤ اور لہراؤ ہو کر کی قیادت میں کوچ کرتی ہوئی پنجاب میں داخل ہوئیں اور اپریل 1758ء میں لاہور پر قبضہ کر لیا۔ انھوں نے احمد شاہ کے ایجنٹوں کو نکال باہر کیا اور لونیا بیگ کو اپنا گورنر مقرر کیا۔

نجیب نے جو دتی سے نکال دیے جانے کے بعد وقت کا انتظار کر رہا تھا ابدالی سے خط و کتابت شروع کی اور ان کو ترغیب دی کہ وہ اپنی ملکیت کو واپس لینے کے لیے ہندوستان آویں مرہٹوں نے دہلی میں سندھیا کی سپہ سالاری میں نجیب کو سزا دینے کے لیے کوچ کیا، جس نے ان کی پیش قدمی کو مظفر نگر کے قریب ایک خندقوں سے گھری ہوئی محصور جگہ کے پیچھے سے روک رکھا تھا یہاں روہیلہ سردار محسوری کی حالت میں مہینوں مرہٹوں سے مقابلہ کرتا رہا یہاں تک کہ اس کو اس ہندو فوج کی کمک مل گئی جو نواب اودھ نے گوشائیں کی سرکردگی میں بھیجی تھی۔ نجیب کی کوششیں دوسری سمت بھی پھل لائیں۔ ابدالی کابل سے نکلا دریاے سندھ کو عبور کر لیا مرہٹی فوجی ٹکڑیوں کو جو اس کے سامنے آئیں بھگاتا وہ تیزی کے ساتھ پنجاب سے گذر کر دلی کی طرف بڑھا۔ دہلی نے تھانیسر کے مقام پر اس کو روکنے کی ایک بے کار کوشش کی۔ یہاں ناکام ہونے کے بعد وہ پیچھے ہٹا تا کہ وہ ابدالی کو جتنا عبور نہ کر دینے کی کوشش کو ہکا بکھر سکے لیکن یہاں بھی ان کی فوج کو بڑی طرح شکست ہوئی اور دہلی خود قس ہو گیا لہراؤ کو جس نے ابدالی کو پریشان کرنا چاہا تھا شکست پر شکست کا سامنا ہوا اور مجبوراً وہ راجپوتانہ تک پیچھے ہٹ گیا۔

شمال میں ان شکستوں کی خبر نے پونا میں بدحواسی پیدا کر دی اور ایک مضبوط فوج ہیشوا کے خاندان کے کسی فرد کی قیادت میں حالات کو درست کرنے کے لیے بھیجنے کا فیصلہ

کیا گیا بلدیجی، باجی راؤ کا چچا زاد بھائی سدا شیو راؤ بھاؤ کا انتخاب فوج کے کمانڈ کرنے کے لیے کیا گیا اور پیشوا کے بیٹے وشوناٹھ راؤ تیرائے نام فوج کے افسر اعلیٰ کا کام کرتے تھے بائیس ہزار مرہٹہ اور ۸ ہزار تربیت یافتہ سپاہیوں پر مشتمل فوج نے ابراہیم خاں گاروی کی کان میں جس نے توپوں کے سلسلہ کی تربیت فرانسیسی جہز بوسی کی ماتحتی میں حاصل کی تھی کو جت کیا۔ شمال میں موجود مرہٹہ فوج یعنی ہوکر سندھیا اور دوسرے کپتانوں کی فوجی ٹکڑیاں اور قرب و جوار دہلی میں قلعہ بند مورچوں میں موجود فوجیں سب آکر بھاؤ سے مل گئیں۔

مرہٹوں کو امید تھی کہ ان کے پڑا نے حلیف نواب اودھ کو اپنے مقصد سے وابستہ کر لیں گے اور یہ بھی امید کرتے تھے کہ راجپوت اور جاٹ پوری طاقت سے ان کی مدد کریں گے لیکن باوجود اس کے کہ روہیلوں اور نواب میں طویل المدت اور کڑی دشمنی چلی آرہی تھی مگر لڑکر نے اگرچہ کسی قدر ہچکچاہٹ کے ساتھ اپنی قسمت ابدالی سے وابستہ کرنے کا فیصلہ کر لیا جو چیز ان کو وزن میں بھاری معلوم ہوئی وہ یہ تھی کہ نجیب اور ابدالی پہلے سے اپنی فوجوں کے ساتھ دوآبہ میں موجود تھے اور بہت آسانی سے اس کی فکر کو روند سکتے تھے مرنے دریاے جمنہ کے اس پار ان کی ملکات سے دور نئے روہیلوں اور ابدالی کی مشترکہ فوجوں کو تاخت و تاراج کر کے ہی ان تک پہنچ سکتے تھے۔ مرہٹوں کی کامیابی کا مطلب ان کی مستقل تابعداری تھی اور ابدالی کے متعلق تو معلوم تھا کہ اس کی کوئی خواہش ہندوستان میں مستقل قیام کی نہیں ہے۔ مرہٹوں نے ان کے باپ کو دغا دی تھی اب ان کے وعدوں پر کوئی اعتماد نہیں کیا جاسکتا تھا۔ راجپوت ان سفایوں کو بھولے نہیں تھے جو مرہٹوں نے ان کے ملک پر روکی تھیں وہ کسی طرف رہنے کا ارادہ نہیں کرتے تھے البتہ جو آخر میں کامیاب ہو اس کے ساتھ چو جانے جاٹ حکمران سورج مل مرہٹوں پر شک کرتا تھا اس کو بھی ان کے وعدوں پر کوئی اعتبار نہ تھا۔ اس کو اپنے رویہ کا اور بھی یقین واقعی اس وجہ سے ہو گیا تھا کہ اس علاقہ کا مرہٹہ گورنر گوندیلا جانڈوں کے نئے تعمیر شدہ علی گڑھ کے قلعہ پر حریصانہ نگاہ رکھتا تھا اور اس پر حملے کے منصوبے بنایا کرتا تھا اگرچہ وہ ناکام رہے تھے (۱)

ظاہر ہے کہ مرہٹوں کا کوئی ایک بھی دوست یا ساتھی شمال میں نہیں تھا اور ابدالی کے

خلاص فوجی تدابیر اختیار کرنے کے معاملہ میں خود ان کی صف کے اندر اختلافات تھے، ان کو صرف یہ کامیابی حاصل ہوئی کہ وہ دلی کے اندر داخل ہو گئے کیوں کہ احمد شاہ دہلی میں یہ زمانہ تھا اور دلی میں صرف مختصر سی قلعہ کی محافظ فوج تھی جو مرہٹوں کی طاقتور اور عظیم فوج کا مقابلہ قلعہ بند ہو کر بھی نہیں کر سکتی تھی۔

لیکن دلی ایک جال ثابت ہوئی پیشوا کے پاس کوئی رقم نہ تھی جسے وہ بچا سکتا۔ جاگیروں اور ریاستوں سے حاصل کا جمع کرنا اس وقت کی ہذا سنی کی حالت میں ممکن نہ تھا۔ اور لوٹے بہت کم نفع حاصل ہوتا تھا۔ انسانوں اور گھوڑوں کے لیے غذا کی کمی تھی فوج کی ضروریات کا مجموعی ذخیرہ ختم ہو رہا تھا اور دشمن چاروں طرف گھوم رہے تھے حالات کی نزاکت نے بھاؤ کو مجبور کیا کہ وہ دلی سے باہر نکلے۔ ابدالی کی پوزیشن بھی بھاؤ سے غالباً ذرا ہی سی بہتر تھی کیونکہ وہ بھی سرمایہ کی کمی کی تکلیف محسوس کر رہا تھا اور گھر واپس جانے کے لیے بے چین تھا لیکن نجیب کی مالی اور مادی امداد اور بھاؤ کا ناقابل مصالحت رویہ اس امر کے زبردست دلائل تھے کہ وہ ڈھار ہے اور معاملہ کی جلد وجہ تلخ نتیجہ تک جاری رکھے۔

دونوں مخالف طاقتیں پانی پت ہیں آئے سانے آئیں لڑائی میں مرہٹہ کمانڈر نے دوبارہ کُن غلطیاں کیں۔ اپنی راہ خبر رسائی کو کٹ جانے دیا اور مرہٹوں کے روایتی طریقہ جنگ کو ترک کر دیا۔ اپنے تربیت یافتہ فوجی حلقہ کی قوموں پر بھروسہ کر کے اس نے اپنے کثیر التعداد سپاہیوں اور بے پرساختیوں کو ایک جوڑی اور گہری خندقی کے پیچھے غیر متحرک کر دیا افغان فوج سڑک کے اس پار خود کُن کو جاتی تھی پڑی ہوئی تھی ابدالی نے اپنے محافظ دستے چاروں طرف بکھیر دیے اور مرہٹوں کے خبر رساں راستوں اور فوجی سامان کی فراہمی کو کاٹ دیا چاروں طرف کا علاقہ مرہٹوں کا مخالف تھا اور انھوں نے جو خوفناک مظالم کیے تھے ان کا بدلہ لینے کے لیے کھول رہا تھا (۱) اس لیے بھاؤ کے کیپ میں کوئی مدد نہیں پہنچی اور مکمل فائدہ کشی سامنے آگھڑی ہوئی۔ فائدہ کشی کے آگس سے ناامیدانہ دلاوری تک پہنچ کر بھاؤ نے لڑائی کا خطرہ مول لینے کا فیصلہ کیا 14 جنوری 1761ء کو اس نے چھاؤنی سے کوچ کیا اور فریقین ہلاکت آمیز مقابلہ میں وٹ گئے۔

ہندوستان کی لڑائیوں میں یقیناً زیادہ تر لیڈر کی اہمیت پر منحصر رہا ہے پانی پت کے مقام پر مقابلہ تھا ایک باواسطہ اور آزمودہ کار جنرل کا جس کو وسط ایشیا اور ہندوستان کے اندر کی جنگوں کا تجربہ تھا ایک نسبتاً کم عمر کمانڈر سے جس کو اگر کوئی تجربہ تھا تو صرف یہ کہ اس نے کرناٹک کے مقام پر جنوبی ہند کی فوجوں کے خلاف جنگی مہم کی قیادت کی تھی۔ ابدالی کو مرہٹوں پر مقدار آتش باری کی طاقت جسمانی اسلحہ اور سواری کی نوعیت کے اعتبار سے فوقیت حاصل تھی افغان جنرل کی اور ان کے کپتانوں کی مرہٹوں پر برتری اور افغان فوج کی بہتر ہمت اور ڈسپلن نے دن بھر میں میدان مار لیا مرہٹوں نے خوفناک حملے کیے اور ایسے استقلال اور بہادری سے لڑے جو ایک عظیم قوم کے شایان شان ہے لیکن بھوک نے ان کو کمزور کر دیا تھا اور سہ پہر تک وہ شک چکے تھے ان کی فوج کا قلب ابتدائی کے ہندو فوجوں نے چھلنی کر دیا تھا انتشار کی حالت میں لوگ ایک بھیڑ کی طرح بھاگ کھڑے ہوئے۔ بائیں بازو نے جو ابراہیم خاں گاردی کے کمان میں تھا وہ پہلوں پر حملہ کر دیا جو ابدالی کی فوج کے داہنے بازو تھے لیکن ایک سخت اور خون ریز مقابلہ کے بعد جس میں 80 فی صدی ہندو فوجی ذبح ہو گئے ان کو بھڑا میدان خالی کر دینا پڑا مرہٹوں کا داہنا بازو سندھیا اور ہوکر کی قیادت میں ابدالی اور شجاع الدولہ کے آسنے سامنے تھے لیکن ان لوگوں نے لڑائی میں بہت کم حوصلہ کیا اور جب انھوں نے دیکھا کہ فوج کا قلب اور بایاں بازو ڈوٹ چکا تو ہوکر بھاگ کھڑا ہوا سندھیا کی فوج نے بھی ان کی تقلید کی۔ شکست بھگدڑ میں تبدیل ہو گئی۔ اور خوفناک قتل عام اس کا نتیجہ ہوا میدان میں اٹھائیس ہزار مقتولین کی لاشیں پڑی ہوئی تھیں افسران کی اکثریت قتل ہو گئی۔ دشمن اس راؤ اور بھادو دونوں بہادری کے ساتھ لڑنے ہوئے قتل ہوئے۔

پانی پت کی شکست اول درجہ کا سانحہ تھا لیکن کسی معنی میں یہ فیصلہ کن شکست نہیں تھی ابدالی کے لیے یہ ایک خالی خولی فتح تھی جوں ہی اس نے پٹنہ پھیری اس کی فتوحات کے پورے پورے ہو گئے وہ اور ان کے جانشیناں اپنے وطن میں بغاوتوں سے پریشان کیے جا رہے تھے اور افریقہ اور ایرانیوں نے شمال اور مغرب سے ان کے لیے خطرہ پیدا کر دیا تھا وہ اپنے ایجنٹوں کو ہندوستان میں کافی امداد نہ دے سکے۔ سکھ کثیر تعداد میں اپنے قلعوں سے باہر نکلے افغانی افسران کو بھگا دیا اور چاروں طرف غارت گرانہ حملے کیے چند سالوں کے اندر سندھ کے اس بار ابدالی کی فتوحات کا ایک بھی نشان باقی نہیں رہا۔ مرہٹوں کو ایک سخت ضرب

گلی تھی لیکن دس سال کے اندر مغل بادشاہ شاہ عالم کے محافظ کی حیثیت سے جنہیں وہ ۱۶۶۱ء میں الہ آباد سے دلی لائے تھے پھر شمال میں آپہنچے۔

یہ امر مشکوک ہے کہ اگر پانی پت میں مرہٹوں کو فتح ہوئی ہو تو ہندوستان کی بعد کی تاریخ کچھ زیادہ مختلف ہوتی۔ حقیقت یہ ہے کہ مرہٹوں کی سیاست ۱۶۶۱ء کے پہلے سے ٹوٹنے کے ایسے یقینی آثار پیدا ہو چکے تھے جن میں غلطی کا کوئی امکان نہیں ہو سکتا۔ ان کے وطن کی حکومت کی بنیاد کمزور تھی۔ مرہٹہ سوراج کا علاقہ غریب تھا ان کے پاس ایک بادشاہت کا خرچ اٹھانے کے لیے معقول ذرائع حاصل نہ تھے اس لیے پیشوا نے اپنی فوجوں کے خرچ کے لیے استحصال بالجبر اور لوٹ کی پالیسی ایجاد کی تھی۔ "سوراج" یعنی مرہٹوں کے وطن کے باہر کا ہندوستان بڑے بڑے سرداروں میں تقسیم کر دیا گیا تھا جن سے یہ امید کی جاتی تھی کہ وہ اپنے اخراجات کے لیے اور مرکزی حکومت کے اخراجات کے لیے ان مقامات پر اپنے حصہ کے مطابق مال گذارمی لگائیں۔ لیکن مرکز کے پاس جو فوج تھی وہ اتنی کافی نہ تھی کہ سرداروں کی بغاوتوں کا منہ توڑ سکتی اور نہ کوئی وابستہ رکھنے والا اصول ہی ایسا ایجاد کیا گیا تھا جو سب کو متحد رکھتا۔ بادشاہ یعنی خاندان شیواجی کے ساتھ وفاداری کا گلا اس طرح گھونٹ دیا گیا تھا کہ اب اس وفاداری کو پیشوا کی طرف منتقل کر دیا گیا تھا۔ پیشوا میدان میں بدر آیا تھا ورنہ اور فوجی افسران جو ابھی حال تک اس کے ہمسرتھے اس کے اختیارات سے حسد رکھتے تھے نتیجہ میں عدم اتحاد اور اندرونی کشمکش لازمی تھی بہت پہلے ۱۶۳۸ء ہی میں جب راگھوجی بھونسلہ مغل سلطنت کے مشرقی حصہ میں چوتھ لگا رہا تھا وہ پیشوا باجی راؤ اول سے متصادم ہو گیا معاملہ یہاں تک بڑھ گیا کہ اس کے بعد پیشوا بالجی راؤ نے مغل بادشاہ کی درخواست پر ۱۶۴۳ء میں بھونسلہ کو مار بیٹگانے میں نواب بنگال اللہ وردی خاں کے ساتھ شریک ہونے پر رضامندی دے دی۔ ایسا نظر آتا تھا کہ ہوکر اور بھونسلہ کی باہمی رقابت کا کوئی مصالحہ نہ حل ہی نہیں ہے۔ داماجی گائیکواد نے پیشوا کے حکم کی خلاف ورزی کی تھی اور ہوکر کا روپیہ پوشیدہ مخالفت کا تھا۔ پانی پت کی لڑائی کے بعد کے زمانہ میں پیشوا کی گلدی کی جانشینی دعویداروں کے درمیان جنگ کے خطرے سے خالی نہ تھی۔

مرہٹہ سیاست نے ایسی شکل اختیار کر لی تھی کہ بڑے بڑے جاگیرداروں اور افسروں کے خاندان آزاد ریاستیں قائم کرنے کی تلاش میں تھے یا سنی معاملات میں عوام یا جماعتوں

کا نہ کوئی عمل تھا اور نہ کوئی حصہ نیز مرہٹہ لیڈروں نے اعلیٰ سدرہ کی کوئی نشانی بھی نہیں پیش کی یہ لوگ حریفیں اور غاصب تھے وہ کاشتکاروں کو پیس ڈالتے تھے اور اپنی رعایا اور اپنے ماتحت حلیفوں کی نیک خواہشات کو حاصل کرنے کی کوئی کوشش نہ کرتے تھے ان لوگوں نے اپنی قوم کی بھلائی اور اس کی ثقافتی ترقی میں کوئی دلچسپی ظاہر نہیں کیا۔

پانی پت کی شکست فیصلہ کن نہ تھی جو لڑائی واقعی فیصلہ کن تھی اور جس سے انقلابی نتائج یہ نکلے وہ پانی پت سے چار سال پہلے ہی پلاسی کے آم کے باغ کے کچھروں میں لڑی جا چکی تھی۔ احمد شاہ ابدالی نے ہندوستان چھوڑنے سے پہلے گوہر کو شاہ عالم ثانی کے لقب کے ساتھ شہنشاہ نام زد کر دیا تھا لیکن چونکہ شاہ عالم اس وقت دلی سے باہر تھا اس لیے نجیب الدولہ ناظم خاص اور قائم مقام بادشاہ کی حیثیت سے کام کرتے تھے اور ان کے ساتھ شہزادہ جواں بخت بحیثیت ولی عہد شہزادہ تھے اس طرح نجیب الدولہ ۱۷۶۱ء سے ۱۷۷۰ء تک کل معاملات کا افسر اعلیٰ رہا وہ نہ صرف بادشاہ کا قائم مقام تھا بلکہ احمد شاہ ابدالی کا نائب بھی تھا۔ اس کا کام یہ تھا کہ دلی کے ارد گرد مغل علاقوں میں امن و امان قائم رکھے اور جانوں اور سکھوں کو مداخلت بے جا سے روکے وہ جانوں کے خلاف کامیاب رہا اس نے میدانی جنگ میں سورج مل کو قتل کر دیا اور اس کے بیٹے کو ایسا کر دیا کہ وہ کبھی مقابلہ میں آنے کے قابل ہی نہیں رہا لیکن وہ سکھوں کے مقابلہ میں ناکام رہا جن کو وہ دبا نہیں سکا لیکن بہر حال پہلیکن سکھ ماوراء ستلج کے حکمرانوں سے جدا ہو گئے۔

مرہٹوں میں خانہ جنگی اور دلی کا غزل

۱۷۷۰ء تک مرہٹوں نے پانی پت کی شکست کے صدمہ سے اتنی کافی حد تک نجات حاصل کر لی تھی کہ وہ پھر شمال میں نمودار ہوئے اور اپنا اقتدار جمائیں۔ اس نازک موقع پر نجیب کے انتقال نے شاہ عالم کو مجبور کر دیا کہ وہ ان دو باتوں میں سے ایک کا انتخاب کریں یا تو انگریزوں کے سایہ عاطفت میں چلے جائیں اور الٰہ آباد میں مستقل قیام پسند کر لیں یا مرہٹوں کی مدد سے تخت دلی کو حاصل کرنے کی کوشش کریں۔ بادشاہ کی اس دماغی کشمکش اور اضطراب کا کہ وہ دارالسلطنت واپس آئیں مرہٹہ سرداران نے پورا فائدہ اٹھایا۔ انھوں نے بادشاہ سے ایک مغاہمت کی اور وعدہ کیا کہ وہ ان کو دلی

نے چلیں گے اور تخت انہیں دوبارہ واپس دلا دیں گے اس طرح بارہ سال کی جلا وطنی کے بعد شاہ عالم دارالسلطنت کو واپس آئے جو شاہنشاہانہ اقتدار کا مقام بھی تھا اور اس کی نشانی بھی۔

اس دوبہ درمی کے باوجود بھی شاہ عالم نے بہار اور بنگال پر اپنا اقتدار از سر نو قائم کرنے کی کئی کوششیں کی تھیں لیکن نواب بنگال نے ایسی ہر کوشش کو ناکام بنا دیا تھا۔ یہ خاصی تعجب کی بات ہے کہ پانی پت کی لڑائی کے دوسرے ہی دن شاہ عالم اپنی سلطنت کی تقدیر سے لاپرواہ ہو کر بہار کے قصبہ کے قریب انگریزوں کی ایک فوج سے ایک لڑائی لڑا تھا۔ اس کو شکست ہوئی اور اسے صلح کی درخواست کرنی پڑی پھر تین سال کے بعد جب شہنشاہ اور نواب اودھ نے معزول شدہ نواب قاسم علی (میر قاسم) کے معاملہ کی حمایت کی تو ان کی مشترکہ فوج کو کبکسر کے مقام پر تباہ کن شکست کا منہ دکھنا پڑا انگریزوں کا پٹن خوار اور شجاع الدولہ ان کا نائب ہو گیا۔ اس طرح شاہ عالم ایک بیرونی طاقت کی اس شرمناک تابعداری کو ختم کرنے ہی کے لیے شاہ عالم نے سرہنوں کی محافظت منظور کی تھی اور ان کی ہمرای میں الہ آباد کو ترک کیا تھا۔

مرہٹے اب اس حالت میں تھے کہ دلی کے معاملات پر اپنا اقتدار استعال کر سکیں لیکن جو تھے پیشوا مادھورائو کے ۱۷۶۲ء میں انتقال کے بعد پونا ہاشمینی کے ان فسادات میں ڈوب گیا جن کا ہونا لازمی تھا۔ پیشوا کے چار گھوٹا تھ راؤ نرائن راؤ کو گدی سے اتارنے کے لیے سازشیں کرنے لگا۔ بہت آسانی سے اس نے غیر مطمئن عناصر کی حمایت جمع کر لی۔ پیشوا کے مشیر کارواں، اپنے آقا کی قسمت کے بارے میں تقریباً بے تعلق سے تھے۔ پہرہ داران جو محل کی پاسبانی کرتے تھے ان کو رشوت دے کر اپنے فرض سے غافل کر دیا گیا۔ پیشوا نے کوئی احتیاط نہیں برتی اور اپنے عہدے پر فائز ہونے کے نواب کے اندر وہ بے رحمی کے ساتھ قتل کر دیا گیا۔

خانہ جنگی کا آغاز ہوا اور رگھوناتھ راؤ (رگھوبانہ) نے انگریزوں سے مسلح امداد حاصل کرنے کے شرائط پر گفتگو شروع کی۔ اب برتن چو لہے تک پہنچ گیا تھا، تمام مرہٹہ سردار اس نزاع میں شریک تھے۔ ان کے دکن کے ہمسایہ نظام حیدر آباد اور حیدر علی کسی نہ کسی طرح مدداری جیسا ان کے مفاد کا تقاضا ہوتا کرتے رہتے تھے حتیٰ کہ فرانسیسی بھی اس نزاع میں کچھ کر

آجئے آخر کار صلح سہمائی نے اس طویل جنگ کا خاتمہ کیا۔

اس تمام جہل اور ہنگاموں کے دوران میں مرہٹوں کو شمال کے معاملات پر نظر ڈالنے کی مہلت نہیں ملی۔ دہلی کو اس کے حال پر چھوڑ دیا گیا۔ نجف خاں جس نے فنون جنگ انگریزوں کی صحبت میں بنگال میں سیکھا تھا اور جس پر ان کا لطف و کرم بھی تھا اور جس کو ان کی حمایت بھی حاصل تھی دہلی کا حقیقی معنوں میں حکمران ہو گیا۔ اگرچہ اس میں سول انتظامات کو چلانے کی ضروری اہلیت نہ تھی پھر بھی اس نے اسکا کیا کہ ملکیت کے جو اجزا باقی رہ گئے تھے ان کو ڈسٹوں کے ان حلوں کے خلاف جو سیلاب کی طرح چاروں طرف سے آندرہے تھے محفوظ اور یکجا رکھ رکھا۔

۱7۸2ء میں نجف خاں کا انتقال ہو گیا اس کے نائبوں نے ایجنٹ ہونے کے لیے کتوں کی سی لڑائی لڑنا شروع کر دی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ سب باہر نکل گئے اور مرہٹوں کے لیے میدان کھلا چھوڑ دیا۔ ان کا افسر اعلیٰ مادھو جی سندھیا دکن کی لڑائیوں سے آزاد ہو کر اب اس بلوچستان میں تھا کہ شمال کے معاملات پر توجہ دے سکے جانشینی کی لڑائی نے مرہٹی نظام کی جڑیں ہلا دی تھیں۔ پیشوا کا اقتدار جو فاتی جماعتوں کے ایک گروہ کو ایک مرکزی رشتہ میں جوڑے ہوئے تھا کمزور ہو گیا تھا اور سندھیا، ہوکر، گائیکو اور بھونسلے جیسے سردار اسی طرح خود مختار صوبائی حکمران بن گئے تھے جس طرح دکن بنگال اور ادھر کے مغل صوبہ داران تھے مہادجی کا منصوبہ تھا کہ وہ دہلی کی شان مغل امیر الامرا کا کردار ادا کرے۔ نجف خاں کے نائبوں کی سازشوں اور روز بروز کے جھگڑوں سے بادشاہ پریشان تھا اس نے مہادجی کو دعوت دی کہ وہ دہلی آکر ناکم و نسق کا چارج لے لے۔

انگریز جو دہلی کے حالات کا بغور مطالعہ کر رہے تھے اور جو اپنے خود منصوبے رکھتے تھے وہ اس طوفانی سمندر میں پھاندنے کے لیے تیار نہ تھے لیکن بادشاہ کو کون قابو میں رکھے اس بارے میں مرہٹوں اور انگریزوں کا تصادم تو ناگزیر تھا مرہٹوں سے زیادہ موقع شناس اور ہر وسائل برطانوی اس وقت تک حرکت کرنے کے لیے تیار نہ تھے جب تک اپنے منصوبے کی کامیابی کا مالی فوجی اور سیاسی ہر پہلو سے پورا اطمینان نہ ہو جائے۔ دوسری جانب مرہٹے بس دہلی کے طوفان خیز حالات میں کود رہے اور اس کا کچھ فکر ہی نہ کی کہ کتنے آخر زجرات کی ضرورت ہوگی۔ جو فوجیں مل سکیں گی وہ کافی بھی ہوں گی یا نہیں

اور جو سامتی ہیں ان پر بھروسہ بھی کیا جاسکتا ہے یا نہیں جو تختہ ان کو دیا گیا تھا بس اس کی چمک ہی نے ان کو اپنا گرویدہ کر لیا۔

اس لیے ایسا ہوا کہ مہادجی نے بادشاہ کی دعوت قبول کر لی وہ بادشاہ کے سامنے فتح پور سیکری کے پاس ان کے کیمپ میں حاضر ہوا۔ اپنا سر بادشاہ کے پیروں پر رکھ دیا اور ۱۵۱ طلانی مہر (اشرنی) تہذیب کی بادشاہ نے ان کو ایجنٹ (وکیل المطلق) کا عہدہ عطا کیا جس میں وزیر اعظم (وزیر) اور سپہ سالار اعظم (میر بخشی) کے دونوں عہدے شامل تھے (۱) پیشوا کی بالائری کا حق نظر انداز کر دیا گیا۔ مہادجی کا حوصلہ پورا ہو گیا انھوں نے سلطنت مغلیہ کے سب سے اونچے عہدے پر قبضہ جمالیا اب یہ ان کے اختیارات میں تھا کہ سوبے کے گورنروں اپنے سے اونچے افسران کو مقرر اور برخواست کر سکیں جاگیریں عطا کریں وہ بادشاہ کا نائب اور مغز زعبدیدار تھا۔ لیکن دراصل مہادجی نے بہت اونچی قیمت ادا کر کے ایک مستانہاشی زور خرید لیا تھا ایک بہت بڑی فوج دس لاکھ روپے ماہوار کے خرچ سے رکھنی پڑی تھی اور ان کو اس کے لیے سرمایہ ایک ایسی بوسیدہ ملکیت سے حاصل کرنا تھا جو کئی بار روندی اور لوٹی جا چکی تھی۔ شاہی فرمان دئی اور اگرہ کے اضلاع کے باہر مشکل ہی سے جاتے تھے اور یہاں بھی شاہی قلعہ یا تو کسی کو دے دی گئی تھی یا ان لوگوں نے چھین لی تھی جو شاہی محاصل طاقت کے استعمال کے بغیر دینے سے انکار کرتے تھے مغل امرا ان کے خلاف سازشیں اور بغاوت کرتے تھے متلون مزاج اور بے وفایا بادشاہ مسلسل ساتھ نہیں دیتا تھا۔ پیشوا کے دربار میں نانا فر نويس کے اثرات ان کے خلاف کام کر رہے تھے اور وطن کی حکومت جس کا فرض تھا کہ وہ میدان جنگ میں اپنے جنرلوں کی پوری پوری کفالت کرے، اس میں اس کے لیے نہ تو کوئی خواہش ہی تھی اور نہ اتنا پیسہ تھا کہ وہ مہادجی کی اس مشکل وقت میں پشت پناہی کرے (۲) جے پور کے راجہ نے مقررہ خراج ادا کرنے سے انکار کر دیا اور اپنا ایک ناماندہ انگریزوں سے مدد مانگنے کے لیے لکھنو بھیجا۔ مہادجی مجبور ہوا کہ فوجی کارروائی کرے لیکن خواہ کے بقلیا اور

(۱) پیشوا کے دربار میں اس پر اس وقت بہت غصہ کا اظہار کیا گیا تھا جب سندھیانے اس کی یہ تشریح کی تھی کہ وہ

محض پیشوا کے نائب کی حیثیت سے یہ کام کر رہا ہے۔

(۲) سرکار ہونا تھا قال آف دی مغل اسٹارز جلد سوم صفحہ ۲۸۲

فادکشی کے ڈر کی وجہ سے محل فوجوں میں جو غلامی پیدا ہو گئی تھی اس نے ایک پریشان کن پوزیشن میں اُسے ڈال دیا وہ راجہ کو اطاعت پر مجبور کرنے میں کامیاب نہ ہو سکا۔

محل امر نے غلام قادر ریسید کی قیادت میں مہادجی کی پریشانیوں سے فائدہ اٹھایا۔ متلون مزاج شاہ عالم معزول کر دیا گیا اس کو سخت اذیت دی گئی اور پھر وہ اندھا کر دیا گیا۔ لیکن اس درمیان میں مہادجی لال ساٹ کی شکست سے سبغل گیا تھا اور اس نے پھر دہلی پر قبضہ کر لیا۔ امد سے بادشاہ کو اس نے پھر تخت پر بٹھایا اور عزم کیا کہ حکومت کی انتظامی مشینری کی از سر نو تعمیر کرے اور نافرمان تعلقداروں اور زمینداروں کو زیر کرے تاکہ حاصل اور سرمائے کے جمع کرنے کا کام منظم ہو سکے اس طرح فوج اور پیشوا کی گورنمنٹ کے مسلسل مطالبات کو پورا کیا جاسکے۔ لیکن مہادجی کے بہت سے دشمن تھے جو رکاوٹ ڈالتے تھے۔ یعنی افغان روہیلہ محل امر اور استخوان کے راجائے اور کرائے کی سرکش فوج جو ہمیشہ طوفان خیز لہروں میں ہی شکار رہی ہیں مسرت محسوس کرتی تھی۔ سرہند سرداروں میں ہو لکران کے رقیب تھے اور نانافروزیس اُن کے بڑھتے ہوئے اقتدار اور اثر سے حسد رکھتے تھے نانافروزیس نے سیکے ولی طرز کا ایک پلان بنایا۔ انھوں نے شمالی ملکوں کو سندھیا ہو لکر اور پیشوا کے ماتحت علی بہادر میں حاصل کی وصولی کے لیے تقسیم کر دیا۔ محاصل کی رقم جو ہر ایک کو ادا کرنے کے لیے مقرر کی گئی تھی وہ عمداً اتنی زیادہ رکھی گئی تھی کہ ان میں سے کوئی بھی اپنا پورا حصہ جمع نہ کر سکتا تھا۔ اور اس لیے مہیوں مستقل طور پر نوٹوئیں میں (جھگڑا) کرتے رہتے تھے اپنے دشمنوں اور ان کی سازشوں کے خلاف مہادجی کا رد عمل یہ تھا کہ ایک ایسی کثیر فوج تیار کی جائے جو امن و نظم قائم رکھ سکے۔ اور خراج اور مالگذاری وصول کر سکے۔ یہ فوج ڈی ہوائن نے مہیتا کی جو ۱۶۷۸ء میں ان سے آکر مل گیا تھا اس نے ایک ایسی فوج بھرتی کی جس کی تعداد ایک وقت میں ۳۹ ہزار تک ہو گئی تھی۔ یہ صرف پیدل فوج تھی جس کی تربیت فرانس کے طرز پر کی گئی تھی اور جس کو نوپوں کے دستوں سے طاقتور بنایا گیا تھا اور اسے نوپوں اور بندو قوں سے جو پورپ کے باشندوں کی نگرانی میں اسلحہ خانوں کے اندر تیار کی گئی تھی مسلح کیا گیا تھا۔

اس نئی فوجی طاقت سے مہادجی نے میدان صاف کر دیا اور اپنے تمام دشمنوں پر چین میں ہو کر بھی شامل تھے فیصلہ کن فتح حاصل کی ۱۶۷۹ء تک وہ اپنی طاقت کے آخری عروج

تک پہنچ گیا۔ مرہٹوں میں اس کا نام اور اس کی شہرت ایسی ہو گئی تھی جس سے آگے آج تک کوئی نہ جاسکا تھا لیکن ان کی فتح کا زمانہ ختم ہو گیا۔ ان کی موت سے مرہٹے اپنے آخری اس شخص سے محروم ہو گئے جو فرین سپہگری کا عظیم ماہر ہوتے ہوئے ایک عظیم مدبر بھی تھا۔

اس کے بعد کا زمانہ مکمل انتشار کا زمانہ ہے چاروں طرف لڑائیاں اٹھ کھڑی ہوئیں۔

مہادجی کا فرزند پتھنی دولت راؤ اور ان کی سوتیلی ماں آپس میں جھگڑنے لگے سندھیا سے سول اور مڑی افسران جو برہمن ذات کی مختلف شاخوں۔ دے شاستا اور شنوی کے تھے ایک دوسرے کے خلاف سازش کر رہے تھے۔ نوکوچی ہو کر کے بیٹے اپنے باپ کی جائیداد کے لیے برادری کی جنگ میں مصروف ہو گئے۔ نوجوان بیٹو دامادھورام دوم کی موت نے ان کی چاٹنی کے جھگڑے کھڑے کئے جس میں مرہٹہ سرداروں نے ایک دوسرے کے خلاف محاذ جلیا۔

جو خانہ جنگی شروع ہوئی اس میں بشونت راؤ ہو کر اور جسونت راؤ سندھیا مخصوص مستیاں تھیں تا نا فر نوپس بہت پس و پیش اور اپنی اعلانیہ دشمنی رکھو با کے لڑکے کو جنگ سے باز رکھنے کی ناکام کوششوں کے بعد آخر کار انہی کے طرفدار ہو گئے۔ کوہا پور کے راجہ چتر دیتی شیواجی اور پٹور دھن کے افسر اعلیٰ پرشوتام رام بالو میں ایک خوں ریز جنگ نے مزید پیچیدگیاں پیدا کر دیں۔ دونوں لڑنے والوں کی فوجی کارروائیوں نے ملک کو فاکسٹر کر دیا گاؤں گاؤں گھوڑوں کی ٹاپوں کے نیچے رونمے گئے۔ قصبات لوٹ کر تباہ کر دیئے گئے۔ دولت مندوں کو ایک پر ایک اذیت دی گئی اور غریب ناقابل بیان مصیبتوں میں گرفتار ہوئے مرہٹوں کے وطن میں نراج پھیل گیا۔

یہ لڑائی جو سب کی اور سب کے خلاف تھی انگریزوں کے لیے رحمت خداوندی تھی۔ انگریز ہولیوں سے فکراؤ میں حیات و موت کی کشمکش میں مبتلا تھے۔ ہولیوں بڑی پھرتی سے مکر متوسط کو پار کر کے ترکوں کو ابراہم کے نیچے شکست دے کر آگے بڑھ کر شام کے حدود میں داخل ہو چکا تھا۔ اس کے ایجنٹ روس اور مشرقی مالک کو انگریزوں کے خلاف اکسا رہے تھے۔ اور یہ سب کو معلوم تھا کہ چھو سلطان اس سے خط و کتابت کر رہے ہیں۔ ایسے نازک موقع پر مکتو برطانیہ نے ولزی برادران کو اپنے مفاد کی حفاظت کے لیے ہندوستان بھیجا۔

مکتہ میں اپنے عہدے کا چارج لینے کے فوراً بعد ولزی نے مرہٹوں سے گفت و شنید اس غرض سے شروع کی کہ ان کو خراج ادا کرنے والے حلیف بننے کے جال میں پھانسلے شروع

میں پیشوائے اس قسم کی پیش کش پر کوئی توجہ نہیں دی لیکن جب بشو نغا راؤ ہو کر نے ان کو 1802ء میں شکست دی اور پونا سے باہر ڈھکیل دیا تو مجبوراً انھوں نے انگریز کی سرپرستی کو قبول کر لیا وہ بھاگ کر بسین پہونچا اور وہاں ایک ایسے صلح نامہ پر دستخط کر دیے جس سے وہ برطانیہ کا تابع ہو گیا۔

اس طرح سرحدوں کی مرکزی حکومت کا وجود ختم ہو گیا لیکن مرہٹہ سردار اب بھی طاقتور تھے لیکن یہ برطانیہ کی خوش قسمتی تھی کہ اس کی انتہائی سخت مصیبت کے زمانہ میں بھی مرہٹے اپنی کچی مٹی کی مملکت کو محفوظ کرنے کے لیے متحد نہ ہو سکے۔ نوشتہ تھکے نے ان کی اسی حماقت کو نہیں بخشا ہو کر اور سندھیا الگ الگ انگریزوں سے لڑے اور دونوں کو کچل ڈالنے والی شکست کا سامنا کرنا پڑا۔

مہادجی سندھیانے دکن کی جانب روانہ ہونے سے پہلے ہادشاہت کے نظم و نسق کا معقول انتظام کر دیا تھا۔ انھوں نے شاہ نظام الدین کو جو چشتیہ خاندان کے سب سے بڑے پیر تھے ایجنٹ مقرر کیا اور دلی کے علاقے کو وصولی مالگزاری کے لیے چھ ضلعوں میں تقسیم کر دیا تھا۔ بد قسمتی سے دلی سے سندھیا کی طویل غیر حاضری مرہٹہ افسران کی رقابت، ملیرین کی کمانڈروں کی بے وفائی ایجنٹ کی سخت گیری اور حرص اور مرہم بازوں کی لوٹ اور غارتگری نے ہادشاہ اور قوم کی زندگی کو ناقابل بیان حد تک مصیبت زدہ بنا دیا۔

جب دکنی نے دولت راؤ کے خلاف اعلان جنگ کیا تو برطانوی افواج نے نہایت تیزی سے شمال اور دکن دونوں جگہ مرہٹہ افواج کا محاصرہ کر لیا۔ شمال افواج کا کمانڈر لیک کوچ کرتا ہوا علی گڑھ پہنچا اور سندھیا کی فوجوں کو جوہ پوران کی کمانڈ میں یکتیں تھیں نہیں کرنا اس کے بعد وہ دلی کوچ کر گیا جس میں وہ 16 ستمبر 1803ء کو داخل ہوا۔ شہنشاہ شاہ عالم برطانیہ کی سرپرستی میں آگیا اور عملاً مغل حکومت کا وجود ختم ہو گیا۔

دکن میں آرٹھر ولزلی نے (جو بعد کو ڈیوک آف ولنگٹن ہوا) سندھیا اور بھونسلہ کی فوجوں کو بالترتیب آسے اور آرگاؤں کے مقامات پر برباد کر دیا اور اس کے بعد گوالی گڑھ کے قلعہ پر قبضہ کر لیا۔ دیوگاؤں اور سرجمی۔ ایجنے گاؤں کے معاہدات صلح کے مطابق سندھیا اور بھونسلہ نے اپنی آزادی سے دست برداری پر دستخط ثبت کر دیے اس طرح شیواجی کا ہندو پد بادشاہی کا خواب معدوم ہو گیا۔

دوسرا باب

اٹھارویں صدی میں سماجی نظام

ہندوستان کی تاریخ کی خصوصیات

سولہویں صدی کے اوائل میں بابر نے سلطنت مغلیہ کی بنیاد رکھی ان کے ذہین اور طاقتور وارثوں نے اسے اتنے بڑے رقبہ پر پھیلا دیا کہ اورنگ زیب کی موت کے وقت اس کی شمالی سرحد قراقرم پہاڑ اور آکس (Oxus) دریا کے ساحلوں کو چھو رہی تھی اور پنجہ دکن میں دریائے گاندیری تک پہنچ گئی تھی، پچھم سے یورپ سلطنتِ مملکتِ ایران اور ہما کے درمیان تھی اس طرح مغلوں نے ایک ایسی ریاست پر حکومت کی جس کا رقبہ ان تمام سلطنتوں کے رقبہ سے جو ان سے پہلے تھیں یا جو بعد میں آئیں کہیں زیادہ تھا۔

یہ وسیع مملکت اپنی شان و شوکت اور چمک دمک اپنی دولت اور کلچر کے لیے ایسی شہرت رکھتی تھی جس کی کوئی مثال اس زمانہ میں نہ تھی۔ اس کی حکومت کا طرز اور نظم و نسق ایسا تھا جو ایک وسیع رقبہ پر اس اور قانون کا ضمانت دار تھا اور علم و فن کی ترقی کے نادر مواقع فراہم کرتا تھا۔ دنیا کی تہذیب کی تاریخ میں اس کے کارنامے ایک درخشاں باب کی حیثیت رکھتے ہیں لیکن اس عجیب و غریب عمارت کی زندگی کو کوئی طویل مدت نہ مل سکی 1526ء میں ہالی پت کے میدان میں اس کی بنیاد کے قیام سے 1739ء میں نادر شاہ کے تباہ کن حملے تک 213 سال کا زمانہ ایسا گذرا جب یہ سلطنت قائم رہی، مغل سلطنت کا دور زیادہ نہیں رہا لیکن ہندوستان میں سلطنتیں قلیل العمر ہی رہی ہیں۔ موریا ڈیڑھ صدی سے کم ہی رہے ستواہانس نے اپنی سلطنت قبل مسیح پہلی صدی کے وسط میں قائم کی اور اپنے اقتدار کو دکن میں سندھ

سے سمندر تک پھیلا دیا لیکن ان کی حکومت کا مجموعی عہد تین صدیوں سے کم ہے۔ گپتا نے دو صدی تک حکومت کی، کچھ محدود مقامی سلطنتیں مثلاً دکن میں چولاس اور بنگال میں پالاس غالباً اپنی جگہوں کے محفوظ ہونے کی وجہ سے زیادہ عرصہ تک قائم رہیں ورنہ عام طور پر ہندوستان میں سلطنتیں اور شہنشاہیاں کیا زمانہ قدیم میں اور کیا زمانہ وسطیٰ میں تھوڑی ہی مدت زندہ رہا کیں

مقدس ویروں کے عہد سے اٹھارہویں صدی کے آخر تک پہلے ہوئے رہائشیں ہندوستان مسلسل سیاسی وحدت سے بیک وقت دو صدیوں سے زائد تک محفوظ نہیں ہوا۔ اشوک کی کل ہند ملکیت ان کی موت کے بعد ہی پارہ پارہ ہو گئی جو تین صدی میں سمودرا گپتا نے جو رہے اپنی ملکیت میں شامل کر لیے تھے وہ سب پانچویں صدی میں اس وقت نکل گئے جب گپتا کے زمانہ میں "ہن" حملہ آوروں نے شمال مغرب سے آکر گپتا اقتدار کے پرچھے اڑا دیئے غلیچوں کی حکومت مشکل سے بیس برس تک رہ سکی (1290:1302) تغلقوں کے اختیارات بنگال اور دکن میں محدود تعلق کی موت کے پہلے ہی جو 1351ء میں واقع ہوئی مسترد کر دیئے گئے تھے مغلوں کی سلطنت کا عظیم قہر اور بگ زیب کے انتقال کے بعد نصف صدی کے اندر کھٹ ہو گیا تھا۔ اس طرح ہندوستان کی تاریخ سلطنتوں کے عروج و زوال اور ایک سلطنت کے زوال اور دوسرے کے عروج کی درمیانی وقفہ میں مزاج کی تاریخ ہے۔

ہندوستان کی تاریخ کی دوسری اہم چیز یہ ہے کہ سلطنتوں کے جلنے وقوع اور سیاسی تنظیموں کے مرکز نقل کبھی متعین نہیں رہے موریہ اور گپتا کی سلطنتوں کے مرکز مشرقی ہندوستان میں تھے ستورہانہ نے دکن سے حکومت کی گورجارا "پریتی ہراس" کا دارالسلطنت قنوج تھا چولا "جنوبی ہند کے تھے اور ازمنہ وسطیٰ کے سیلاطین اور مغل اپنا حکم دئی اور آگرہ سے چلاتے تھے مرکزیت کا یہ فقدان یورپ کے حالات سے نمایاں طور پر مختلف ہے مثلاً انگلستان، فرانس اور اٹلی میں سلطنتوں کے مراکز قدیم اور معین تھے مثلاً لندن، پیرس اور روم۔

اگرچہ ہندوستان کے کسی حصہ نے کبھی با اقتدار مرکز کے عمل کا کام پیش نہیں کیا پھر بھی یہ بات صحیح رہ جاتی ہے کہ ہندوستان کا وسطیٰ حصہ (دھر وادھ دیش) یعنی دریائے سرسوتی اور دریائے سدا نار یہ اور ہمالیہ اور ہندو حیا چل پہاڑوں کے درمیان کے علاقے زمانہ دور تک سیاسی اور کچھ ل زندگی کے لیے ایک ممتاز حیثیت کی شہرت رکھتے تھے کیوں کہ یہ علاقے زمانہ

ہندو میں سورج منی اور چندر منی خاندانوں رام بھرت اور جگ کے وطن تھے۔ ترکوں اور مغلوں کی وسطی زمانہ کی شہنشاہتوں کے بھی مرکز تھے۔ یہ مقدس دریاؤں کی سر زمین تھی۔ گنگا، جمنہ اور سرسوتی اور اس میں یا ترائے کے مقامات تھے۔ ہر دولہ، پتھر، اجودھیا، پراگ اور کاشی یہیں ہندوستان کی چند عظیم زبانوں نے نشوونما پائی اور پھیلیں پھولیں۔ ہنسکرت، ہالی، برج اودار اور یہاں بدھ اور مہایر کے مذاہب پوری قوت سے بڑھے۔ یگی اور تصوف کی تحریکات سرسبز ہوئیں۔

یہ درمیانی علاقہ وہ تھا جہاں سے ثقافتی اثرات کی شعاعیں ہندوستان کے تمام علاقوں میں پھیلی تھیں۔ لیکن ثقافت کا یہ شعاعی مرکزی نقطہ باشندگان ہندوستان کو ایک معاشرتی سیاسی اتحاد کے نظام میں منسلک کرنے میں ناکامیاب رہا۔ کیوں ہندوستان ترقی کر کے واحد سماجی اجتماعی ہیئت نہ اختیار کر سکا کیوں اس کی سیاسی بنیادیں غیر مستقل رہیں یہ ایسے مسائل ہیں جو غور و فکر کی دعوت دیتے ہیں بلان کو سمجھے آثارِ عہدیں صدی میں برطانیہ کے ہندوستان فتح کر لینے اور اس کے تقریباً دو سو سال کے بعد ہندوستان کے آزادی حاصل کرنے کی شریعت پوچھیں سکتی اس لیے یہ ضروری ہے کہ فتح کے وقت کے ان مخصوص حالات کا جائزہ لیا جائے جو ہندوستان پر چھائے ہوئے تھے اور جنہوں نے برطانوی مملکت کے قیام میں سہولت پیدا کر دی۔

دیکھیے ایک تہذیب کی تعمیر کرنا یا اسے سار کرنا دونوں صورتوں میں انسان اور فطرت کا ایک ایک عمل ہوتا ہے لیکن بہر حال دونوں کے درمیان فطرت کا عمل انسان کے عمل سے کمزور درجہ کا ہوتا ہے فطرت مواقع فراہم کرتی ہے اور انسان کا کام ہے کہ ان سے فائدہ اٹھائے یہ مقابلوں کی دعوت دیتی ہے جن کے لیے مناسب رد عمل کی تلاش ضروری ہوتی ہے جب انسان فطرت کے عطیات کا استعمال کرتا ہے تو وہ آگے بڑھ جاتا ہے اور ایک منزل سے دوسری منزل تک چڑھتا چلا جاتا ہے اس کے برخلاف کرنے پر یا تو وہ جامد حالت میں رہ جاتا ہے یا جس نظام کو اس نے بڑی محنت سے تاریخ کے ایک دور میں تعمیر کیا تھا وہ ٹوٹنے لگتا ہے اور آخر کار پُرزے پُرزے ہو جاتا ہے لیکن سوسائٹیوں اور تہذیبوں کا عروج و زوال ضرورت کے کسی آہنی قانون کے تابع نہیں ہے۔ باوجود اس کے کہ ہمارے جس حد تک فطرت کے مظاہر انسان کی طاقت پر روک لگاتے رہے ہوں پھر بھی جہاں تک نظر جاسکتی ہے

انسان خود اپنی تقدیر کا معمار ہے کیوں کہ فطرت کے فراہم کردہ وسائل کو انسان کی تخلیقی صلاحیتیں جس طرح استعمال کرتی ہیں انہی کی پیداوار معاشرتی اقتصادی اور سیاسی نظام ہیں اگرچہ یہ ممکن نہیں ہے کہ زمانہ حاضرہ میں جو معلومات ہمیں میسر ہیں ان کی مدد سے ہم علمی طرز پر مختلف النوع اسباب کے پیچیدہ جال کا پردہ چاک کر سکیں لیکن یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ صرف ماضی کی داستان سرائی پر قناعت کر کے ان میں باہمی ربط اور ایک دوسرے سے سبب اور نتیجہ کا جو تعلق ہے اسے یکسر نظر انداز کر دیں تاریخ کو سمجھنے کی ابتدا کرنے کے لیے ان واقعات کے اثرات کا جائزہ لینا ضروری ہے۔

اگر ہندوستان کی تاریخ تمام دوسری تاریخوں کی طرح انسان کے دماغ اور فطرت کے ایک دوسرے پر عمل کا نتیجہ ہے تو یہ ضروری ہو جاتا ہے کہ ان مختلف واقعات کو تو لا جائے جنہوں نے اٹھارہویں صدی میں حالات کو ایک سانچے میں ڈھالا اس لیے سب سے پہلے طبعیاتی ماحول سے ابتدا کیا جائے جس نے انسان کی کوششوں میں جوش بھی پیدا کیا اور ان میں رکاوٹ بھی ڈالی۔

سرزمین

ہندوستان انیسویں صدی میں جغرافیہ کی اصطلاحی زبان میں ملک نہ تھا۔ رقبہ کے لحاظ سے اس کو اسی صف میں رکھا جائے گا جس میں روس، چین، کنڈا اور ممالک متحدہ امریکہ ہیں آبادی کے لحاظ سے یہ چین کے بعد دنیا کا سب سے بڑا ملک ہے۔ اس کے جغرافیائی خط و خال اسے غلامہ عالم ظاہر کرتے ہیں کیوں کہ ہر قسم کی آب و ہوا تقریباً ہر طرح کی زمین ہر طرح کے دریا جانوروں اور پودوں کی تقریباً ہر قسم و ہر صنف بہت سے اقسام کے جمادات اور کئی انسانی نسلیں اس کے حدود کے اندر پائی جاتی ہیں۔

یہ ملک قدرتی طور پر چار خطوں میں منقسم ہے۔ ایک ہمالیہ کا خطہ دوسرے شمالی ہند کے نامہوار میدانوں کا خطہ تیسرے وسطی بلند حصہ اور چوتھے دکن جو پوربچم اور دکن سمندری ساحلوں سے گھرا ہوا ہے۔

خطہ ہمالیہ مستقل طور پر برف کا دیس ہے اس کے دامن میں سحر آفریں وادی کشمیر ہے

جس کو مغل فردوس بر روئے زمین کہتے تھے اور بے شمار پہاڑی ریاستیں ہیں جن میں کچھ بہت چھوٹی اور دلکش ہیں اور دوسری سکم، بھوٹان اور نیپال کی طرح طاقتور اور جنگ جوشوں سے آباد ہیں جن میں پہاڑیوں کو آزادی سے جو محبت ہوتی ہے وہ بھری ہوئی ہے۔ شمالی میدانوں کا خطہ جو بحر عرب سے خلیج بنگال تک پھیلا ہوا ہے ان عظیم دریاؤں کا عطیہ ہے جن کا منبع برقیلی ہمالیہ کے اندر ہے۔ زرخیز پنجاب کی آبپاشی دریائے سندھ کا جو نظم ہے اس سے ہوتی ہے۔ سردیوں میں سرد اور گرمیوں میں گرم اس کی خشک اور جان فزا آب و ہوا اس میں بہت کم یا اوسط درجہ کی بارش ان سب نے مل کر یہاں کے بسنے والوں کو محنت کش کسان اور اس سر زمین کو وافر پیداوار کا مرکز بنا دیا ہے۔ راجستھان کا ایک بڑا حصہ پاکستان ہے جو اُبلتے ہوئے پلے بالو کا ایک ایسا سمندر ہے جہاں پانی بہت ہی کم ہے اور جہاں زندگی گزارنے کے لیے سامان فراہم کرنا دشوار ہے۔ لیکن راجستھان کی گود میں وہ خود دار راجپوت نسلیں ہیں جو اپنی ذات اور قبیلہ کی عزت کی حفاظت بڑے ہی مستحضر سے نگہبان، قابل گرفت حد تک مہمان نواز اور فیاض اپنے سربراہوں کے وفادار ناواقبت اندیشی کی حد تک بہادر لیکن کاہل اور متفقہ کام کرنے کے نااہل۔

وسطی علاقہ ایک دریائی ملک ہے جو اروالی اور راج محل کی پہاڑیوں کے درمیان واقع ہے۔ یہ ایک برتن ہے جس میں شمال سے ہمالیہ پہاڑ کا اور جنوب سے وندھیا چل کا فاضل پانی آکر گرتا ہے یہ پانی اپنے ساتھ سیلاب کے بعد کی جمع کی ہوئی زرخیز مٹی لاتے ہیں جنہوں نے وسطی زمین کے طشت کو بھر دیا ہے۔ اور اس کو کئی ہزار فیٹ گہری مٹی عطا کی ہے برقی رفتار گنگا ہمالیہ کے دامن سے نکلنے کے بعد بڑی شان سے موٹی زرخیز زمین سے گذرتی اپنی معاون دریاؤں کو آغوش میں لینے آگے بڑھتی ہے تاکہ وہ دکن کی جانب موڑے کر خلیج بنگال کی زبردست وسعت سے ہم آغوش ہو جاتی ہے یہ ایک گرم ملک ہے اگرچہ سردی بڑی نہیں ہوتی لیکن گرمیوں میں سورج کی کرنیں پیاسی زمین پر بے رحمی کے ساتھ ضرب لگاتی ہیں پھر جون میں دکن یورب اور دکن یکجہم سے کالے کالے بادل جمع ہونا شروع ہوتے ہیں اور زمین کی پیاس بجھانے اور زمین کو دلکش سبز دزار بنانے کے لیے بارش ہوتی ہے۔

وسطی علاقہ قدیم اور وسطی دونوں زمانوں میں ہندوستان کی تہذیب کا مرکز رہا ہے اسی کی زبانوں کو زیادہ سے زیادہ شرف قبولیت حاصل ہوا۔ یہ علم و فن کے لیے مشہور رہا

ہے اس کے بادشاہوں کے بہادرانہ جنگی کارنامے اور اس کے پاکیزہ نفس انسانوں کے درویشانہ اعمال پرانی کہانیوں، افسانوں، راگوں اور گیتوں میں محفوظ ہیں جو کل ہندوستان کے بے ایک قیمتی خزانہ ہے دریاؤں کے کنارے شہر ابھرے جو اقدار اور گوشہٴ عافیت کے مرکز بنے اور جنہوں نے علم اور حق کے ستلابیوں کو امن و حفاظت عطا کی۔

جب گنگا کے دہارے راج محل کے پہاڑوں کے ارد گرد پہنچتے ہیں تو وہ بنگال کے ڈیلٹا (یعنی دریا کے دہانے کی مثلث نما زمین) کے میدانوں میں داخل ہوتی ہے گنگا، برہم پتر اور میگھنا جو اس سرزمین میں آہستہ آہستہ بہتی ہیں اس میں کثرت سے ریگ اور کنکر، کوڑا کرکٹ بھرے ہوتے ہیں۔ جن کو وہ اپنے ساتھ گھسیٹی لیے چلے جاتی ہیں یہ سب ساحل کی کثیر مقدار مٹی میں جا کر جمع ہو جاتے ہیں۔ اور دریا پتھروں کی مثل پھیل جاتی ہے اس کی شاخیں اس کی پسلیاں بن جاتی ہیں۔ بنگال دریاؤں والا ایک ایسا میدان ہے گرم اور مرطوب جہاں کثرت سے بارش ہوتی ہے اور جہاں بے شمار ندیاں چشمے اور پانی کے ذخیرے ہیں۔ زمین میں قوتِ ثوابہ افراط اور زندگی باسان ہے، سونا، بنگال، کو قدرت کی فیاضیاں ہندوستان کے بیشتر حصوں سے زیادہ عطا ہوئی ہیں۔

گنگا کے آئینہ کے دکھنی کونے سے زمین اونچی ہونی شروع ہوتی ہے حتیٰ کہ یہ کمالوں اور وندھیا چل پہاڑوں کے ڈھال تک پہنچ جاتی ہے یہ اونچا خطہ وسط ایشیا کا بلند حصہ ہے اور اس میں پچھم سے پورب تک مالوہ، بندیکھنڈ اور گجیل کنڈ کے علاقے ہیں پورب میں کیمور اور میکال کی پہاڑیوں کا سلسلہ اس علاقہ کو جھونانا پور اور اڑیسہ سے الگ کرتا ہے اور پچھم میں جیل دریا اور ارادی کی پہاڑیاں اسے راجپوتانہ اور گجرات سے علاحدہ کرتی ہیں۔

وندھیا جو دریائے گنگا کے میدانوں سے بہت آہستہ ڈھال کے ساتھ بہتی ہوئی اپنے دھانے کی طرف جاتی ہے دھن کے سامنے تیزی کے ساتھ سر کے بل گرتی ہے۔ سیدھی ڈھلان سے ملی ہوئی دریائے نرپدا کی تنگ تہ ہے۔ اس دریا کا پیتھ امر کرناٹک کے معاون چشمے بھرتے ہیں۔ یہ امر کرناٹک کے سنگ مرمر پہاڑوں کے فصیل کے پچھلے دروازے سے تیزی سے رواں ہوتی ہے۔ پھر جنگلوں اور پہاڑوں سے آہستہ خرام کرتی سمندر تک چلی جاتی ہے دریائے نرپدا کی گذرگاہ آبِ نہایت دلکش مناظر کے لیے متنازع ہے۔ اور اس کے کناروں پر زمانہ قدیم میں بہت سے مندر اور روئے تھے۔ وہ مسافر جو پچھم کے سمندری ساحل کی بندرگاہوں کو

جانا چاہتے تھے وہ پائلی پہرے بھر وچ تک چتر کوٹ، بسا اور آجین سے گزرتے ہوئے
وندھیا سے گزرتے رہتے ہیں وہ لوگ جو دکن جانا چاہتے ہیں ان کو ددوں سے گزر کر دیا
کو عبور کرنا ہوتا ہے۔ نریداکا فیاضیوں نے اس کو تقدس کا ایک ایسا جامہ پہنا دیا ہے جو
تقریباً اتنا ہی عظیم الشان ہے جیسے کہ مقدس گنگا کا۔

نریداکن کے میدانی حصہ کی آخری حد ہے جو گاؤں مثلت کی شکل میں بہت دودھ کن
تک پھیلی ہوئی ہے اس کے پورب اور کچھ گھاٹ پھیلے ہوئے ہیں۔ پورنی گھاٹ میں بچی اور
پھیلی ہوئی متعدد پہاڑیاں ہیں جن میں ایک دوسرے کے اندر کافی خلا ہے۔ وہ چوڑا میدان
جو ان گھاٹوں اور تلج بنگال کے درمیان ہے وہ اڑیسہ آندھ اور تامل ناڈو کے سمندر کے
سائے کا حصہ ہے ساحل آدم کش دلدلوں اور بالو کے انہار سے بھرا ہوا ہے ان کے بیچ ڈیلٹا
(وہ مثلث زمین جو دریا کے دہانے پر بن جاتی ہے) نکھرے ہوئے ہیں جو ان دریاؤں کے بہنے
ہوئے پانی نے بنائے ہیں جو ریگ اور کوڑا کرکٹ لا رہے ان گھاٹوں کے درمیان اپنا راستہ
بناتے رہے ہیں ان میں اہم مہاندی، گوداوری، کرشنا اور کاویری کے ڈیلٹا ہیں ان
ڈیلٹاؤں میں کہیں کہیں معاون دریاؤں نے کاٹ کر تنگ گھاٹیاں بنادی ہیں ورنہ ساحل
مانسوں اور طوفانی ہوا (سائیکلون) کے تغیراتوں کے لیے کھلا ہوا ہے۔ چونکہ سمندر کا کانا چھٹلا
ہے اس لیے سمندر پر چلنے والے بڑے جہازوں کے ٹکرا انداز ہونے اور ان کی حفاظت کرنے
کا انتظام معقول نہیں ہے۔ لیکن ساحل کے میدان زرخیز ہیں۔ اور بارش اور دریا دونوں سے
اتنا پانی بالخصوص اتر اڑیسہ اور آندھرا کے شمالی اضلاع میں فراہم ہو جاتا ہے کہ یہ دھان
کی زرخیز پیداوار کا علاقہ بن جاتا ہے

دکن کی جانب مانسوں دیر میں پہنچتا ہے۔ اور اس کی مقدار کم ہوتی جاتی ہے تالاب
نالے اور جھٹے آبپاشی کے لیے استعمال کیے جاتے ہیں۔ ریشلی زمین اور نمکین سمندر کی ہوا میں
بنکھیا بھجور اور کھجور کیز درینا Casuarinas خوب نشوونما پاتے ہیں۔

جب کہ اڑیسہ مدیوں تک ہندوستان کے ماضی کے دھارے سے الگ تھلگ رہا ہے
آندھرا اور تاملناڈم کی تاریخ کی بیدار کن تحریکوں اور ملک کے ہنگاموں میں شریک رہے
ہیں یہ علاقے ستواہن، چاکم، لگینا والوں کی جیا نگر شہنشاہیت اور برہمنی حکومت کے عمل
دخل کے مقامات رہے ہیں۔ ساحل کے دکنی حصہ نے تجارتی سڑکیں مہیا کر کے لین مشرق

ومغرب مالی تجارت کا موقع دیا۔ جہان روسن، عرب، ایرانی اور ملا اور چین کے تجارت ایک سمت سے دوسری سمت سفر کر کے آتے اور ایک دوسرے سے ملتے تھے۔

مغربی (ساحلی خطہ) بہت تنگ ہے پہاڑوں کا سلسلہ اس کی ریڑھ کی ہڈی کی صفت رکھتا ہے تقریباً تسلسل کے ساتھ سہیدری، نیلگری اور اس کے آگے تک پھیلا ہوا ہے اس کی چوٹیاں پانچ ہزار فٹ تک اونچی ہیں اور نیلگری پہاڑ کی دو داپٹا چوٹی تو 8700 فٹ تک پہنچتی ہے مغربی ساحلی خطہ میں متعدد علاقے ہیں کچھ کاٹیا ولر، گجرات، کوکن، کنارا اور کرالا۔ کچھ تو دریائے گھراہ جزیرہ ہے اور کاٹیا ولر جزیرہ نما ہے جو اصل سرزمین سے ایک باریک سی بیج میں گھس سونی اراخی سے جڑا ہوا ہے۔ کوکن ساحل کا ایک ٹیسی قطعہ اراخی ہے جس میں میل سے پچاس میل تک چوڑا ہے اور غامیش سے گوا تک چلا گیا ہے اس میں پہاڑیاں شگاف ڈالتی ہیں۔ اور ان میں کثرت سے مغربی گھاٹ کی ڈھلوان پہاڑیاں ہیں۔ گھاٹ چوڑے سرے والے پہاڑیوں کے ایک طرف نکلے ہوئے حصہ کا ایک بے ڈھنگا سلسلہ ہیں جن کے بیچ بیچ میں پہاڑی نالے مداخلت کرتے ہیں۔ یہ پہاڑیوں کے سلسلے کے ایک طرف نکلے ہوئے حصے قدرتی قطعے ہیں اور مرہٹوں نے مغلوں کے خلاف آویزش میں ان کو اس کام کے لیے استعمال کیا تھا۔

کوکن اور کرالا کے بیچ میں کا حصہ کنارا کا ایک چھوٹا پتلا ساحلی علاقہ ہے یہ تیز بہنے والی ندیوں سے جو گھاٹ کے نیچے سے سمندر تک پہنچی ہیں الگ جھلک سا ہو گیا ہے ان کی وادیاں زراعت کے مواقع فراہم کرتی ہیں ورنہ ان کے جنگلات جو پہاڑوں کو ڈھانپنے ہوئے ہیں وہاں لو کثرت سے بارش ہوتی ہے اور ان میں لمبریا کے جراثیم پھیلنے ہیں لیکن جنگلات ٹیک اور سال کی لکڑیوں کی کثرت کی وجہ سے بیش قیمت ہیں۔

کرالا مغربی ساحل کا سب سے جنوبی حصہ ہے۔ کوہ نیلگری شمال میں اور اپنی مالا اور کارڈے نام پہاڑیاں جنوب میں اس کی ایسی حد بندی کرتی ہیں کہ بقیہ ہندوستان سے علاحدہ کر دیتی ہیں۔ ان میں شگاف پانگھاٹ سے پیدا ہوتا ہے جو نیلگری اور اپنی مالا کے درمیان واقع ہے۔ پہاڑیوں سے ندیاں نکلی ہیں جو سمندر کو جاتے ہوئے چھوٹے چھوٹے ڈیلٹا دھانوں پر بنائی گئی ہیں جن کو سمندری سامان اتارنے کے لیے ساحل سے ذرا کنارے پر جہاز کو لنگر انداز کرنے کے لیے استعمال کیا جاسکتا ہے ورنہ کنارے کے پانی کا وہ قطعہ جسے ریت کا نیچا کرارا

سمندر سے جدا کرتا ہے اور پانی کے پیچھے کا بہاؤ چھوٹے چھوٹے ذروں سے ساحل کو بھر دیتا ہے اور جہاز رانی صرف ذریعہ رسل و رسائل رہ جاتی ہے۔

مغربی ساحل بالخصوص گھاٹ آسام کے بعد سب سے زیادہ بارش کا مقام ہے اس کے اندر اس کی لمبائی میں بے شمار جہاز کے نگر انداز ہونے کے مقامات اور بندر گاہیں ہیں اور مغرب کی طرف اس کا رخ بحر فارس اور بحیرہ احمر کے قدیمی تہذیبی مرکزوں کی طرف اور زیادہ قریبی زمانہ میں افریقہ کے دکھنی کونے کی جانب یورپ کی طرف ہے۔

مشرقی اور مغربی گھاٹوں کے درمیان اور ست پڑا میکال اور ہزاری باغ کی پہاڑیوں کے سلسلے کے دکھن جزیرہ نمائے ہند کا ارضیاتی حیثیت سے قدیم وہ وسیع رقبہ ہے جسے دکن کہتے ہیں۔ جزیرہ نامثلٹ شکل کا ہے اس کی بنیاد وہ چوڑا شمالی میدان ہے جو ایک لمبی لکیر سے مغرب میں سر ہٹی بونے والے لوگوں کو وسط میں ہندی بونے والے لوگوں سے اور یورپ میں ٹینگلو بونے والوں سے جدا کرتا ہے پچھلے وسطی میدان ہے اس میں کناری تامل ٹینگلو بونے والے بستے ہیں۔ جنوبی حصہ کے بھی دو حصے ہیں کھم والوں کی زبان ملیا لم ہے اور پورب والوں کی زبان تامل ہے۔

سرہٹوں کا ملک دکن کے بلند سطح زمین مغربی گھاٹوں اور کون کان کے سمندری ساحل پر مشتمل ہے ان میں ہر ایک کی زمین کی مٹی ہر ایک کی آب و ہوا اور ہر ایک کی پیداوار ایک خصوصیت رکھتی ہے سطح بلند کی زمین غیر سیلابی ہے مانسون کے بادل زیادہ تر گھاٹوں پر برس برس کر اپنے کو غالی کر دیتے ہیں اور صرف بیس یا بیس انچ سالانہ اوسط سے دکن کے حصہ میں آتا ہے پیداوار صرف باہرہ اور کو دوں وغیرہ ہے کفایت شعار اور محنت کش سر ہند کسانوں کی اصل غذا زیادہ تر جوار اور باجرہ ہے۔

اندر اور تلنگانہ کا میدان کا حصہ بالکل مختلف ہے اس کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ پانی سے صاف کیا ہوا جوڑا چکلا میدان ہے جس میں کھلی ہوئی وادیاں پتھروں کے ڈھیر اور گھسے پے چٹان ہیں یہ ایک کم پیداوار دینے والی بالوکی زمین ہے جہاں صرف معمولی بارش ہوتی ہے سر ہند واد کے برخلاف یہاں زمین کی مٹی میں قوت نمو بہت کم ہے درخت بس چند ہیں اور گھاس ہتلی اور بھدی ہوتی ہے۔

اتر دکن کا ہندی بونے والا حصہ یعنی قدیم دکن کوشل اور گونڈوانا پر مشتمل ہے یعنی

جنوں خیز پہاڑیاں اور جنگلات کا علاقہ جو اڑیسہ کی سرحد تک چلا گیا ہے۔

دکن کی سطح وسطی بیٹی میسور پلیٹو، جنوبی آندھرا اور شمالی تامل ناڈو پر مشتمل ہے میسور پلیٹو پندرہ سو سے چار ہزار فٹ تک سطح سمندر سے اونچا ہے اور اس میں تنگ بھدرا اور کاویری دریاؤں اور ان کے بہت سے معاون ندیوں کے دہانے کا پانی بہتا ہے بارش معمولی ہوتی ہے سال میں صرف 25 سے 35 انچ تک اور زراعت کا انحصار تالابوں سے آبپاشی پر ہے اس کے پچھلے میسور جو اس مثلث جزیرہ نما کا آخری نوکیلا سرسبز ہے تیزی سے تنگ ہوتا جاتا ہے اس کے دو طرف کرالا اور تامل لینڈ کا سیلابی میدان ہے درمیان میں وہ اونچی سطح کی زمین ہے جو نیلگیری ایچی مالی گاردم اور پٹنی پہاڑیوں سے گھری ہوئی ہے۔ پہاڑیوں پر بارش بہت کثرت سے ہوتی ہے ان پہاڑیوں پر گرم ملکوں کے جنگلات قدرتی طور پر چھائے ہوئے ہیں اور خاص کر نیلے رنگ کے یوکلیپس کے درخت بہت کثرت سے پائے جاتے ہیں جن کی وجہ سے اس پہاڑی کا نام بڑا ہے۔

دکن کا مرتفع خط شمال کے زرخیز نشیبی زمین اور مشرقی و مغربی ساحلوں سے بہت مختلف ہے اس خط کا کوہستانی مزاج اس کی ناقص زمین بارش کا آخری حد تک ہی ہوتا ہے، کچھ حصوں میں جنگلات کی کثرت اور دوسرے حصوں کی مٹی میں قوتِ نوکی کی اس کے ناپسندیدہ خط و حال ہیں یہ وجوہات زندگی کو آسان اور خوش حال بنانے میں مائع ہیں اس لیے ہندوستان کی سنسکرتی (تہذیب) دکن کے ارد گرد کے نشیبی علاقوں میں ہندوستان کے اندر گنگا کے میدانوں میں ان دریاؤں کے ڈیلٹاؤں میں جو خلیج بنگال اور خلیج کا بے میں گرتی ہیں اور مالا بار اور ٹیرے میڑھے ساحلی علاقوں میں ہی سرسبز و شاداب ہوئی ہے۔ کچھ کے ان خانہ بائے زیتور سے لوگ دکن کے مرتفع خطے میں داخل ہوئے ہیں اور اس میں سے کچھ حصہ کو اپنے مخصوص کچھ کے دائرہ میں لے آئے ہیں انھوں نے یہاں کے اصلی باشندوں کو جنگلات کی زمینوں اور پہاڑوں کے اندر کی پناہ گاہوں میں بھگنا دیا جہاں اب بھی وہ رہتے ہیں۔

ہندوستان کے جغرافیائی رنگ و روپ کی یہ مختلف شکل جاذبِ توجہ ہے ملک مختلف حلقوں میں بنا ہوا ہے جن میں آب و ہوا زمین کی مٹی بارش کی مقدار درجہ حرارت اور خشکی اور تری کی ہیئت ایک دوسرے سے مختلف ہے۔ اس علاقہ کی زمین دست و دست رساتل رسائل اور نقل و حمل کے غیر مہذب طریقے اور نسبتاً آبادی کی کمی یہ تھے اسباب جنہوں نے ماضی

میں اسے دوسرے علاقوں سے جدا رکھا۔ جب تک یہ حالات قائم تھے کسی سماجی یکسانیت کے احساس کا پیدا ہونا مشکل تھا۔

لیکن ان اختلافات کی جڑیں یک رنگی ہے یک رنگی کی یہ شکلیں پہاڑوں اور سمندروں کی عطا کی ہوئی ہیں جو ملک کو گھیرے ہوئے ہیں ہمالیہ کا پہاڑ اس سلسلہ کی ایک ٹھوس حقیقت ہے کیوں کہ وہ تمام ہندوستان کو ایک نیم گرم منطقہ کی مانسواں آب و ہوا اور موسموں کے مقررہ وقت کے تبادلے (سرمدی، گرمی، برسات جو بالکل اپنے وقت پر واقع ہوتے ہیں اور جن کا اندازہ کیا جاسکتا ہے) عطا کرتا ہے۔ سمندر اور شمال میں پہاڑوں کے نیم دائرہ کی دیوار ایک ایسا چوکھٹا ہے جس میں زندگی بیرونی حلقے کی کسی مداخلت کے اندیشے کے بغیر گذرتی ہے نتیجہ یہ تھا کہ اگرچہ نہ تو ریاست اور نہ سوسائٹی نے ایک جسم کی مانند وحدت حاصل کی لیکن کلچر میں مشترک طور طریقوں کا ارتقا ہوا اور مشترک خط و خال نشوونما پائے۔

جغرافیائی حالات نے جو مشکلات پیدا کی تھیں ان کا حل فطرت کی سائنس پر فتح اور ایجادات سے نکل آیا ہے۔ انسان اب اس قابل ہے کہ طبعی رکاوٹوں کو جن میں ناقابل عبور خلا بھی شامل ہے دور کر سکے۔ فطرت کے علم کے حصول نے فطرت کی طاقتوں کو اپنے بس میں کر کے انسان کے مفاد کے استعمال میں لانے میں مدد کی ہے پہاڑ، دریا، جنگل اور آب و ہوا جو رکاوٹیں پیدا کرتے ہیں ان پر قابو پالیا گیا ہے اور جغرافیہ کے پیدا کیے ہوئے اختلافات نے وحدت کی شکل اختیار کرنے میں انسان کی مرضی کے سامنے سر جھکا دیا ہے۔

مگر یہ سب ترقیاں زمانہ حال کی ہیں ہندوستان ان سے صرف انیسویں صدی میں ہی فائدہ حاصل کر سکا اس سے قبل جغرافیائی تنوع باشندوں پر ایسے حالات عائد کرتا تھا جن میں اشتراک و اجتماع مشکل تھا اور مرکز سے گریز کرنے والی طاقتیں بلا رکاوٹ اپنا اقتدار جمائے ہوئے تھیں۔

آج سائنس نے انسان کے ہاتھ میں عظیم طاقتیں دے دی ہیں لیکن اٹھارہویں صدی کے آخر تک جو طاقت حاصل تھی وہ صرف وہ تھی جو انسان اور حیوان خود اپنے اندر رکھتے تھے چنانچہ زراعت اور صنعت میں پیداوار انہی پر منحصر تھی ملکیتوں کے منقسم علاقوں میں باہمی میل جول اور مواصلات اور مرکز کا ان پر انتظامی اقتدار محدود تھا اس لیے فرقہ بندی کے خیالات اور محدود مقامی اور جوامی جذبات اجتماعیت اور قومیت پر غالب رہتے تھے اگرچہ فطرت نے

گھوڑے اور کبھی خطانہ کرنے والی تیر اندازی اپنے سامنے سب کچھ بہانے لگی۔ انھوں نے کوہ کارپتھین کو عبور کیا اور وسط جرمنی اور شمالی اٹلی کو روند ڈالا۔ آخر میں شمالی اور جنوبی ایک ایسا طبعی سانچہ عطا کیا تھا جس میں نہ صرف ایک شخص کچلے اور ایک متحدہ معاشرتی نظام ایک جسم بن کر ساماں تھا بلکہ وہ سانچہ اسی جانب رہنمائی بھی کرتا تھا لیکن متفرق کرنے والی جغرافیائی طاقتوں پر قابو پانے کے لیے تکنیکی علم کے فقدان نے سماجی و سیاسی وحدت کے ارتقا کو روک رکھا۔ عظیم انسان قدرتی حد بندیاں جو ہندوستان کو اپنے ہمسایوں سے جدا کرتی ہیں ایسے طاقتور مظاہر تھے جنہوں نے ایک علاحدگی پسند انفرادیت کی نشوونما کی اور اس نے ہندوستان کے کچلے میں نمایاں فرق کر دیا۔ لیکن اسی کے ساتھ علاقائی اختلافات نے باہمی اشتراک کی کارروائیوں کو بھی روک دیا جو کل ہند کچل و وحدت اور سماجی سالمیت کے لیے ضروری تھا۔

باشندے

ہر قوم کی تاریخ میں جغرافیائی حالات کے اثرات اہم ہیں لیکن انسانوں کے حالات اس سے بھی زیادہ اہم ہیں۔ ذہنی کیفیت خیالات جذبات کردار طور طریقے اداروں کا روپ بناد کرتے ہیں اور وقت کے ساتھ قوم کے آگے بڑھنے کے لیے راستہ بناتے رہتے ہیں ہندوستان کے لوگ جو زبانیں آج بولتے ہیں ان کے جو آج مذہبی عقائد ہیں اور ان کی عبادت کے جو طور طریقے ہیں ان کے جو جمالیاتی مظاہر ہیں ان سب پر ان کے روایات کی مہر لگی ہوئی ہے۔ مثلاً ساتویں صدی قبل مسیح میں اپنشد کی تلقینات سے شروع ہو کر بیسویں صدی کی گاندھی جی کی تعلیمات تک ذہنی کیفیت اور روحانی قوت عمل کا ایک غیر منقطع سلسلہ ہے۔ نین اس وحدت اور یکسانیت کے اور پر تنوع کی بھی ایک تہہ جمی ہوئی ہے کیوں کہ ہندوستان میں زبانوں نسلوں مذہبوں اور رسم و رواج کی گونا گونی ہے کچل کے بعض خصائص میں تنوع اسی طرح پینٹ اور جاذب توجہ ہے جس طرح یکسانیت۔ تنوع کے جو اخذ ہیں ان میں سے ایک ہندوستان کی آبادی کا مخلوط ہونا ہے۔

ہندوستان کے بسنے والے مختلف نسلوں کا مرکب ہیں کچل تو اسے دنوں سے ہندوستان میں رہ رہے ہیں کہ ان کو یہاں کا اصلی باشندہ ہی تصور کیا جاسکتا ہے۔ دوسرے مختلف تاریخی زمانوں میں اپنا وطن ترک کر کے آئے ہیں یہ مل جل گئے ہیں اور مختلف طرز کی متعدد نسلوں کو عالم وجود میں لائے ہیں۔ نسلوں کے ترک وطن کر کے ہندوستان آنے کے

واقعات اور تبدیلی وطن کے واقعات میں سبق آموز اختلاف ہے یورپ میں اس ترک وطن کی تین لہریں آئیں پہلی لہر میں ترکیوں نے بلقان، اٹلی، مغربی وسطی اور مشرقی علاقوں میں یا تو وہاں کے باشندوں کو اجازت دیا کہ اپنے میں ضم کرنے سے مستقل طور پر سکونت اختیار کریں۔ پانچویں صدی میں تیسری لہر میں ایک دوسری لہر سلطنت روما کے حدود کے باہر سے اس پر دباؤ ڈالنے لگی اور وہی گاتھ، ٹیوٹن، دینڈال، فرینک اور دوسرے جنگ جو قبائلی روما کی قلعہ بند سرحدوں سے ٹکرائے تاکہ ان کو پاش پاش کر دیا اور وحشیوں کے سیلاب نے اس عظیم مملکت پر اپنا قبضہ جمایا۔

یورپ کے مختلف علاقوں میں ان قبائل کے بس جانے سے نئی سماجی تنظیمات وجود میں آئیں جو ان حلقوں میں قائم ہوئیں جہاں پہلے آریں قبائل کا عمل دخل تھا۔ انھوں نے اپنی چھوٹی چھوٹی ریاستیں قائم کیں جن پر وہ اپنے ہم نسل ساتھیوں کی مدد سے حکومت کرتے تھے جو ان کے ساتھ ذاتی طور پر وفاداری کے جذبات سے وابستہ تھے جس نوعیت کا نظام انھوں نے بنایا تھا اس کا تعاضلی یہ تھا کہ اس کا میلان جنگ فتح اور توسیع مملکت کی جانب ہو۔

اس تحریک نے ہر علاقہ کو متاثر کیا۔ انگلستان، میں انگس اور سیکنس فرانس میں فرینک اسپین میں ویسی گاتھ، شمالی اٹلی میں لبارڈینڈر لینڈ میں بنگے اور علاقہ ہائے بلقان میں آشروگاتھ کے مستقل طور پر آباد ہوجانے سے ایک نیا یورپ عالم وجود میں آیا۔ یعنی ایک ایسا یورپ جس میں مملکتہ الکبریٰ روما کی مابغ جنگ سلطنت کی جگہ مسلسل قبائلی جنگوں نے لے لی۔

لیکن چھٹی صدی سے امن کا رقبہ وسیع ہونا شروع ہوا۔ قبائل مستقل طور پر آباد ہو گئے اور اپنی قوت کو مضبوط کرنے پر جم گئے۔ عیسائی مذہب اور لاطینی کلچر پھیلا۔ آٹھویں صدی میں چارلس اعظم نے ایک عظیم سلطنت قائم کی جس سے سلطنت روما کی یاد میں تازہ ہو گئیں اور مشرق میں قسطنطنیہ ایک دوسری سلطنت کا مرکز بن گیا جس کا اقتدار ایشیائے کوچک کے زیادہ تر رقبہ پر پھیلا ہوا تھا۔ پھر اس دوسرے یورپ کو ایک حادثہ نما انقلاب کا سامنا ہوا تو شی اور خوفناک منکر خدا نار تھ من ممالک اسکینڈینیویا سے جنگجو گلیارخانہ بدوش مشرق سے اور مہذب مسلمان شمالی افریقہ سے اس کے منظر پر نمودار ہوئے

نار تھ من (یعنی نارویجین۔ سویڈ اور ڈین) نے برطانیہ اور فرینک کی مملکت پر فاتحانہ حملے کیے وہ بڑے جیوٹ والے اور ماہر فرنی بحری سپاہی تھے۔ وہ بڑے دریاؤں کے دہانوں میں داخل ہوتے اور چشموں کی موجوں پر سواری کرتے مملکت کے قلب میں پہنچ گئے گلیار کے ترختار

سلاد میں پھر ٹھونک کر وہ ہنگری میں مستقلاً آباد ہوئے۔

مسلمان جو شمالی افریقہ کا کل حصہ خلیفہ کی مملکت میں لے آئے تھے اٹھویں صدی کے اوائل میں اسپین میں گھس گئے اور تمام جزیرہ نما کو فتح کر کے جنوبی فرانس میں داخل ہوئے وہ بازنطینی مملکت کی سرزمین پر بھی دباؤ ڈالتے لگے۔ نویں اور دسویں صدی کے اچانک حملوں اور ترک وطن کے واقعات کا یورپ پر بہت گہرا اثر ہوا۔ حکومت کے ادھیڑ میں سے (یعنی برطانیہ میں اینگلو سیکسن کی حکومت اور یورپ میں کربلاویجی حکومت کی الٹ پلٹ سے) جان و مال کی حفاظت کے مسائل میں اور دشواری پیدا ہو گئی ایک دہری سوسائٹی حفاظت کرنے والوں اور حفاظت کیے جانے والوں کی تعدادوں اور ان زرعی غلاموں کی جن کو باہم ایک فوجی زراعتی نظام میں منسلک کیا گیا تھا اس دوسرے یورپ کی خاک سے ابھری اور جاگیر دارانہ اقرار نامے اور فرائض بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی کے طور پر عالم وجود میں آئے۔ گیارہویں صدی تک تیسرا یورپ عالم وجود میں آگیا اس میں بلار کاوٹ مسلسل ارتقا جو تا گیا تا آنکہ یہ سرسبز و شاداب ہو کر آج کے قومی حکومتوں کا یورپ بن گیا ہے۔

ہندوستان کی تاریخ اس سے مختلف ہے قبل اس کے آریہ ہندوستان میں پہنچنے لگیں ملک کی آبادی بہت مختصر تھی شمالی میداؤں اور پٹیوں پر گھنے جنگل چھائے ہوئے تھے ان علاقوں میں بسنے والے مختلف زبانیں بولتے تھے اور ان کے جمائی خط و خال بھی مختلف تھے ان کی زبانیں سنگوں آسٹرالائڈ اور ڈریوئی ڈین خاندانوں سے تعلق رکھتی تھیں۔

آریوں کا ترک وطن کرنا حضرت مسیح سے قبل کے دوسرے عہد ہزار سالہ میں شروع ہوا۔ یہ قطعی طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ آریہ ابتدا کہاں کے رہنے والے تھے ان کی بہت سی جماعتیں یہ دعویٰ کرتی ہیں کہ دریائے دینوب کے نچلے حصہ اور دریائے آگس کے مرتفع قطعات کے بائیں ان کا اصلی وطن تھا نہ یہی یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ اپنی صحراوردی میں انھوں نے کون سا راستہ اختیار کیا۔

ہندوستان میں یہ لوگ ان دریاؤں کی وادیوں سے آئے جو پچھم سے بہہ کر دریائے سندھ میں گرتی ہیں ایک عرصہ تک وہ دریائے سرسوتی کے کنارے مقیم رہے جس کو ان کے مذہبی ادیب میں خاص تقدس حاصل ہے جب وہ شمال مغرب اور مغربی علاقوں سے حرکت کر کے باہر نکلے تو ان کے قبائل اور فرقوں نے ہند گنگا میداؤں میں جھوپڑ چھوٹی ریاستیں

قائم کر دیں لیکن جب اپنے اصلی وطن سے وہ اور آگے بڑھے تو ان کی تعداد کم ہوتی گئی اور بجموں ترک وطن گھٹ کر فوجی مہموں کی شکل اختیار کر گیا اور ہر مہم کی سرہادی ایک چھوٹی سی جماعت کرتی تھی آخر میں آریں کلچر کی عظمت تمام ہندوستان پر قائم ہو گئی۔

ہر علاقہ میں آریں اور دیسی کلچر کے ایک دوسرے سے میل جول سے ایک مخصوص طرز کا کلچر وجود میں آیا۔ ہندو گنگا کے میدانون میں پنجاب اور راجستھان ایسے لوگوں کے وطن بن گئے جو جسمانی خطوط میں یکساں تھے اور جو پنجابی اور راجستھانی زبانیں بولتے تھے۔

وسطی حصہ اور بہاریں جو لوگ رہتے ہیں ان دونوں کی اونچی ذات والوں کی جسمانی ساخت یکساں ہے لیکن نیچی ذات والے مختلف ہیں زبانیں جو ان علاقوں میں بولی جاتی ہیں وہ ہندی زبان کی مختلف بولیاں ہیں۔

(سفری اور مشرقی بنگال) بنگال میں عوام کی جسمانی ساخت منگولین نسل سے مخلوط ہے لیکن ان کی زبان بنگالی۔ آریں خاندان سے تعلق رکھتی ہے۔

وسطی مرتفع حصہ یعنی گجرات، مالوہ، ہندو کھنڈ اور گھیل کھنڈ میں بننے والوں کے سر اوسط درجہ کے اور جسم چھوٹا ہے۔ گجرات کی زبان راجستھان سے ملتی جلتی ہے لیکن وسطی حصہ میں مالوی، ہندی اور گھیل جو ہندی کی بولیاں ہیں بولی جاتی ہیں۔ چھوٹا ناگپور ایک غیر مسلسل پہاڑوں کا دیس ہے جس میں جاہلیہ ہاڑی نالے بکھرے ہوئے ہیں اور جو جنگلات سے بھرا ہوا ہے یہاں کے بسنے والوں میں ایک کثیر تعداد غیر آریں لوگوں کی ہے جن کے اپنے خود قبائلی نظام اور قبائلی زبانیں ہیں ان میں سنتھال، منڈرین، اوروں سے ممتاز ہیں کچھ زبانیں ڈریوئیڈین اور دوسری آسٹرالائیڈ یا منڈا بول چال کی زبانیں ہیں۔ قبائلی لوگوں کے جسمانی حدود وال میں ایک اوسط درجہ کا سر اور ایک چوڑی ناک نمایاں ہے۔

دکن میں مشرقی حصہ تین طبقوں میں بٹا ہوا ہے یعنی اڑیسہ، آندھرا اور تامل ناڈو، اڑیسہ کے لوگوں کی زبان بنگالی سے ملتی جلتی ہے۔ آندھرا کے لوگ تیلگو بولتے ہیں جو ایک ڈریوئیڈین بول چال کی زبان ہے۔ تامل ناڈو والے جو جزیرہ نما کے دکھنی حصہ میں آباد ہیں دو واضح قسموں میں بٹے ہوئے ہیں اور شکل و شبہات، سر کی جسامت اور چہرے کے خطوط وال میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں لیکن دونوں تامل زبان بولتے ہیں۔

دکن کا سفری حصہ مہاراشٹر، کرناٹک (یعنی کرگ مسیسور اور کینڈا) اور مالابار ساحل پر

مشتمل ہے۔ مہاراشٹر والوں کی زبان آریں ہے لیکن اپنی جسمانی شکل و صورت میں وہ پنجاب اور راجستھان کے باشندوں سے مختلف ہیں۔

کناڈا بولنے والے لوگ مہاراشٹر والوں سے مشابہت رکھتے ہیں البتہ ان میں اپنی ذات اور اپنی ذات والوں میں فرق ہے کناڈا زبان ڈریوئین زبان ہے لیکن اس میں کثرت سے آریوں الفاظ شامل ہو گئے ہیں۔

مالابار کے بننے والوں کے سر لیے ہوتے ہیں جسمانی خصوصیات میں تامل ناڈ کے باشندوں کے مثل ہیں اپنی ذات والے یعنی سیووری برہمن اور تارتیجی ذات والوں اور قبائلیوں سے زیادہ لیے اور زیادہ صاف رنگ چہرے والے ہوتے ہیں تیلگو، تامل، کناڈا اور ملیالم زبانیں ڈریوئین زبان کے خاندان کی شاخیں ہیں۔ ان کے بولنے والوں کی تعداد آریں زبان بولنے والوں کے بعد کثرت تعداد کے لحاظ سے دویم درجہ پر ہے۔

ہندوستان میں آبادی کی تقسیم دو باتیں ظاہر کرتی ہے۔ اول تو یہ کہ جغرافیائی وجہ سے منقسم حصے نسلی نمونوں سے مطابقت رکھتے ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قدیم باشندوں اور نئے بننے والوں کے استخراج نے اس وقت کی کم و بیش علاقہ دہی پسندی کے حالات میں ایسے مخصوص امتیاز پیدا کیے جس میں ہر صنف نے اپنی ایک خاص زبان کو نشو و نما دی مدت مدید سے ہر خطے نے اپنی مخصوص زبان کے ساتھ اپنی انفرادیت قائم رکھی ہے۔

بہت پہلے، تیرھویں صدی میں، امیر خسرو ان زبانوں کے الگ الگ خطوں کی زبانوں کی جان کھری کا اظہار کرتا ہے۔ وہ گیارہ زبانوں کا ذکر کرتا ہے ان میں سے تین ڈریوئین یعنی دھر، سودری (کناری)، تملی (تیلگو) اور مہاری (تامل) اور سات شمال کی آریوں یعنی سندھی، کشمیری، گجراتی، گوری (مغربی بنگال)، بنگلہ (مشرقی بنگال) اور دمی (مشرقی ہندی) دہلوی (مغربی ہندی) اور کوسیری (لا معلوم) ہیں۔

ابو الفضل نے دس ہندوستانی زبانوں کا ذکر کیا ہے یعنی کشمیری، سندھی، ملتان، مغربی پنجابی، دہلوی (ہندی)، بنگالی، مالوا، اڑی (راجستھانی)، گجراتی، مرہٹی، تیلگو اور کناڈا۔

سولھویں صدی میں اکبر نے اپنی سلطنت کے صوبوں کو نئے نئے طریقہ پر منظم کیا جس کی بنیاد ان کے نزدیک غالباً قدرتی حدود پر ہے ہوں گے۔ سندھ کا میدان ملتان اور تھانا میں تقسیم کیا گیا لاہور کو دارالسلطنت قرار دے کر پنجاب ایک صوبہ بنایا گیا۔ راجستھان کے لیے اجیر صوبہ قرار

پایا۔ اور وسطی حصہ دلی، آگرہ، مادوہ اور الہ آباد صوبوں پر مشتمل تھا۔ مشرقی کونے کے میدان کو بنگال کا صوبہ قرار دیا گیا جس میں بہار بھی شامل تھا۔ وسطی علاقہ کے بلند خطہ کا جو حصہ سلطنت میں شامل کیا گیا وہ صرف مالوہ تھا کیوں کہ بندیکھنڈ اور گجیل بکھنڈ آزاد باقی رہے تھے دکن کا مغربی بلند ہموار میدان اور اس کی ساحلی زمینیں احمد آباد (گجرات) اور خاندیش اور برار کے صوبوں میں تقسیم کر دی گئیں۔

اورنگ زیب نے صوبوں کی از سر نو تشکیل کی اور پوری سلطنت کو 21 انتظامی حلقوں میں بانٹ دیا۔ وہ ہندوستان کے قدرتی اور لسانی تقسیموں سے قریبی مطابقت رکھتے تھے ملتان اور لاہور کے صوبے جو پنجابی کی دو قسم کی لایاں بولنے والے تھے پنجاب کے دو حصے قرار دیے گئے۔ دوسرے لسانی صوبے یہ تھے۔ تخت، سندھی بولنے والا، اجیر، راجستانی بولنے والا، لاکھو، الہ آباد اور مادوہ ہندی بولنے والے، بہار، بنگال اور اڑیسہ۔ بہاری، بنگالی اور اڑیہ بولنے والے مالوہ اور وسطی ارضی مرفع مالوی بولنے والے، گجرات، گجراتی بولنے والے اور خاندیش، برار، بید، اور بیجا پور مرہٹی بولنے والے۔

اس طرح تاریخ کے ہر دور میں ہر علاقہ کے بسنے والوں کی امتیازی خصوصیات اہوان کی زبانوں کو برابر تسلیم کیا جاتا رہا۔

لیکن بہر حال ان تمام تقسیموں کے پس پردہ وحدت کا ایک غیر محسوس ادراک واقف رہی تھا۔ یہ صحیح ہے کہ مختلف خطوں کے بسنے والے بہت سے عناصر سے مرکب تھے لیکن ایک عفر تقریباً سب میں مشترک تھا اور وہ یہ تھا کہ آریہ تھے آریائی خاندان قبیلے اور فرقے مختلف تعدادوں میں ملک کے مختلف حصوں میں آباد ہو گئے تھے اور انھوں نے وہاں کے اصلی باشندوں پر اپنی امتیازی خصوصیات کی مہر ثبت کر دی تھی۔

آریوں کی زبان تمام دیگر زبانوں کی بنیاد تھی۔ سوائے ڈریوئیڈین اور چھوٹی یوپیوں مثل سنڈاکے۔ لیکن غیر آریہ زبانیں بھی آریائی ادب کے ابتدائی اصولوں سے بہرہ یز تھیں اس سے بھی زیادہ یہ کہ تمام بہت سی زبانوں کے ادب کا مولو بڑی حد تک یکساں تھا کیوں کہ وہ سب سنسکرت کے ادب سے فیضان حاصل کرتے تھے۔ اور مذہبی معتقدات مذہبی طریقہ عمل اور سماجی نظام پر کل علاقوں میں آریہ اثرات کے ناقابل تردید اثرات نمایاں تھے۔

ایک مرتبہ جب ہند آریہ ہندوستان میں مستقل طور پر سکونت پذیر ہو گئے اور اپنی

زبان اپنے مذہب اور اپنے سماجی طور و طرز کو ملک میں پھیلا دیا تو ملک کے ہر حصہ میں وہاں کی مشترک آبادی کے اپنے مخصوص امتیازی طریقہ کے زیر اثر مختلف قسم کے کلچر ابھر آئے نایک دوسرے سے اختلافات کے باوجود ان مختلف اقسام میں بہت سے خصائص مشترک بھی تھے۔

یورپ کے برعکس یہاں بعدۃً قبائلیوں کی کسی بڑے پیمانہ کی نقل و حرکت نے ان لوگوں کے قیام کو جو کسی حصہ میں آباد ہو گئے تھے یا ان کے کردار کو یا ان کے کلچر کو مداخلت بیجا سے اٹھل پھٹل نہیں کیا۔ یہ نہیں کہ بعد کے زمانوں میں باہر کے رہنے والے یہاں بسنے کے لیے آئے ہی نہ ہوں مگر یہ بعد کے آنے والے اتنی کثیر تعداد میں نہیں تھے کہ وہ علاقائی آبادی کی بناوٹ پر کوئی بنیادی اثر ڈال سکیں۔

آریوں کے داخل ہونے کے بعد شا کا س (اس کے تھیں) یوچس اور ہن ہندوستان میں آئے کچھ مورخین یہ یقین کرتے ہیں کہ جاٹ اور گوجر جو ہندو ننگا میداؤں کے جنوبی مغربی علاقوں میں کثرت سے بکھرے ہوئے ہیں انہی کی اولاد ہیں کچھ مصنفین کی یہ بھی رائے ہے کہ راجپوت کا سلسلہ نسب بھی اصلاً انہی قبائل سے ملتا ہے۔ چھٹی صدی سے قبل یعنی ہن سلطنت کے ہندوستان میں قیام سے پہلے تاریخ کو ان قبائل کا نام معلوم نہیں تھا اور اچانک چھٹی صدی میں ان کا امتیاز ترقی اس کی موافقت میں قیاس غالب پیدا کرتا ہے۔

بہر حال ان قبائل کے پیرزنی نژاد ہونے کے بارے میں جو اصول مرتب ہوئے ہیں وہ صحیح ہوں یا نہ ہوں یہ امر ناقابل انکار ہے کہ ان کی تعداد اتنی زیادہ نہ تھی کہ وہ مقامی باشندوں کو کسی بڑے پیمانہ پر اکھاڑ پھینکتے یا کسی علاقہ میں وہاں کے کلچرل نظام یا معاشرتی اقتصادی تعمیر میں کوئی بڑی تبدیلی لے آتے۔

انیسویں صدی کے آخر میں جو مردم شماری ہوئی (ملاحظہ ہو سنس آف انڈیا رپورٹ ۱۹۰۱ء) وہ ہمارے لیے ان کی تعداد کے بارے میں کچھ نشانات فراہم کرتی ہے راجپوتانہ میں راجپوت کل آبادی کے ۶۰.۴ فی صدی جاٹ ۸.۷ فی صدی اور گوجر ۴.۸ فی صدی تھے پنجاب میں راجپوت ۷۰.۴ فی صدی جاٹ ۱۹.۰۴ فی صدی (اس تعداد میں ہندو مسلم اور سکھ جاٹ سب شامل ہیں) اور گوجر ۱۰.۵ فی صدی تھے۔ اتر پردیش میں جو ان قبائل کا ایک اور اہم مرکز ہے آبادی کی تقسیم اس طرح تھی کہ راجپوت ۸.۳ فی صدی جاٹ ۱۰.۹ فی صدی اور گوجر ۶۹.۰ فی صد۔

اسی رپورٹ کے مطابق ان صوبوں میں راجپوت، جاٹ اور گوجروں کی کل صحیح تعداد حسب ذیل ہے۔

منجہ کل آبادی کے	راجپوت	جاٹ	گوجر
راجپوتانہ۔ میں 7-9 ملین تھی	62 ملین	85 ملین	46 ملین
پنجاب۔ میں 24.8 ملین تھی	1.9 ملین	5 ملین	7.4 ملین
اتر پردیش۔ میں 46.67 ملین تھی	3.4 ملین		7.8 ملین

ان تینوں گروہوں کی نسلی حالت کے متعلق ماہرین کا اتفاق ہے کہ یہ سب اصلاً و نسباً اسی آریں گروہ سے ہیں گوجروں نے گوجر پنجاب اتر پردیش اور مغربی ہندوستان کے متعدد مقامات میں اپنا نام روشن کیا لیکن ان کی پہلی سلطنت جو دھپور ریاست میں قائم ہوئی یہاں سے وہ اتر پردیش تک پھیل گئے اور انھوں نے *Pratihara* شہنشاہیت قائم کی لفظوں کا یہ اشتراک کہ گوجر اور ہری تیہارا راجپوت کی یکسانیت کو ظاہر کرتا ہے۔ گوجروں کے بعض قبیلوں کے وہی نام ہیں جو راجپوتوں کے ہیں اور ان کے جسمانی خدوخال بھی وہی ہیں جہاں تک جانوں کا سوال ہے وہ راجپوتوں کے زمانہ قدیم کے 36 قبیلوں میں شامل کیے گئے ہیں جاٹ خود دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ یادوس کی اولاد ہیں جو ایک راجپوت تھا ای یسن کہتا ہے کہ "ان دونوں کے جسم کی ظاہری ساخت اور چہرے کے طرز کی یکسانیت اور ان دونوں میں جو قریبی تعلقات ہمیشہ سے ہیں ان دونوں باتوں سے کم از کم یہ حد سے زیادہ اغلب معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں ایک ہی نسل سے ہیں۔"

یہ بات قرین قیاس معلوم ہوتی ہے کہ یہ تینوں گروہ ابتدا میں ایک ہی نسل کے تھے جیسا کہ تحریرات سے پتہ چلتا ہے راجپوتوں کا بیٹے گرجاڑوں کے نچلے طبقے میں آجانا اور جاڑوں کا اوپر اٹھ کر راجپوت بن جانا ان دونوں کا خونی تعلق ظاہر کرتا ہے۔ یہ بھی معلوم ہے کہ ذات کا نظام پہلے اتنا جامد نہیں تھا جتنا کہ آج کل ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان تینوں گروہوں کی تعداد دوسرے گروہوں کے ان میں ضم ہو جانے سے بہت بڑھ گئی ہو۔

لہذا یہ ظاہر ہوتا ہے کہ راجپوت گوجر اور جاٹ نسل ایک ہیں اور ان کے اندر جو افتراق

پایا جاتا ہے وہ نسلی سے زیادہ سماجی ہے ان کی تعداد اور کل آبادی میں فی صد نسبت اس قیاس کی جانب رہنمائی کرتی ہے کہ وہ ہندوستان کے اندر چھوٹی چھوٹی ٹولٹیوں میں داخل ہوئے اور اس لیے وہ اپنی اولاد کو اپنی مخصوص جسمانی شکل و صورت وراثت میں سندے سکے۔

لیکن بہر حال اس نظریہ کے خلاف قومی دلائل موجود ہیں کہ وہ ان باہر سے آنے والوں کی نسل سے ہیں جو سیستھین (یعنی کشن جنھوں نے پہلی اور دوسری صدی بعد مسیح میں اپنے لیے ایک سلطنت تعمیر کی) ہجرت کے زمانہ میں ہندوستان میں داخل ہوئے یا سن کی اولاد ہیں جنھوں نے پانچویں صدی میں ہندوستان پر حملہ کیا۔

جہاں تک کشن کا تعلق ہے ان کا وطن دریائے سندھ کے اس پار اس علاقہ میں تھا جو دریائے کابل کی وادی سے دریائے آکس تک ہے ان کے بادشاہوں نے اپنی حکومت کشمیر اور شمالی مغربی ہندوستان پر قائم کی لیکن ان کی کثیر تعداد کا ملک کے حصہ میں مستقل آباد ہو جانے کا کوئی تاریخی ثبوت نہیں ملتا ہے درحقیقت سیستھین کا اصل گروہ اپنی جگہ چھوڑ کر پچھم کی طرف چلا گیا یعنی ایران اور اس کے آگے تک اور صرف ایک گروہ (کشن) افغانستان میں رہ گیا جہاں کے سردار اس وقت بھی حکومت کرتے رہے جب کہ انھیں گپت لوگوں نے ہندوستان سے مار بھگا یا تھا۔

ہن یا سفید پتھالیٹر Epthalites کی ہندوستان میں صرف چند روزہ حکومت تھی ان کے دو بادشاہ "تھامان" اور "مہراگول" نے ہندوستان پر حملے کیے لیکن آخر کار "یشیدہرمان" شاہ مالوہ اور گپت خاندان کے شاہ "بالادیتا" نے انھیں مار بھگا یا اور ان کی طاقت اس وقت یکسر سمار ہو گئی جب ایرانیوں اور ترکوں نے دریائے Oxus پر ان کو تھس نہیں کر دینے والی شکست دی یہ امر مشتبہ ہے کہ کیا ان کی طاقت اس تیزی سے غائب ہو جاتی اگر ان کے خاندان کا ایک بڑا قافلہ پنجاب یا راجستھان کے علاقوں پر قبضہ جاتے ہوتا۔

پنجاب اور راجستھان کے علاقوں میں بسنے والوں کی جسمانی بناوٹ اس نظریہ کی تائید نہیں کرتی کہ کسی بیرونی نسل کا قبیلہ یہاں آکر آباد ہو گیا تھا۔ پنجاب راجستھان اور مغربی یو۔ پی کی ادنیٰ ذات کے لوگوں کی جسمانی ساخت باہم اس درجہ یکساں ہے کہ یہاں کسی بڑے پیمانہ پر نسل کے مخلوط ہونے کے سوال کو خارج از امکان قرار دیتا ہے۔ گھورے بیان کرتا ہے

کہ یہ مفروضہ کہ راجپوت سفید ہیں کے ہم رشتہ ہیں ماننا نہیں جا سکتا کیوں کہ راجپوت ملبوڑی یا بیسوی کھوپڑی رکھنے والی نسل کے تھے جبکہ تہن چھوٹے سرواٹے تھے ۱)

تہن کے اخراج کے بعد کے چھ سو سال کی مدت میں کوئی اہم بیرونی حملہ نہیں ہوا اس کے بعد گیارہویں صدی میں افغان اور ترک محمود غزنوی کی قیادت میں زبردستی ہندوستان کا دروازہ توڑ کر گھس آئے اس فوجی نقل و حرکت کا آخری نتیجہ ہندوستان پر مسلم راج کا قیام ہوا بارہویں صدی کے آخر سے اٹھارہویں صدی کے آخر تک مسلمان بادشاہوں نے ہندوستان کے زیادہ سے زیادہ رقبہ پر حکومت کی۔

اسلام کے اثرات نے ہندوستان کی کلچرل زندگی میں تبدیلیاں پیدا کیں اس نے مذہب خیالات، زبان، ادب اور فنون لطیفہ، فنی تعمیر مصوری اور موسیقی سب کو متاثر کیا بھارتی سنسکرت (ہندوستانی کلچر) پر اس کا اثر گہرا اور دھڑس تھا لیکن جہاں تک سماجی، اقتصادی عمارت کا سوال ہے اس میں کوئی ترمیم نہیں ہوئی۔ ہندوؤں میں قبیلوں اور ذاتوں کا جو نظام قائم تھا اور خاندان اور ذاتوں کے بنیادی تعلقات کے بارے میں جو ہندو لاراج تھا ان سب میں کوئی تبدیلی نظر نہیں آئی بلکہ اس کے برعکس مسلمان خود ہندو مذہب میں جذب ہو گئے۔ ذاتوں کی تقسیم شادی کے رسم و رواج اور وراثت کے قوانین جو ہندوؤں میں رائج تھے وہی ان کے اندران کے اسلام قبول کر لینے کے بعد بھی رائج رہے۔

ان چھ صدیوں میں جتنے مسلمان ہندوستان کے اندر داخل ہوئے ان کی تعداد بہت زیادہ نہیں ہے فائنچین کی فوج اور ان کے کراہے کے سپاہیوں کے علاوہ علماء، شعرا، تجار، ہم بازار اور ستائے ہوئے افسران اور امرا اہلکے دھارے میں بہتے ہوئے بوند بوند کر کے یہاں پہنچے۔ وسطی اور مغربی ایشیا کے مسلمان ہندوستان کے شمال و مغرب کے باشندوں سے نسلاً و خنلاً مختلف تھے وہ اتنے کثیر تعداد میں بھی نہ تھے کہ وہ ملک کی نسلی اقتصادی یا سماجی زندگی میں

۱ گھورے جی ایس کاسٹ انڈ کلاس ان اڈا ریوایٹیشن ۱۹۵۷ ص ۱۲۹-۱۲۸
 ۲ پچیسویں کے قول کے مطابق کشن ان پانچ سلطنتوں میں سے ایک تھی جن کو ملاچس اپنے قبضہ و اقتدار میں لایا تھا جس کے مدد میں نے ان پانچوں کو پوجس کے سوجے قرار دیتے ہیں۔ کشن فاتح ساکا زبان بولتے ساکا لیا سپتے اور ساکارم و دراج کے ہاں ہندو تیکنی مودھن اس پر متفق نہیں ہیں کہ ان کو ملاچس کہا جائے یا ساکاس Scythians۔ ثبوت کا پورا اس طرف بھاری مسلم ہوتا ہے کہ لوگ (شاہک) Scythian قبیلہ کا ایک جزو تھے یہی ممکن ہے کہ پوجس و مودھن ایک ہی نسل کے ہوں،

کوئی بڑی تبدیلی لا سکتے۔ اس طرح جب سے آریوں نے ترک وطن کر کے یہاں اقامت اختیار کی جو دوسرے دس ہزار سالہ عہد قبل مسیح کا واقعہ ہے سماج کا تختی نسلی ڈھانچہ کسی شدید یا انتہا پسندانہ تغیر یا ترمیم سے دوچار نہیں ہوا ثقافتی روایات کے دریا کو باہر سے بہت سے مٹا دیے لیکن دریا بلا اپنی بنیادی انفرادیت کو زائل کیے اسی طرح بہتا رہا۔

اس کے یہ معنی نہیں کہ وقت رک گیا تھا تبدیلی تو ناگزیر تھی لیکن ہندوستان میں تبدیلی آہستہ آہستہ محدود پیمانے پر آئی اس نے مشکل سے پانی کی گہرائی میں کوئی حرکت پیدا کی اور تاریخ کے نشیب و فراز کے کل زمانوں میں اٹھارہویں صدی کے آخر تک زندگی کی سماجی ماحول بنیادیں مضبوطی سے قائم رہیں۔

ہندوستان کے کلچر کی مسلسل یکسانیت کا ثبوت انتہائی قوی ہے وسطی زمانہ میں زندگی کا ایک ہندوستانی طریقہ تمام ہندوستان میں رائج تھا جس کی بابر نے تصدیق کی ہے جو خیمائی خطوں میں اس ہندوستانی طریقے کے تختی نمونے نشوونما پا رہے تھے لیکن یہ سب اصل کلچر کی بنیادی خصوصیات کی مختلف قسمیں اور ہندوستانی طریقہ کی شاخیں تھیں۔

لیکن بہر حال ہندوستان میں جس چیز کی کمی تھی وہ ایک ہونے کا احساس تھا یعنی سماجی اور سیاسی وحدت۔ جتنی کہ اس زمانہ میں بھی جب ایک سیاسی نظام کا اقتدار پورے ملک پر پھیلا ہوا تھا ایک سماجی جماعت میں بھائی چارہ کا تصور یا ایک سیاسی اقتدار اعلیٰ کی رضا مندانہ اطاعت کا فقدان تھا نہ تو ثقافتی یک رنگی اور نہ سیاسی غلبہ ان رکاوٹوں کو توڑ سکا جو گردیوں سوسائٹیوں اور باشندگان ہند کو ایک دوسرے سے جدا کیے ہوئے تھا برابر متحد ہونے کے راستہ کی ناقابل تسخیر رکاوٹ جو امور بنے رہے وہ تھے ذات اور کاسٹ۔

ذات

سماجی بے حرکتی، تقسیم وندی اور خود کفالتی ذات اور گھاؤں کی اصل خصوصیات ہیں انہی کے ذریعہ فرقہ بندی اس مضبوطی سے خندقیں کھود کر محصور ہو گئی کہ سیاسی اتھل پھل خانہ دانوں کی تبدیلیوں، فاتح فوجوں کی نقل و حرکت جتنی کہ قدرتی آفات بھی اس نظام پر کسی قسم کا کوئی اثر نہ ڈال سکے۔

ذات سماج کی ایک انتہائی پیچیدہ اور متحرک صورت بدلنے والی انوکھی چیز ہے اگرچہ

اس پر کثرت سے لکھا گیا ہے پھر بھی اس کے بہت سے پہلو ابھی تک تاریکی میں ہیں اس کی تینوں تو فیض کرنا مشکل ہے جو کچھ بھی اس کے بارے میں کہا جائے گا اُسے چیلنج کیا جاسکتا ہے کیونکہ یہ مکروہ تضاد کے تیروں سے چھلنی ہے لیکن یہ عجیب و غریب چیز جس کی تہذیب کی تاریخ میں کوئی اور نظیر نہیں موجود ہے، اور بغیر اس بات کا اندازہ کیے کہ اس نے واقعات پر کتنا عظیم اثر ڈالا ہے اور بغیر اس کی مخصوص نوعیت اور اس کے بدحواس کردہنے والے شاخ و درشاخ سلسلہ کے علم کے ہندوستان کے ماضی کو سمجھنا یا اس کے مستقبل کے بارے میں قیاس آرائی کرنا ممکن نہیں ہے۔

ذات کے بارے میں ایک عجیب بات یہ ہے کہ اس کی دُہری حیثیت ہے ایک طرف تو اس کا ایک اصولی یا نظریاتی نظام ہے جس کی تعلیم ہندو مذہب کے مذہبی قانونی لٹریچر میں دی گئی ہے یعنی سمرتی اور دھرم شاستر اور ان کے حاشیوں اور شروٹوں میں۔ دوسری طرف واقعی طور پر فرقوں اور ان کی شاخوں کا ایک جال بچھا ہوا ہے جن کو مختلف ذرائع سے جو علم ادب سے بھی متعلق ہیں اور اس کے ماسوا بھی جمع کیا جاسکتا ہے لیکن کافی تعجب کی بات ہے کہ اس کو یکجہدہ اور اعلیٰ ہوئے چند کا پتہ صرف اس وقت چلا جب انیسویں صدی سے مردم شماری کی کارروائیوں کا آغاز ہوا۔

ذات ایک قدیم ادارہ ہے کیوں کہ اس کے تمام عناصر ویدوں میں پائے جاتے ہیں نسل قبیلہ، فرقہ، پیشہ، مذہبی عقیدہ اور رسم و رواج۔ یہ ہیں وہ عناصر جن سے مل کر اس کی تعمیر ہوئی ہے جیسا کہ رگ وید میں اظہار کیا گیا ہے ان آریوں کا جن کی ناک ذرا اونچی اور چہرہ صاف ہوتا تھا اور غیر آریہ لوگوں کا جو دوسایا دوسیا کہلاتے تھے اور جن کا چہرہ کالا اور ناک چوٹی تھی ایک دوسرے سے مقابلہ کرنے میں آریائی/سوسائٹی میں نسل کے احساس کا پتہ چلتا ہے دیدوں میں بہت سے ایسے آریہ اور چند غیر آریہ قبیلوں کا پتہ چلتا ہے جو بعد کے زمانہ میں ذات کے اندر ضم ہو گئے۔ فرائض منہسی کی تین حصوں میں تقسیم تسلیم کی گئی ہے یعنی برہمن دھرم کی سیوا کی۔ چھتری۔ فوجی طاقت کی۔ اور ویش۔ پیداوار اور اقتصادی تحرکیات کی علامت تسلیم کیے گئے ہیں۔ یہ تقسیم بالکل ویسے ہی ہے جیسے کہ ایران کے آریوں میں تھی۔

Atharvān یعنی امام مذہب Rathaestura یعنی سورما Shyant

Vastīya یعنی کاشت کار جو پختی ذات شودر کی وہی ہے جو ایران میں حتیٰ Huizn

تھے ان تینوں ذاتوں میں آداب و رسوم کا فرق تھا چھتری شاہانہ اعتاد میں بھینٹ چڑھاتا تھا جس کی تتنا یہ تھی کہ وہ اس مذہبی رسم کے ذریعہ اصل ذات، الوہیت سے ایک ہو جائے برہمن مذہبی سربراہ ہوتا تھا جو مذہبی مراسم کی کارروائیوں کا ماہر ہوتا اور بلا کسی غلطی کے ان کو کراسکتا تھا۔ ویش بارشاہ کا کفیل تھا جو حکومت کے خاص مراسم میں حصہ لیتا تھا اور دین کی پیداوار اور اپنے مونیوں سے بھینٹ کے لیے غذا فراہم کرتا تھا۔

لیکن بہت شروع کے زمانوں میں یہ تقسیم جامد ہو کر ذات نہیں بن گئی تھیں ان چار بزرگوں کے علاوہ رگ وید میں بہت سے پیشہ والوں اور روزگار کرنے والوں کا ذکر ہے مثلاً جہام، بڑھئی، دواوالے، لوہار، چمڑاگانے والے اور مراسم مذہبی کی بنیاد پر بھی باہمی تفریق کا ذکر ہے۔ آریہ بھینٹ چڑھا۔ نے والا ہے۔ داسا Aurata (قائن سکھ) ہے Akraٹu بلا کسی مذہبی رسم کا اور Mridhravacoٹy (بزدبان) ہے۔

جیسے جیسے زمانہ گذرتا گیا تقسیموں کی گڑبیں سخت ہوتی گئیں۔ شروع زمانہ میں ورثہ کے اصول کی کوئی خاص اہمیت نہ تھی تب برہمن چھتری اور چھتری برہمن بن سکتا تھا دیویا ایک چھتری بادشاہ کا بیٹا تھا اس نے ایک پروہت کا پیشہ اختیار کر لیا۔ بعد کے لڑ پھر میں اس طرح کی تبدیلیوں کی بہت سی مثالیں ملتی ہیں برہمنوں کے حکمران اور جنگ آزمائے کی بھی مثالیں بہت ہیں درو و پٹھان ایشواکھماں تہا پٹھان جگ جوسور مانتے سنگاس جو موریہ کے بعد آئے اور کنوا اس حکمران تھے شتر بن دعویٰ کرتے تھے کہ وہ انوکھے برہمن چھتریوں کا غرور و تکبر ناش کرنے والے ہیں۔

لیکن رگ وید نے اس بات پر زور دے کر کہ ذات پیدا انش پر مبنی ہے ذات کے ناقابل تغیر ہونے کے خیال کو خود ہی پیش کیا کیونکہ رگ وید نے ہر ذات کی ابتدا پہلے انسان (پرش) کے ایک ایک عضو سے بتلائی ہے۔ جب ایک مرتبہ یہ اصول بنادیا گیا کہ ذات کی بنیاد پائش ہے تو پھر دھیرے دھیرے اس نے ہندوستان کے مقام حیات اور عمل میں پوری طرح اپنے شے گرو دیے بعد کی تاریخ کے دور میں سوسائٹی پر اس کا تباہ کن زہر اپاس Ma Pas درخت کی طرح پھیلنا گیا۔

خالص علمی نظریات کے ماہرین نے ذاتوں کی کثرت کی وجہ معلوم کرنے کی آرزو میں مٹھ پیدائش کے واقعہ کو بھڑکایا۔ اور اسی کو بنیاد بنا کر کل مسئلہ کی بہ خیال خویش گویا شرح کر دی ایک

ذات کے لوگوں کی آپس ہی میں شادی کرنے سے جو اولاد ہوئی اس نے ذات کو جنم دیا اور اس کو خالص بنائے رکھا۔ مشترک شادیوں سے جہاں باپ اور بیٹی ذات کا تھا اور ماں بیٹہ ذات کی ہوتی جو اولاد ہوئی وہ کسی طرح باپ سے کم حیثیت نہ تھی لیکن ایسی شادیاں جو بیٹی ذات کے مردوں کے اور بیٹی ذات کی عورتوں سے ہوئیں ان کی اولاد ماں باپ دونوں سے کم نہ تھی چونکہ اس قسم کی شادیوں میں بہت سی تبدیلیاں اور ملاوٹیں ہوئیں اس لیے ذاتوں اور ذاتوں کے اندر ذاتوں کی تعداد بہت بڑھ گئی۔ اس وجہ سے واضعاً قانون نے سچی کہ ذاتیں اسی طرح عالم وجود میں آئی ہیں اور انھوں نے ہر ذات کو ایک خاص پیشہ یا روزگار سے مستقلاً وابستہ کر دیا۔ اس طرح سوسائٹی اور اس کے اجزاء ترکیبی کا ایک ناقابل ترمیم ڈھانچہ تیار ہو گیا یہ نظریاتی نظام تمام قوم کے دماغ میں جم گیا اور ان حقائق کے لیے خواہ وہ کتنے ہی ہوں اس نظام میں جگہ نکالنا ہی پڑی

یہ نظریہ جس کی تفصیل منو اور دوسرے مصنفین نے دھرم شاستر میں بیان کی ہے میدان میں جا رہا حتیٰ کہ بہت بعد سترہویں صدی میں بھی Shudra ka Vyakti Vivaka۔
madhka-a۔ جیسی کتابیں جو ذات کے نظام کے آغاز اور اس کے ڈھانچے کے بارے میں لکھی گئیں ان میں یہی روایاتی انداز اختیار کیا گیا۔ ان کتابوں نے یہ قرار دیا ہے کہ ذات کے اندر ذات اور ذات سے خارج شدوں کی زیادتی۔ ذاتوں کی کثرت کی وجہ سے تھی۔ اور اس وجہ سے کہ ہر ذات کے لیے ایک معین پیشہ تھا اگرچہ پریشانیوں کے زمانہ میں دوسرے پیشے اختیار کر لینا جائز تھا اور اس وجہ سے بھی ذات کھانے اور پیے پر پابندی لگائی تھی اور سماجی نظام میں ایک جامد معاشرتی ترتیب تھی جس میں ہر ذات با ذات کے اندر ذات کی پوزیشن اور اس کا درجہ متعین تھا۔

لیکن نظریات سے قطع نظر اگر واقعات پر نظر ڈالی جائے تو لوگوں کی گروہوں اور فرقوں کی تقسیم اس سے زیادہ پیچیدہ معلوم ہوگی جو مذہبی کتابوں میں درج ہے

”وی پنی۔ کور“ کے مطابق مذہبی کتابوں میں جن ذاتوں کا تذکرہ ہے ان کی تعداد 72 ہوتی ہے (۱) لیکن مردم شماری کی رپورٹ کے مطابق ہندوستان کے ہر لسانی علاقہ

میں قریب 200 ذاتیں اور ان ذاتوں کے اندر دو ہزار ذاتیں ہیں اور پورے ہندوستان میں تین سو سے زیادہ اصل ذاتیں ہیں اور ان کے اندر پانچ ہزار چھوٹی چھوٹی جماعتیں ہیں اور پھر ایک عجیب حقیقت جسے مذہبی کتابوں نے نظر انداز کر دیا ہے یہ ہے کہ باشندوں میں ذاتیں جن عناصر سے مرکب ہیں وہ علاقے علاقے ایک دوسرے سے مختلف ہیں صرف ایک ذات برہمنوں کی ہے جو تمام ہندوستان میں یکساں پائی جاتی ہے۔ راجپوت جن کو قانون کی کتابوں کے مطابق چھتری ورن کا نمائندہ قرار دیا جاسکتا ہے وہ اصلاً پنجاب، راجستان، اتر پردیش اور وسطی ارض مر تفع تک محدود ہیں۔ البتہ مٹھی بھر مشرقی یو۔ پی اور دکن میں بھی بکھرے ہوئے ہیں۔ اور پھر وہ ذاتیں جو صنعتی زراعتی یا تاجرانہ پیشوئیں لگی ہوئی ہیں ان کے نام اور ان کی حیثیت صوبہ صوبہ ایک دوسرے سے الگ ہے بچے کے درجوں میں بعض ذاتیں ایک ہی طرح کی ہیں لیکن بہت سی ایسی بھی ہیں جو بالکل مختلف ہیں۔

جو چیز اور بھی زیادہ عجیب ہے وہ ان ذاتوں میں اپنی ذات اور بیٹی ذات کی تقسیم ہے حق یافتہ ذاتیں (برہمن اور چھتری) یا پلوتر ذات (تمام وہ لوگ جن کے ہاتھ کا پانی حق یافتہ ذاتیں قبول کر سکتی ہیں) اور نجس ذات (اچھوت یا ذات سے خارج) ان سب کی آبادی میں تناسب صوبہ صوبہ ایک دوسرے سے مختلف ہے جیسا کہ نیچے دی ہوئی فہرست سے واضح ہوگا۔ 3

صوبہ	ہندو	برہمن	راجپوت	دیگر
آسام	ملین 3.06	فی صد 3.9	فی صد 3	فی صد 95.8
بنگال	46.45	6	3	91
بہار	17.83	5.6	2.5	92
مہاراشٹر	8.7	4.1	2.6	93.3

1. ملاحظہ ہو کمین بی. وی. ہسٹری آف دھرم شاستر جلد دوم پارٹ 1 صفحہ 71

2. سنس آف انڈیا 1931، جلد 1 پارٹ 1 صفحہ 471

3. سنس آف انڈیا جلد 11 اسٹیکس آف پبلیشن صفحہ 41-340

4. سنس آف انڈیا پارٹ 1931، پارٹ 1 صفحہ 494

95.95	.05	4	28.5	مدراں
93	4	3	9.25	پنجاب
80	8	12	38.55	صوبہ سرحد
77.6	10.4	12	7.8	وسطی ہندوستان
85	5.2	9.8	9.2	راجپوتانہ
89.2	3.8	7	188	ہندوستان

جہاں تک اچھوتوں کا سوال ہے 1931ء کے اعداد و شمار سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ ہندوستان کی کل آبادی کے 14 فی صدی اور ہندوؤں کی آبادی کے 21 فی صدی پر مشتمل ہے یہی میں ان کا تناسب سب سے کم تھا 11 فی صدی اور آسام میں سب سے زیادہ تھا یعنی 37 فی صدی اس کے علاوہ ہر علاقہ میں اس علاقہ سے متعلق اچھوتوں کی مخصوص ذاتیں تھیں البتہ جہاز کا ہندوستان میں پھیلے ہوئے تھے۔

5۔ ان چار برہمنوں کے علاوہ پیشہ کی بنیاد پر بھی جماعتوں کا وجود ابدا سے چلا آتا ہے، ان کا رجحان گوت بیاہ (ذات یا اپنے قبیلہ کے اندر ہی شادی کرنے) اور ذات کے اہل ذات کی شادی کا رہا۔ اس طرح پیشہ کا انحصار پیدائش پر ہو گیا۔ پیشہ کی بنیاد پر جو ذاتیں اور ذاتوں کی تختی ذاتیں بنیں ان کی تعداد بہت ہے۔ حیرت میں ڈالنے والی بات یہ ہے کہ کام اور کام کے ٹھگ کے معمولی سے فرق نے ان ذاتوں کو پھاڑ پھاڑ کر اور زیادہ چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں میں بانٹ دیا جو شادی کے معاملہ میں ایک دوسرے سے بالکل الگ تھلگ رہتے ہیں۔

مثال کے لیے ان چاروں کو لیجیے جو چڑے کا کام کرنے والے ہیں ان کی تعداد کثیر ہے لیکن ان کے اندر بہت سی تختی شاخیں ہیں کچھ تو علاقائی اور مقامی ہیں مگر بہت سی شاخیں چڑے پر کام کرنے کے مخصوص عمل سے تعلق رکھتی ہیں جیسے ایک وہ ہیں جو تیل رکھنے کے لیے چڑے کے نچے بناتے ہیں دوسرے وہ جو زین ساز ہیں پھر وہ جو پکا پھڑا کاتے ہیں۔ اسی طرح ماسی گیروں میں وہ دونوں قسم کے ماسی گیر شامل ہیں جو بانس کے ڈنڈوں سے پھلی مارنے میں اور جو رسی لگی ہوئی ترکیب استعمال کرتے ہیں۔ اسی طرح باغبان پھول، الیوں میں یعنی جو

پھول تیار کرتے ہیں اور زریرہ مالیوں میں یعنی وہ مالی جو زیرہ کا بیج بونے ہیں اور ہلدی مالیوں میں یعنی جو ہلدی کا ہودا لگاتے ہیں بٹ گئے ہیں۔ اسی طرح دھریاس یا بھنے ہوئے چنے بیچنے والوں کی بھی شاخیں ہیں ان کے علاوہ کھیر اس کتھ بنانے والوں لون ہارس یعنی تنک صاف کرنے والوں منڈھاس بیڑ پالنے والوں مسکار یعنی بھینس پالنے والوں وینوس گانے والوں اور مانک گردوس یعنی سپیروں میں بھی تختی ذاتیں ہیں۔

۲ ہندوستان کے کچھ حصوں میں مثلاً مدراس میں غیر برہمن دو طباقوں میں بٹے ہوئے تھے ”دست راست“ و ”دست چپ“ موخر الذکر کو یہ حق نہیں تھا کہ وہ جلوس میں گھوڑے پر چڑھ کر چلیں یا جھنڈا خاص ترکیب سے اپنے ہاتھ میں لیں اور اپنے بیاہ کی عارضی جگہوں کو بارہ گھبرا پر سجائیں۔ (۱)

باوجود علاقائی اختلافات کے ذات کے بعض ایسے خصائص بھی ہیں جو ہر جگہ یکساں طور پر پائے جاتے ہیں ان میں سب سے اہم گوت بیاہ ہے۔ ذات اس بات کو طے کرتی ہے کہ سماجی دائرے کے وہ کیا حدود ہیں جن کے اندر ہی شادی ہو سکتی ہے اور جس کے باہر شادی منع ہے لیکن بہت سی تختی ذاتیں بے شمار مزید شاخوں میں بٹی ہوئی ہیں چونکہ ہندو ذہنیت ذروں میں تحلیل کرنے کے نظر پرے میں مخصوص مسرت محسوس کرتی تھی اس لیے کوئی بھی غذا اس بات کے لیے کافی ہو سکتا تھا کہ ایک گروہ کو توڑ کر مختلف گروہوں میں کر دیا جائے۔

تختی ذاتیں نسلی قبائلی اقتصادی سیاسی فرقہ وارانہ اور علاقائی بنیادوں پر عالم وجود میں آئی تھیں ایک حرفے میں صرف معمولی تکنیک کا فرق یا پیشے یا مقام رہائش میں تبدیلی اس بات کی معقول وجہ سمجھی جاتی تھی کہ ایک جدید تختی ذات قائم کر دی جائے۔ مختلف نسلوں کی آمیزش کے بیچ میں ہونے والی اولادیں ذاتوں کی تعداد میں اکثر اضافہ کرتی رہتی تھیں۔ رسم و رواج کے انوکھے پن اور عادات و اطوار کی بوالعجبی بھی شاخ در شاخ ہو جانے کا مواد پیدا کرتی رہتی تھی۔

(۳) بہت سے بیرونی لوگ ذاتوں کے نظام میں داخل کر لیے گئے شکل دیہی برہمنوں کے متعلق یہ خیال ہے کہ یہ لوگ سیتھین نسل سے ہیں۔ سیگھ، ناگر، کرہٹا اور باوک برہمن غالباً

کسی بیرونی نسل سے ہیں۔ یہ اعداد و شمار بلاشبہ بہت بعد کے زمانہ کے ہیں کیوں کہ اٹھارویں صدی کے اعداد و شمار مل نہیں سکتے ہیں پھر بھی سرسری طور پر اُسے ہندو سوسائٹی کی حالت کی آئینہ دار مانا جاسکتا ہے۔ قطعی تعداد تو آمادی میں ہونے والی بالعموم کی یا بیشی کے مطابق گھٹی بڑھتی رہی لیکن جب تک ایسے اسباب معلوم نہ ہوں جن سے ان کی تشریح ہو سکے تب تک ان کے فی صدی تناسب کی انکل لگانا مناسب نہیں ہے۔

علاقے علاقے اور بھی مخصوص باتیں تھیں کیوں کہ سماج میں ذاتوں کی برتری کا نظام ہر جگہ یکساں نہیں تھا مثلاً دکن میں Kammalan برہمنوں کو اپنے سے برتر تسلیم نہیں کرتے تھے۔ بنگال میں کایستہ شوروں میں شمار ہونے تھے لیکن بہار اور اتر پردیش میں ان کو سدھوؤں سے کم سمجھا جاتا تھا مہاراشٹر میں کایستہ Prabhus اپنے متعلق یہ خیال رکھتے ہیں کہ وہ چترمی کی نسل سے ہیں اس قسم کے فرق اور ذاتوں میں بھی کارفرمائے پھر کتنی پشتوں تک باہمی شادی ممنوع ہے اس پر رسم و رواج ایک دوسرے سے مختلف ہیں کسی کسی علاقے میں تو کاماشٹر قانون رائج تھا اور دوسرے علاقوں دبا بھاکا یا Dabha کا قانون تسلیم کیا جاتا تھا ملک کے ہر حصہ میں سماجی پابندیاں اور قانونی مجبوریاں یکساں نہیں تھیں۔ شمال میں یہ بات کہ صرف چھو لینے سے انسان ناپاک ہو جاتا ہے اتنی ترقی یافتہ نہ تھی جتنی کی دکن میں دکن میں یہ تصور تھا کہ اچھوت نجاست پھیلاتا ہے اس لیے اس کے سایہ سے بھی بچا جاتا تھا تل ناڈ اور ملیبار میں تو وہ فاصلے معین کر دینے گئے تھے جو نجس ذاتوں اور اونچی ذات والوں میں رہنا لازم تھے۔ کنوؤں، تالابوں بلکہ دریاؤں تک کے نجس ہو جانے کا تصور پھیلا ہوا تھا۔ مندروں میں داخلہ ممنوع تھا ملک کے بیشتر حصوں میں ان نجس ذاتوں کے مکانات دوسروں سے علاحدہ رکھے جاتے تھے لیکن بعض علاقوں میں گاؤں اور قصبوں میں ہر ذات کے لیے ایک علاحدہ جگہ مقرر تھی پکا ہوا کھانا ایک ذات کے ہاتھ سے دوسری ذات کا لے لینا ایک دوسرا معاملہ تھا جو علاقوں سے تعلق رکھتا تھا مشرقی بنگال، گجرات اور جنوبی ہند میں کچے (یعنی بلا گھی کے پکے ہوئے کھانے) اور پکے (یعنی گھی میں پکے کھانے) میں کوئی فرق نہ تھا لیکن دوسرے علاقوں میں پکا کھانا اونچی ذات سے اونچی ذات کا قبول کرنا ممنوع نہ تھا Dravidas برہمن بھی اپنی اصل میں ممکن ہے کوئی نسلی خصوصیت رکھتے ہوں۔ مہاراشٹر کے Chitpavan برہمن اپنے سر کی ساخت جسم اور آنکھوں کے رنگ میں پنجاب اور اتر پردیش کے برہمنوں سے مختلف ہیں۔

Craons - Santhals - Mandas وغیرہ جو غالباً غیر آریہ ملک کے ابتدائی باشندے تھے اب ان کی بھی ذاتیں بن گئی ہیں۔

قبائلی ناموں کی بنیاد پر ذاتوں اور ذاتوں کے اندر ذاتوں کی تعداد بہت زیادہ ہے مثال کے طور پر اہیر، گوجر، جاٹ، سرہند، بھیل، ڈوم، گونڈ، کرن، کالیستھ اور ادر اچھوت لازمی طور پر سیاسی ذاتیں ہیں۔ اول الذکر دو چھوٹے موٹے افسروں کی حیثیت سے حکم چلاتے تھے اور اچھوت حکمرانی کرتے تھے۔ فرقہ پرستانہ اختلافات نے رگ وید، اتھروید، یجور وید، ساہوید Ekn Vaishnavas Smanta -athi برہمن کو جنم دیا اور ایسی ذاتیں وجود میں آئیں جن سے Vaishtois - Lingayats کیرتی پتی، شانت نامی اور Shaktas وغیرہ علاقوں میں ملک کا تقسیم ہوتا ہے شمار تختی ذاتوں کی بنیاد تھا مثلاً برہمنوں میں قنوجی، سرور، باسورنی، کٹاکاستھا، دیشستھا، ناگر، اوسوال، شرعالی سورتھیا، راہی اور بندرا ولساڈ، وانچی ناڈو، کٹاکا کتا وید کا وغیرہ اور ویشوں اور شودروں میں بے شمار تختی ذاتیں شہروں، مواصلات اور ضلعوں وغیرہ کے نام پر ہیں۔

ہر علاقے میں ایک خاص قسم کے رسم و رواج کی خصوصیت اور طور و طرز اور پیشہ کا نزاع Juktias i Puranias کے بننے کا ذمہ دار ہے جو کہ اہیر، دانیوں سے Basons کی اولاد ہیں۔ چانگیا جارجویتیوں کی پائپ بنا کر سب کو پیتے ہیں۔ سورہاس جو Dhimars کی ماتحتی شلخ ہیں اور سورہا لٹے ہیں۔ اور Vatalnias گجرات کے kumbhars کی حرامی اولاد ہیں۔

موساہارس (جو بے کھانے والے) ایک پنج ابتدائی باشندوں کی تختی ذات بھولیاس (بھول جانے والے) جو جولاہوں کی ایک تختی ذات ہے دیلاس (کمزور) جو گجرات کے ابتدائی باشندوں کی ایک شاخ ہے کلار (چور) تیان (دکن والے) اور پیریا (طلب جانے والے) تختی ذاتیں ہیں جن کے نام ہی سے ان کی مختلف خصوصیات ظاہر ہیں۔ ذات اور تختی ذات کی تشکیل میں پیشہ، دوسرا اہم عنصر ہے بعض ماہرین فن حیوانات کے قول کے مطابق ہندوستان کی ذاتوں کے نظام کی بنیاد پیشہ ہے چار ویدک ورن نو کام کرنے کے لیے ہیں۔ برہمن کا کام عبادت ہے (برہم) اور جو کچھ بھی اس کے متعلق ہو۔ چھتری اپنی سلطنت پر حکمرانی میں مشغول ہے (شتر) ویش ملک کی پیداوار کا ذمہ دار ہے اور شودر کا پیشہ خدمت ہے لیکن ذات

کی واحد بنیاد پیشہ وارانہ تقسیم کو تصور کر لینا غلط ہوگا کیوں کہ بہت سی مختلف ذاتوں کا پیشہ ایک ہی تھا اور ایک ذات کے لوگ مختلف پیشے اختیار کرتے تھے۔ عام طور پر کہنے کے لیے جو بات صحیح ہے وہ صرف یہ کہ پیشوں کا میلان موردنی ہونے کی جانب تھا۔

ذات کے نظام کی تیسری خصوصیت یہ ہے کہ وہ ذاتوں اور تختی ذاتوں کی درجہ بندی کرتا ہے اس طرح فرد کا مقام اور اس کے حقوق و فرائض طے ہو جاتے ہیں۔ مذہبی کتابوں میں پوری آبادی کو چار ذاتوں میں تقسیم کرنے کا اصل منشا یہ ہے کہ افراد اور جماعتوں کی درجہ بندی کر دی جائے اور ان کے مدارج ترتیب دیے جائیں لیکن یہ معیاری اسکیم پورے طور پر حقائق سے مطابقت نہیں رکھتی تھی سوائے اس کے کہ کل ہندوستان میں برہمن سب سے اونچی اور اچھوت سب سے نیچی ذات ہر جگہ تسلیم کیے جاتے ہیں لیکن درمیانی ذاتوں اور ان کی تختی ذاتوں کی تعداد اور ایک دوسرے سے نسبت ان کی پوزیشن کے بارے میں ہندوستان کے مختلف علاقوں میں کسی قسم کی یکسانیت نہیں پائی جاتی ہے۔

ذات نے ایک شخص کی صرف حیثیت عرفی ہی متعین نہیں کی بلکہ اس نے مذہبی عقائد و اعمال کو بھی متاثر کیا۔ برہمن Shastras اور Shaktas میں داہنے اور بائیں راستوں کے ماننے والوں میں منقسم تھے۔ چھتریوں میں بھی اسی طرح کی تقسیم تھی لیکن ایسے امور میں خاندانی روایات اور انفرادی رجحان پر ہی اختلافات کا انحصار ہوتا تھا Nondwija ذاتوں میں البتہ دیوتا اور دیویاں (جیسے کہ Devatas Gram) اور مذہبی رسوم ہر گروہ کے لیے الگ الگ مخصوص تھے۔ پوجا کے طریقوں کے اختلافات نے ذاتوں اور ان کے اندر کی تختی ذاتوں کے اختلافات کو مزید کر دیا اس طرح ذاتوں اور ذاتوں کے اندر تختی ذاتوں کے وجود نے سول (شہری) اور مذہبی حیثیت پیشہ معاشرتی شادی کھانے پینے سب کو متعین کر دیا۔ قواعد و ضوابط جزا مذہبی کتابوں پر اور جزا روایات اور رسم و رواج پر مبنی تھے۔

ان ضوابط کو عمل میں لانے اور ذات کی پابندیوں کو رائج کرنے کے لیے نیچی ذات والوں کی ایک مستقل کونسل تھی اور اس کی ایک سب کمیٹی اور ایک افسر اعلیٰ ہوتا تھا مستقل کونسل ایک نمائندہ جماعت تھی کل نمائندے یا تو خاندانوں کے پیشوایان یا لغ اور تجربہ کار لوگ ہوتے تھے کونسل کی ایک کمیٹی اس کے بحثوں کی رہنمائی اور احکام جاری کرنے کے لیے

نہی یہ ایک مختصر سی جماعت تھی جس کے صرف پانچ ممبر ہوتے تھے اور جس کا نام پنچایت تھا پنچایت عمل کرنے کے لیے ہر وقت تیار رہتی تھی اور ایک لمحہ کی نوٹس پر وہ بڑی جماعت کو طلب کر سکتی تھی۔

کیشی کا چیرمین کھیا ہوتا تھا کبھی وہ وراثتہ اس عہدے پر فائز ہوتا تھا اور کبھی انتخاب کے ذریعہ سے آتا تھا اس کا لقب جو دھری یا پردھان یا سر پنچ ہوتا تھا کبھی کبھی اس نے دو ایک دوسرے افسران کو بھی اپنے ساتھ شریک کر لیا تو کر لیا جیسے نائب دیوان مختار وغیرہ۔ کیشی کے دوسرے ممبران یا پنچ بھی یا تو وراثتہ ہوتے تھے یا زندگی بھر کے لیے منتخب ہوتے تھے سردار کا نشان ایک پگڑی تھی جو چودھری کے سر پر ایک مذہبی رسم کے اندر رکھی جاتی تھی۔

پنچایت کا یہ مستقل نظام کسی خاص مقام کی تختی ذاتوں کے جنڈے سے تعلق رکھتا تھا وہ مقام خواہ گاؤں ہو یا شہر یا شہر کا ایک حصہ جسے جوہر ٹاٹ یا چٹائی کے نام سے یاد کیا جاتا تھا بعض اوقات دو یا دو سے زائد پنچائیں تھیں ذاتوں کے درمیان کے معاملات پر غور کرنے کے لیے اکٹھا ہوتی تھیں لیکن پوری ذات کی کوئی نسل یا پنچایت نہیں تھی۔

پنچایت کا دائرہ اختیار کافی وسیع تھا جو مقامات پنچایت میں بہ غرض فیصلہ آتے تھے وہ ذات کے سماجی رسم و رواج کی خلاف ورزی، اخلاقی ضوابط کی خلاف ورزی، بشرطیکہ ان سے ذات کے قوانین کی خلاف ورزی ہوتی ہو، معین مذہبی جرائم، خانگی جھگڑے مثلاً عورت کی زحمتی کے لیے دعوے شادی کے وعدوں کی خلاف ورزی یا عجب شادی شدہ لڑکی بالغ ہو جائے تو اس کو اس کے شوہر کے پاس بھیج دینے میں تساہلی کی نوعیت کے ہوتے تھے ان میں وہ بعض چھوٹے موٹے دیوانی اور فوجداری کے مقدمات بھی شامل ہیں جو عام طور پر ملک کے ام قوانین کے اندر ہی آتے تھے جیسے کہ حملہ مجربانہ یا قرض کا معاملہ اور اکثر تجارتی تنازعات (۱)

پنچایت کے فیصلوں پر عمل درآمد کے لیے جو اختیارات حاصل تھے وہ تھے جرمانہ کرنا، برادری یا برہمنوں کی دعوت کے استراحتات ادا کرنے کا حکم دینا عارضی یا مستقل طور پر ذات سے خارج کر دینا کبھی کبھی یا تو آکر کرنے یا بجیک مانگنے یا 'ور کسی قسم کے ذلت آمیز طریقے پر چلنے کا

(۱) بلنٹ ای۔ ایس۔ ایچ۔ سیس آف انڈیا ۱۹۱۱ء، جلد ۱۵ یونائیٹڈ پراسٹرن آف انگریز انڈیا ودھ پارٹ ۱ رپورٹ

بھی حکم ہوتا تھا۔

اوپنی ذات والوں اور بالخصوص برہمنوں اور چھتریوں کے ہاں کوئی مستقل ادارہ ذات کی گورنمنٹ کے لیے نہ تھا۔ قدیم زمانہ میں بادشاہ ہی ورن شرم یعنی ذات اور مدارج زندگی کا محافظ تھا وسطی زمانہ میں ان علاقوں میں جہاں ہندو راجاؤں کی حکومت تھی ذات کا تحفظ حکومت کا مانا ہوا فرض تھا۔ بکثرت ایسی مثالیں ملتی ہیں کہ حکومت کے انتظامی محکمہ نے ذات کے قانون پر عمل کرانے کے لیے اپنے اختیارات سے کام لیا۔ لیکن حکومت کے اختیارات کا دائرہ اپنی ذات والوں کے باہر نظر نہیں آتا۔ معدودے چند مقدمات کے نوٹسوں کا پتہ چلتا ہے جس میں گورنمنٹ نے پنہی ذات والوں کی روایات اور ان کے ضوابط پر عمل درآمد کرانے میں دلچسپی ظاہر کی تھی۔

حقیقت یہ ہے کہ ان زمانوں میں ہندوستان کی سیاست ذات کے نظام ہی پر منحصر تھی جس نے سراج کو دو ٹکڑوں میں الگ الگ کر دیا تھا۔ ایک چند سری حکمرانی یعنی ایک قلیل تعداد حکمران جماعت تھی جو اپنی ذاتوں پر مشتمل تھی عوام الناس یا ٹوائسن پین کے معنی میں پروتاریوں کی عظیم تعداد ان لوگوں پر مشتمل تھی جن پر حکمرانی ہوتی تھی اور جو زیادہ تر پنہی ذات کے تھے طاقت کل کی کل مقدم الذکر کے ہاتھ میں تھی اسی طرح علم بھی انہی کی اجارہ داری تھا۔ برہمنوں کا طبقہ اہل علم کا طبقہ تھا ایک ذمی علم آدمی کے بارے میں یہ خیال کیا جاتا تھا کہ وہ قانون اور انصاف کا محافظ ہے اور اس بات کا اہل ہے کہ قانون کے ضوابط علیہ کی کارروائیوں اور مناسب سزاؤں کے بارے میں اپنے علم کی روشنی میں فیصلے دے شاستری یا پنڈت کا جواز انہی تھا وہ اس بات کا ضامن تھا کہ اس کے فیصلوں پر عمل درآمد ہو کیوں کہ رائے عامہ ہمیشہ ان کی تابعداری کرتی تھی

علیہ کا نظم و نسق (دیوانی اور مال تو کلیہ اور فوجداری جز) بس برہمنوں سے تعلق رکھتا تھا۔ اور جہاں تک کہ ہندو قوم کا سوال ہے یہ حالات انگریزوں کی حکومت کے قائم ہونے تک باقی رہے۔ مدون مذہبی قانون کی موجودگی میں ایک نمائندہ یا مشاہدی اسمبلی کی ذات کے تمام مسائل یا انفرادی جرائم کے طے کرنے کے سلسلے میں کوئی ضرورت نہ تھی لیکن ذات والوں کے اجتماع کے مواقع مذہبی میلوں اور تہواروں میں جیسے کہ ہر دوار پر لگ میں آستان کے عظیم مقررہ اوقات پر اور ممکن حد تک انتہائی مشہور مذہبی مراکز مثل بنارس کے

ممتاز پندتوں سے مشورے کیے ہیں۔

برہمنوں کے کندھوں پر ایک بھاری ذمہ داری کا بوجھ تھا۔ نہ صرف یہ کہ وہ معاشرہ کی روحانی و اخلاقی فلاح کے لیے جواب دہ تھے بلکہ سماجی نظام کی بقا اور اس کے عناصر کے باہمی ربط کا بھی انحصار انہی پر تھا بد قسمتی سے یہ لوگ ان فرائض کو خوش اسلوبی سے ادا کرنے میں قاصر رہے اگرچہ اس معاملہ میں قصور افراد کا کم اور اس نظام کا زیادہ تھا۔

ذات کی نمایاں خصوصیت اس کی علاحدگی پسندی ہے وہ لوگ جو صرف اصول پر نظر رکھتے ہیں اور جو کسی بات کے لیے خواہ مخواہ کا عندئذ کال لیتے ہیں وہ خواہ کچھ بھی کہیں حقیقت یہ ہے کہ ہندو سوسائٹی نے بجائے یک جہتی کے افتراق پر زیادہ زور دیا ہے اس نے سوسائٹی کو فرقوں میں بانٹ دیا جس نے معاشرہ میں مختلف عناصر کے مل کر ایک ہونے میں رکاوٹ ڈالی اس کا ہر عنصر صرف اپنے ریزہ ہی کو کل سمجھ کر علاحدگی پسندی پر قائم تھا۔ وہ تار جوتان کو چھوڑ کر ناقابل تقسیم بنا سکتے تھے بہت کم اور بہت کمزور تھے۔

برہمن ویدک مذہب کے علم بردار تھے لیکن دوسرے مذہب کے نگہبانوں کے برعکس تنہا اپنے کو یہ اس کا زبان سے اقرار اور اس پر عمل کرنے والے سمجھتے تھے وہ اپنے اوپر لازمی قرار دیتے تھے کہ مذہب کے احکام و ہدایات اور دینیات کا مطالعہ کریں اور اس کی بتائی طرز عبادت اور مراسم دینیہ پر عمل پیرا ہوں لیکن اگر دوسری ذاتیں عمل نہ کریں تو اس سے وہ کوئی تعلق خاطر محسوس نہیں کرتے تھے۔ انھوں نے مذہبی عبادات اور مراسم کی بقا اور مذہبی احکام کی تعلیم کو خود ذاتوں پر چھوڑ دیا وہ پوجا اور دیگر مذہبی رسوم کے موافق ہر صرف پر وہت کے فرائض انجام دیتے تھے۔ برہمن اس درجہ قدامت پرست تھے کہ وہ سماجی ضوابط اور پوجا کی تفصیلات سے بال برابر بھی ہٹا گوارہ نہ کرتے تھے حالات کا تغیر یا رائے عامہ میں تبدیلی ان کے عقائد اور اعمال پر ذرا بھی اثر انداز نہ ہوتی تھی روحانی ارتقا کے منازل کی جھلک دکھا کر اور مختلف ذاتوں کے لیے مختلف قسم کا معیار بنا کر وہ رائے عامہ کا مقابلہ کر لیتے تھے۔ وید کے بتائے ہوئے مذہبی رسوم اور قربانیاں برہمنوں کے لیے مخصوص تھیں لیکن دوسری ذاتوں کے لیے "پران" کافی سمجھے جاتے تھے پہلے بدھ مذہب اور بعد کو اسلام نے جب دعوتِ مقابلہ دی تو ان لوگوں نے پریم اور بھگتی کے فلسفہ کو نشوونما دی لیکن بھگتی (محبت) تو اپنی ذات والوں کے لیے مخصوص تھی اور "پرپاتی" (سپر دگی) اپنی ذات والوں کے لیے تھی۔ برہمن ایک مخصوص دیوتا

رام یا کرشن کی بھگتی پر زور دیتے تھے۔

دوسری ذاتوں کے مصلہین اور پیشوا مثلاً کبیر نانک اور دادو نے تعلیم دی کہ انسان کی نجات اس پر منحصر ہے کہ وہ بے عیب اعلیٰ و ارفع ذات اُلوہیت کے اوصاف کی لطافت اپنے اندر پیدا کرے۔ مقدم الذکر عبادت اور سماجی نظام کے معاملہ میں قدامت پرست تھے جب کہ موخر الذکر بت شکنی کے انداز میں ذات کی مذمت کرنے والے تھے۔

اس طرح مذہب کا اعلیٰ عنصر اور علم دین حاصل کرنے کا طریقہ تو اعلیٰ ذاتوں کے یہ مخصوص تھا جن کا پیشہ ہی یہ تھا کہ پڑھیں اور بڑھائیں لیکن دوسروں کو تو ہم پرستی اور جہالت کے کچھڑ میں لوٹنے کے لیے جھوڑ دیا جاتا تھا۔ اخلاق اور مذہب کے معیار میں کسی یکسانیت کے قائم کرنے کی کوشش کبھی نہیں کی گئی۔

سب سے زیادہ خراب بات یہ ہوئی کہ جب ہندو مذہب کو لوگوں نے ترک کیا تو اس کے مقابلہ میں برہمنوں نے مکمل دیوالیہ پن کا اظہار کیا۔ ان لوگوں نے ان اسباب پر غور نہیں کیا جو تبدیلی مذہب کے محرک تھے ان کو نیچے درجہ اور کچھ ہوئے لوگوں سے کوئی ہمدردی نہ تھی ان لوگوں نے کسی ایسی تحریک کو نشوونما نہیں دی جو صحیح علم کی روشنی پھیلا کر اور ان لوگوں کو جو اُسے بھول گئے تھے قدیم اطوار کی تعلیم دے کر برادرانہ تعلقات کے ہاتھوں کو مضبوط کرے۔ جن لوگوں نے ایسے حالات کی مجبوری سے جو ان کے قابو سے باہر تھے اپنے مذہب کو ترک کر دیا تھا اور اب پھر واپس آنے کے لیے تیار تھے ان کو پھر مذہب میں داخل کرنے تک پر راضی نہ ہوئے۔

لیکن چترپوں کا حال کیا تھا؟ پڑائی کہانی ہے کہ پراسرام نے جو برہمنوں کے سرغنہ تھے چترپوں کو اکیس مرتبہ شکست دی۔ اس کہانی کو ثابت کرنے کے لیے کوئی تواریخی شواہد نہیں ہیں لیکن اتنا تو ہے کہ موریا خاندان کے زوال کے بعد پڑا نے چترپ کی خاندان تاریخ میں روز بروز کم نمایاں جتھہ لیتے رہے۔ اس کے بعد اچانک چھٹی صدی میں راجپوت میدان میں نمودار ہوئے اور تھوڑی ہی مدت میں وہ ہند گنگا میدانوں میں (علاوہ بنگال کے) اور وسطی بلند زمین پر پھیل گئے۔ آج تک اس تحریک کی کوئی اطمینان بخش تشریح پیش نہیں ہوئی ہے اور یہ بتانا ناممکن ہے کہ کہاں تک وہ اصلاً بیرونی نسل سے تھے اور کہاں تک یہیں کی نسل سے۔ اگرچہ جاٹوں اور گجروں سے ان کا قریبی تعلق رہا ہے اور نسلی اعتبار سے ان کی ان

سے یکسانیت بھی ہے لیکن یہ باتیں معاملہ کے حل کو کچھ بھی آسان نہیں کرتیں۔

ذاتوں کے نظام کے ڈھانچے میں راجپوت ٹھیک طور سے پیوست نہیں ہوتے روایت یہ ہے کہ وہ ۳۶ قبیلوں یا خاندانوں میں بٹے ہوئے ہیں جن کا تعلق تین شاخوں سے ہے یعنی سورج بنسی، چندر بنسی اور اگنی کولا۔ راجپوت مجموعی طور پر ایک جھنڈ سے مرکب فرقہ ہے لیکن دوسری ہندو ذاتوں کے برعکس ان کی شاخوں کی بہت سی شاخیں نہیں ہیں اور ان کے اندر درجے میں شادی کرنے کا رواج جاری ہے جس کا مستثایہ ہے کہ ایک لڑکی کی شادی ایسے گوت میں ہو جو یا تو رتبہ میں اس کے والدین کے برابر ہو یا ان سے اونچا ہو۔

ہندو لاء چھتری حکمرانوں سے یہ مطالبہ کرتا ہے کہ وہ سماج کا نظام ہمہ جہتی کے قوانین کے مطابق رکھیں۔ جب ہندوستان پر ہندو بادشاہوں یا راجاؤں کی حکومت تھی تو یہ ممکن تھا کہ ذات کے متعلق قوانین پر عمل درآمد کرایا جاسکے۔ اس کے بعد جب مسلمانوں نے ہندوستان کو فتح کر لیا تب بھی آزاد ہندو سلطنتیں اور ریاستیں ایسا کرنے کی طاقت رکھتی تھیں لیکن ہندوستان کے کثیر القومی مسلم حکومت کے قیام نے ذات کو اس کی آخری سیاسی پناہ گاہ سے محروم کر دیا۔ راجپوت راجہ گھٹ کر جاگیردار یا زمین دار کی حیثیت میں آ گئے۔ مسلمان حکمرانوں کو ہندوؤں کے سماجی نظام میں کسی قسم کی کوئی دلچسپی نہ تھی محافظت اور ہدایت سے محروم طوفان اور دباؤ کے بالمقابل ذاتوں کا نظام اپنی محافظت ذاتی کی اندرونی تحریک کی بنا پر ایک سخت ڈھانچے میں بند ہونے پر مجبور ہو گیا۔

مسلمانوں کی فتح کے پہلے ہی سوسائٹی کے اجزائے ترکیبی کا جامد ہونا اور ان کی تقسیم اور خود کفالتی تقریباً مکمل ہو چکی تھی جوڑنے والی طاقتیں گھٹ کر کم سے کم رہ گئی تھیں علاقائی یا مقامی ہونے کا جذبہ زبانوں کا جدا جدا ہونا مذہب اور رسومات کی علاحدگی فرقہ پرستی اور ایک دوسرے سے دور رکھنے کی اور قوتیں غالب آ گئی تھیں۔ اس طرح ذات نے سماج کی فلاح کے مطلع کو نہایت تنگ دائرے میں محدود کر دیا اور اپنے گروہ اور اپنے مقام کے باہر کے معاملات سے کلیتہً بے فکری کا رجحان پیدا کیا۔ بیرونی حملوں سے سوسائٹی کی حفاظت اور اندرونی امن و امان کے قیام کا کام صرف ایک مختصر اقلیتی جنگ جو جماعت تک محدود رہا بہت بڑی اکثریت کا ان اہم امور میں عملی کوئی حصہ نہ تھا۔

قبیلے

ذات کے نظام میں سماجی انتشار کا جو پہلو مضر تھا وہ قبیلوں کے وجود سے اور زیادہ ترقی کر گیا۔ لیکن ان دونوں میں امتیاز مشکل ہے ذات ایک قسم کی گروہ بندی ہے جس میں اس پر زور دیا جاتا ہے کہ آپس میں کس طرح شادی بیاہ ہو اسی طرح آپس میں کس طرح کھا میں کسی حد تک پیشہ اور سماجی مدارج پر بھی زور دیا جاتا ہے دوسری طرف قبیلوں کا نظام اگرچہ کہا جاتا ہے کہ خونی رشتوں اور یک جہدی ہونے (خواہ اصلی ہو یا فرضی) پر مبنی ہے لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کی توجہ سیاسی تحریکوں جھگڑوں جنگوں زمین ہنہم کرنے ملکات اور جائیداد حاصل کرنے اور ان کی حفاظت کی جانب رہی ہے۔ ذات کی بہ نسبت قبیلہ علاقہ سے زیادہ وابستہ رہا ہے۔

یہ کہنا مشکل ہے کہ آیا شروع ہی میں ہندوستانی قبیلہ ان ہی چاروں ورثوں پر مشتمل تھا لیکن بعد کے زمانوں میں ضرور ایسے قبیلوں کو دیکھتا ہے جن میں متعدد ذاتیں تھیں۔ مثلاً پنجاب کے جاٹوں میں مالی، بھٹی، جولا، تپتی، Chuhra، درزی، دھوبی، گرجا، دوہ، راجپوت، کھار، کھار، کال، گوجر، لوہار، ملج، موچی، مچھی، ناالی، میں کے گوتہ قبیلہ میں درزی Sonis، سوتار، چار، ڈھیر، کھار اور Vanias (2) خاندان کے امیر اپنے غنی ذاتوں میں امیر برہمنوں، امیر فائیس، امیر سونار، امیر سوتار (3) اور لوہار، امیر Shimdas، امیر Saldas، امیر Gurads اور انہ کوئی کو شامل کرتے ہیں۔

اس طرح قبیلے عجوبہ روزگار اور ناگہی چیز ہیں۔ کبھی کبھی وہ منظر نامہ پرستے ہیں اور کچھ ناکب دیکھتے ہیں اور نئے قبائل ان کی جگہ سے بیٹے ہیں۔ دونوں میں جن قبائل کا ذکر ہے ان کے نام Drakshas، Turvasas، Yadus، Anus، Purus، Bharatas، Shiva، Pakshas، Akshas اور وشنو بھی درج ہیں۔ اب ان کا مشکل سے

(1) امیس۔ دی پنجاب کاسٹس سفر 186-7

(2) ان تھوون اور ای ٹائیس انڈیا کاسٹس، ان ہی جلد 2 صفحہ 21

(3) ایضاً جلد 1 صفحہ 24

کوئی نشان ملے گا۔

بعد کے زمانہ میں ان کی تعداد میں اضافہ ہو گیا۔ بدھ کی پیدائش کی کہانیاں Jatakas شمالی ہند میں سولہ مہاجنپداس یا قبائلی ریاستوں کا حوالہ دیتی ہیں لیکن بعد کو ان کا اتاپتہ غائب ہو گیا۔ پرانوں میں بہت سے بیرونی اور ہندوستانی قبیلوں کا تذکرہ ہے۔ بہت سی حالتوں میں تو وہ ذاتوں کے نظام میں ضم ہو گئے ہیں دراصل قبیلوں کا ذاتوں میں تبدیل ہو جانے کا بہت ہی نمایاں رجحان رہا ہے کیوں کہ جب بھی سیاسی حالات اعتدال پر آئے اور قبیلوں کے بے مہم بازی کے مواقع کم ہوئے تو قبیلوں نے ذاتوں کے مذہبی رسوم کو اپنے اوپر لا دیا اس عمل کے دوران یہ کہنا آسان نہیں کہ کس کو قبیلہ اور کس کو ذات تسلیم کیا جائے۔

قبیلوں میں بھی حیثیت عرفی کا فرق ہے کچھ کا رتبہ بلند ہے جیسے کہ راجپوت اور مرہٹے اس کے بعد جاٹوں، گوجروں اور دوسرے بہتوں کا نمبر آتا ہے لیکن بے شمار ایسے بھی ہیں جن کو ہندوؤں کی خارجی ذاتوں سے میز کرنا مشکل ہی سے ممکن ہو گا کچھ قبیلے تعداد کے لحاظ سے اتنے بڑے اور جغرافیائی حقیقت سے اتنے بکھرے ہوئے ہیں کہ باوجود اس کے کہ ان کے نام اور ان کی ٹکڑوں میں تقسیم ان کا جرگہ اور گوت سب ایک ہی ہیں پھر بھی وہ ایک دوسرے سے بالکل الگ ہیں۔

قبیلوں اور جرگہوں نے ہندوستان کی تاریخ میں اہم حصہ لیا ہے وہ الگ الگ علاقوں میں مستقل آباد ہو گئے اور وہاں اپنی الگ الگ ریاستیں قائم کر لیں۔ ان ریاستوں میں سے کچھ پہلے کر سلطنت اور بعض تو شہنشاہیت بن گئیں لیکن یہ سیاسی ڈھانچہ صرف چند بڑے اور چھوٹے راجاؤں کے مجموعہ کا نام تھا جن کو آپس میں جوڑنے والا رشتہ ذمیلاذمالا سا تھا اور جن کو ہمہ وقت اندرونی افراق کا اندیشہ لگتا رہتا تھا۔ بااقتدار گروہ اور تابع جماعت دونوں میں زندگی کے مسائل میں کوئی اشتراک نہ تھا ہر ایک صرف اپنے مفاد کی فکر رکھتا تھا کوئی اس بات کی کوشش نہیں کرتا تھا کہ جماعتی اعراض کے اجزاکو ملا کر سب کی فلاح کے لیے، ان کو ایک بنا دے۔

اٹھارھویں صدی میں جے پور کے کچھواہہ جو دھ پور کے راتھور اور ادے پور کے سیسودیا اس کی متعین مثالیں ہیں۔ ان کا ایک دوسرے سے باہمی حسد اور ان کی انتہائی تنگ نظرانہ رقابتیں اتنی گہری تھیں کہ وہ آپس میں مل کر اجسٹھان کو پیرامن اور باعزت حالات عطا کرنے

کے بجائے مغلوں کی ماتحتی میں رہنے اور مرہٹوں کو خراج دینے کو ترجیح دینے تھے اگرچہ راجپوت ہندو ہندوستان کے مالی نسب سورا تصور کیے جاتے ہیں لیکن اپنے آقائے نامدار شہنشاہ دلی کو خوش کرنے کے لیے جاٹوں اور مرہٹوں کو مغلوب کرنے میں ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوشش کرتے رہتے تھے۔

جٹ اور نگ زیب کے زمانہ میں دو آہ کے بلند علاقہ میں عظمت کے ساتھ نمایاں ہوئے۔ اورنگ زیب کے انتقال کے بعد سلطنت کی روز افزوں کمزوری سے فائدہ اٹھا کر انھوں نے اپنی سلطنت بھرت پور کو مرکز بنا کر قائم کرنی۔ اورنگ زیب کو ان سے جو خطرہ لاحق تھا اس کا اندازہ کر کے اس نے راجہ کشن سنگھ کچواہہ کو ان کی سرکشی کرنے کے لیے متعین کیا۔ فرخ سیر کے زمانہ میں جے سنگھ سوائے نے چران کے خلاف فوج کی عنان قیادت اپنے ہاتھ میں لی اور جاٹوں کو کسی طرح قدرے اطاعت پر لے آئے لیکن جب یہ خطرہ پیدا ہوا کہ احمد شاہ ابدالی ہندوستان کو فتح کر لے اور مرہٹوں نے ایک فوج افغانی سیلاب کو روکنے کے لیے بھیجی تو جب تک مرہٹہ فوجیں جاٹوں کی سلطنت کے قریب رہیں سورج پال بھرت پور کے جاٹ راجہ نے دوستانہ رویہ ظاہر کیا۔ لیکن جیسے ہی یہ دریائے جمنا عبور کر گئیں اس نے پانہ پلٹ دیا احمد شاہ ابدالی سے ان کے ساتھ رہنے کا معاہدہ کر لیا اور خود دار مرہٹوں کو کوسنا شروع کر دیا۔ دو آہ کے جاٹوں کے مصائب اور بالآخر ان کی فتح میں ان کے رشتہ داروں نے جو بھاری تعدادیں پنجاب میں موجود تھے ذرا بھی دلچسپی ظاہر نہیں کی۔

مرہٹوں کو ایسے مواقع حاصل تھے جو کسی دوسری جماعت کو میسر نہ تھے وہ ایک جگہ آباد تھے جغرافیائی حالات ان کی پشت پناہی کر رہے تھے جو ان کو بھنی یا مغل حکمران کے دسترس سے محفوظ رکھتے تھے ان کی ایک مشترک زبان تھی اور وہ ایک ہم جنس و ہم نوع قوم تھے۔ راجپوتانہ کے راجپوتوں کے برعکس جو اس وقت کل آبادی کے صرف 6 فی صدی ہیں اور دو آہ میں جاٹوں کے بھی برعکس جن کی تعداد کل آبادی کی 8 فی صدی ہے مرہٹہ اس وقت مہاراشٹر کی کل آبادی کی ایک تہائی کے برابر ہیں اور پورے صوبہ میں وسیع دائرہ میں پھیلے ہوئے ہیں گزشتہ زمانہ میں بھی غالباً ان کی آبادی نسبت وہی تھی جو آج ہے ان کے مذہبی مت لکھن نے ان کے دل کے اندر اخلاقی اعلیٰ پیدا کرنے کا جوش بھر دیا تھا شیوا جی کی فوجی اور سیاسی وہانت نے ان کو ایک ایسی جماعت بنا دیا تھا جس کے پاس ایک

بلکست یعنی لیکن یہ تمام خصائص بیکار ہو گئے کیوں کہ مرہٹوں کے عزائم تنگ تھے ان کا سوراجیہ کا جو تخیل تھا وہ کل ہندوستان کو ایک متحدہ ملک تصور کرنے سے عاری تھا گو کہ اپنے سوراجیہ کے حدود کے باہر کے کل علاقے کو وہ بیرونی ملک سمجھتے تھے اس لیے اسے اپنی ملک گیری کی ہوس کی ہم پانی کا مناسب میدان خیال کرتے تھے یہی وجہ ہے کہ جب وہ مغل شہنشاہیت سے اقتدار اعلیٰ کے حصول کی جنگ کر رہے تھے تو شمال کی ہندو جماعتوں جاٹ، راجپوت، بندیلیا، بنگالی اور اڑیسہ وغیرہ کو انھوں نے اپنا دشمن بنا لیا۔

ذات اور قبیلے نے مختلف گروہوں کے درمیان اور ہندوستان کی معاشرہ کی وحدت کے خلاف جو ایک ناقابل عبور دیوار کھڑی کر دی تھی اس سے معاون میں رکاوٹ ڈالی اور باہم متحد نہیں ہونے دیا۔

ازمنہ وسطیٰ کے انگلستان میں بھی چار فرقوں کا نظام تھا۔ امر، پادری، فرسین (نیم آزاد کاشتکار) اور سرف (زرعی غلام) لیکن یہ سب کسی ناقابل عبور خندق کے ذریعہ ایک دوسرے سے جدا نہیں تھے امر اور اونچے درجہ کے پادری ایک ہی صف کے تھے۔ ایک ہی خاندان کے افراد امر بھی ہوتے تھے اور پادری بھی۔ فرسین خوشحالی کا وصف حاصل کر کے امر میں شامل ہو سکتے تھے اور اگر بد حال ہو گئے تو بچے کر کے سرف (زرعی غلام) بن جاتے تھے فرانس میں جو نظام رائج تھا اس میں اس سے کم چلک تھی پھر بھی ہندوستان کی ذاتوں کے نظام کی طرح کی کوئی چیز وہاں نہ تھی۔

انگلستان میں بھی قدیم برطانوی باشندوں کے علاوہ بہت سے قبیلے باہر سے آکر آباد ہوئے تھے جیسے کہ انگلیس، سکیسن، جوت، ڈین اور نارمن۔ لیکن ۱۰۶۶ء میں نرسن فتوحات کے بعد سب متحد ہو کر ایک قوم بن گئے۔ اور دو صدیوں کے بعد ان کی الگ الگ حیثیتوں کا کوئی نشان تک نہ رہا قبیلوں کا اس طرح مل جل کر ایک بننے کا واقعہ فرانس، اٹلی، اسپین بعد گرجمنی اور دوسرے یورپین ممالک میں بھی پیش آیا۔

لیکن ہندوستان کا حال یہ ہوا کہ وہ خول جن میں چھوٹے چھوٹے فرقے بندھے انھارویں صدی کے آخر تک اس کے بعد تک بدستور قائم رہا۔ ان کا یہ جمود بہت سے واقعات کا نتیجہ تھا جن میں مخصوص امر یہ تھا کہ ہندوستان کی اقتصادیات کی کوئی کیفیت تھی یعنی قلیل سرمایہ داری والی زراعت کی ایسی پیداوار کہ صرف زندگی کسی طرح بسر ہو سکے غیر مثینی مگر بلو منع

عالم کی محدود کھالنی اور کم بیوپاری یہ تھے اس وقت کی اقتصادیات کے نمایاں رنگ روپ جب تک یہ قائم رہے سماجی تبدیلیوں کا جذبہ کمزور رہا اور جب تک قدیم سماجی اقتصادی ڈھانچہ باقی تھا سماجی اتحاد کی جانب قدم بڑھانا ممکن نہ تھا۔

ذات اور قبیلے صرف ہندو سوسائٹی ہی میں باہمی تقسیم کے عوامل نہیں ہندوستان کے مسلمانوں میں بھی یہ دونوں تقریباً اسی طرح پھرائے ہیں اگرچہ اس کے قول کے مطابق اسلام کوہ آتش فشاں کی سی ایک طاقت ہے ایک آتشیں اور متحد کرنے والی قوت جو مناسب حالات میں ایک قوم (نیشن) کی بھی تعمیر کر سکتی ہے۔ یہ قبائل سے قطار در قطار ڈھا پنچوں کو گلا کر ایک میں ملا دیتی ہے اور ان کی اندرونی تنظیموں کو تحلیل کر کے ایک ہم صفت نمونہ میں تبدیل کر دیتی ہے جن میں اس سے قبل کے رسم و رواج کا کوئی وجود یا نشان تک نہیں مل سکتا ہے ۱۷، پھر بھی یہ واقعہ ہے کہ اسلام جو کتابوں میں ہے وہ اس سے بہت مختلف ہے جو اسلام عمل میں دکھلائی دیتا ہے پیغمبر اسلام کی تعلیمات اور ازمنہ وسطیٰ میں مسلمانوں کے اندر جو واقعی رسم و رواج جاری تھے اور ان کی تونٹیلیں قائم تھیں ان دونوں کا درمیانی وقفہ اس سے کم و وسیع نہیں ہے جو وقفہ ہندو دھرم شاستر اور مذاہن کے اس نظام میں ہے جس پر واقعی عمل ہو رہا تھا۔ ایٹنسن کہتا ہے: "یہ لوگ (مسلمان) کسی مذہبی قوانین سے کہیں زیادہ سماجی اور قبائلی رسم و رواج کی زنجیروں میں جکڑے ہوئے ہیں" (۱۸)

پنجاب میں مسلمانوں کی اکثریت تھی یہ لوگ زیادہ تر وہ تھے جو ہندو سے مسلمان ہوئے تھے لیکن ایٹنسن کے قول کے مطابق "ہندو مذہب تبدیل کر کے اسلام قبول کرنے سے اس (ذات) پر ذرا بھی اثر پڑنا لازمی نہ تھا" (۱۹) وہ آگے چل کر کہتا ہے "ایک مسلم ہندو چوت گوجریاٹ معاشرتی قبائلی سیاسی اور انتظامی اغراض کے لیے اسی طرح راجپوت گوجریاٹ ہے جیسے کہ اس کا ہندو بھائی"۔ اس کے سماجی رسم و رواج بلا ذرا سی تبدیلی سے قائم رہے اس کی قبائلی پابندیوں میں کسی طرح کا ڈھیلا پن نہیں آیا اور شادی اور وراثت کے قوانین بدستور غیر تبدیل رہے ۲۰

(۱) ریتھ ایچ ڈی پیل آف ایڈیا ۱۹۵۸ ایڈیشن صفحہ 2۵9

(۲) ایٹنسن ہندی سماج کا سلسلہ - صفحہ ۱۰

مالک متحدہ آگرہ و اودھ کی مردم شماری کی رپورٹ میں بلنٹ لکھتا ہے کہ سید شیخ مغل اور پٹھانوں کے علاوہ "باقی سب مجموعی طور پر ہندو مذہب تبدیل کر کے مسلمان ہوئے تھے اور ایک بڑی حد تک شادی بیاہ اور بچائیتوں کے بارے میں ان کے اندر جو مراسم رائج ہیں وہ اس ذات کے مراسم کا مشنی ہیں جس سے یہ لوگ پہلے تعلق رکھتے تھے مسلم راجپوت مجموعی طور پر اپنے قبیلے کے اندر ہی شادی بیاہ کرتے رہے ہیں کبھی کبھی اتفاقی طور پر راجپوتوں کے گوت کے باہر کی شادی کے قوانین پر بھی عمل قائم رکھا ہے پشتہ و رگرو جوں کے ہاں پنجائیتیں اتنی ہی طاقتور ہیں جتنی ہندو بھائیوں کے یہاں یہی حال بنجاروں، کہاروں، جولاہوں، دھنیوں، کزگروں، یاکسگروں (مسلم کہار)، کیرلوں، طوائفوں، شیخوں، جہتوں (بگلی) حلوائیوں، کبجروں، سنہلہوں، چوڑیہاروں، تانباہیوں، قلندروں، گھوگرہوں، کان میلوں اور دوسروں کا ہے" (۱)

پی۔ سی۔ ٹیلٹن، بہار اور اڑیسہ کی مسلم ذاتوں کی ایک فہرست دیتا ہے (۲) اس میں دھنیا، جولاہا، کبجروہ، پٹھان، سید، شیخ کے نام درج ہیں۔ انھوں نے گجرات کے بارے میں یہ رائے ظاہر کی ہے کہ موسمن کنہی اور مولے سلام اسلام کو اپنا مذہب اور ہندو ازم کو اپنا سماجی ڈھانچہ تصور کرتے ہیں (۳) سندھ کے بارے میں وہ کہتا ہے کہ "مولا تو مسلمان اور تختی قبیلے سب برابر ہیں اور آزادی کے ساتھ ایک دوسرے سے شادی کر سکتے ہیں لیکن عملاً مختلف اجزا کی سماجی پوزیشن کو بڑی اہمیت دی جاتی ہے شادی یا تو اسی قبیلے کے اندر یا ایسے قبیلے کے ممبران سے کی جاتی ہے جو سماج میں مساوی درجہ رکھتے ہوں" (۴)

رجسٹر ڈھرن نے مسلمانوں میں ہندو ذاتوں کے تمام خط و قال کو پایا۔ یعنی اپنے ہی قبیلے کے اندر شادی کرنا، پیشوں کا مخصوص ہونا، حق ترجیح کے ضابطے اور سماجی پابندیاں جے انک

(۱) بلنٹ ای۔ اے۔ ایچ سنس آف انڈیا ۱۹۱۱ء، جلد ۵: یونائیٹڈ پراسنسز آف آگرہ اینڈ اودھ پارٹ آف رپورٹ صفحہ ۳۵۸

(۲) ٹیلٹن پی۔ سی سنس آف انڈیا ۱۹۲۱ء، جلد ۷: بہار و اڑیسہ رپورٹ صفحہ ۴۵ - ۲۹۷

(۳) انھوں نے آر۔ ای سنس آف انڈیا ۱۹۵۱ء، جلد ۹: کبھی پارٹ آف رپورٹ صفحہ ۱۷۷

(۴) ایضاً صفحہ ۳۴

(۵) جی۔ جے۔ ایچ سنس آف انڈیا ۱۹۵۱ء، رپورٹ صفحہ ۴۳۵

بشن اس امر پر اظہارِ افسوس کرتا ہے کہ "باوجود اس کے کہ اطلاعاتِ رضا کارانہ طور پر دی گئی تھیں پھر بھی گورنمنٹ نے صرف ذاتوں کے لکھنے کا حکم دیا" اور لکھتا ہے کہ "مسلمانوں کے معاملہ میں ان کے صرف ایسے جتھوں کی فہرست مرتب کی گئی جو کوئی خاص پیشہ کرتے یا کوئی خاص سماجی رنگ روپ رکھتے ہیں جو ظاہر ہے کہ ذات کے نظام سے ماخوذ ہیں" آگے چل کر وہ لکھتا ہے کہ "دو جتھوں کے درمیان شادی بیاہ مسلم جتھے کے معاملہ میں ممنوع ہے یہ مسئلہ بھی ہندو ذاتوں سے ماخوذ ہے" (5)

1931ء کے پہلے تمام مردم شماری کی رپورٹوں میں مسلم ذاتوں کی ایک طویل فہرست دی ہوئی ہے اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اٹھارہویں صدی میں ہندوستان کے رہنے والے مسلمان ہندو سوسائٹی کے نمونہ کی اتباع کرتے تھے لیکن بہر حال ہندو ذات کے نظام سے ایک بنیادی فرق اس میں تھا۔ ہندو ذات کا نظام خواہ عمل میں کسی قدر مذہبی کتابوں کے قواعد و ضوابط سے دور چلا گیا ہو لیکن جہاں تک اس کی ماہیت کا تعلق ہے ان کی تائید اُسے حاصل تھی۔ مذہبی احکام اور عمل میں آنے والے مراسم میں کوئی بنیادی اختلاف نہ تھا۔

اس کے برعکس مسلمانوں میں "ذات" اسلام کے احکام کے براہِ راست منافی تھی مذہبی نقطہ خیال سے "ذات" غیر اسلامی تھی اور جب کسی مسلمان کا ضمیر بیدار ہوتا تو وہ اس پر مجبور ہوتا تھا کہ وہ اس سے انکار کرے۔ لیکن اٹھارہویں صدی میں اس بیداری کا نوا بھی نہ دیکھا جاسکتا تھا۔

مسلم قبیلہ ہندی نے ہندوؤں سے زیادہ مصیبت میں مبتلا کیا۔ پٹھان اور بلوچ قبائل اور ان کے بے شمار جتھے اور خاندان دریا ئے سندھ کے مغربی علاقہ میں گنجان بسے ہوئے تھے۔ ہندو قبیلوں نے تبدیلِ مذہب کے بعد بھی اپنی تنظیموں اور اپنے قبائل کی علاقہ دہی پسندی کو باقی رکھا۔ یہ مسلم راجپوت جاث اور گوجر تھے سیدوں کا دعویٰ ہے کہ وہ عربی النسل ہیں اور مغل اپنے کو وسط ایشیاء کے قبائل کی اولاد کہتے ہیں خاندانِ لودی کی حکومت میں بہت سے افغان ہندوستان میں مستقلاً قیام اختیار کر چکے تھے ان میں سوری قبائل جو مغلوں کو اور روملوں کو مار بھگانے میں تقریباً کامیاب ہو گئے قابلِ ذکر ہیں اور جنھوں نے اٹھارہویں صدی میں بڑی ناموری حاصل کی تھی۔ ایک مذہبی اور بہت ہی سرکش قبیلہ

میو کا ہے جو دلی کے جنوب مغرب میں رہتے تھے۔

مسلمانوں میں سید مخصوص لحاظ اور انتہائی ادب اور احترام کے لیے مخصوص تھے ایک سید کو مارنا یا گالی تک دینا گناہ تھا۔ اور نگ زیب کا کہنا ہے ”عالی نسب سادات سے حقیقی محبت کرنا ہمارے دین کا ایک جز ہے۔ یہی نہیں بلکہ یہ روحانی معلومات کا جوہر ہے اور اس قبیلہ سے عداوت رکھنا آتش جہنم میں داخل ہونے اور غضب کے مستحق ہونے کا باعث ہے“

مغل اور پٹھان سپہرگ طبقے تھے مغلوں پر حکمرانوں کی خاص نظر التفات تھی ان کو شہری اور فوجی ذمہ داریاں سونپی جاتی تھیں۔ حکومت سے وفاداری کے معاملہ میں پٹھان مشکوک تصور کیے جاتے تھے وہ عام طور پر حاکم وقت سے سرکشی اور بغاوت کرتے رہتے تھے۔ اُونچے طبقے کے ہندو جو اسلام لے آتے تھے ان کو نو مسلم کہا جاتا تھا اور ان کو شیخ کا لقب دیا جاتا تھا۔ وہ اپنے ابتدائی جتنے ذات کے نام پیشے اور رواج سے پٹے رہتے تھے۔ وہ مسلمان جو ہندوستان میں پیدا ہوئے (خواہ وہ نو مسلم ہوں یا ماقبل کے تارکین وطن کی اولاد ہوں) زیادہ عزت کی نگاہ سے نہیں دیکھے جاتے تھے۔ بادشاہ باہر سے آئے ہوئے مسلمانوں پر اپنا لطف و کرم اور مناسب برساتا رہتا تھا جو اپنے آپ کو برتر سمجھتے تھے ”ادو اور فرار“ ان کے جذبہ برتری سے تعجب میں آگئے وہ لکھتے ہیں کہ یہ لوگ (یعنی مغل) اس میں فخر محسوس کرتے تھے وہ گورے کہے جاتے ہیں۔ ہندوستانیوں سے نفرت کے انداز میں جو سیاہ فام تھے۔

ہندوؤں کی طرح مسلمان میں بھی دو طبقے تسلیم کرتے تھے ایک وہ جو اعلیٰ درجے کے تھے اور حکومت کی کارروائیوں میں دخل دینے کا منصوبہ رکھتے تھے اور ”شریف“ کہلاتے تھے دوسرے جو زیادہ تر نیچے درجے کے ہندو تھے اور تبدیل مذہب کر کے مسلمان ہوئے تھے ”ذلیل“ (قابل نفرت) کہے جاتے تھے۔

اس طرح علاقائی قبائلی نسلی فرقہ وارانہ اور ذات کی تعریقات کے باعث مسلمان ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے تھے۔ نوزائی ایرانیوں کے رقیب تھے۔ افغانی مغلوں کے مخالف تھے جنہوں نے دلی میں انھیں نکال کر ان کی جگہ لے لی تھی۔ ہندوستانی مسلمان ولایتوں کے (یعنی وہ لوگ جو مالک ایران و ماورائے آکس سے آئے تھے) غرور پر ناراض تھے، خدیو تین خلفا کو برا بھلا کہتے تھے جن کو سستی لوگ مسلمانوں کے دینی پیشوا (خلفاء راشدین) تصور

کرتے تھے۔ بستی شیعوں کو دائرہ اسلام سے خارج سمجھتے تھے۔ (رافضی)
مسلمانوں میں پیشہ کی بنیاد پر شمار ذاتیں تھیں مثلاً سوت بننے والے (جو لاپرواہ
کرنے والے (قصاب) پانی لے جانے والے (بہشتی) جھاڑو بننے والے (لال یگی) وغیرہ۔
سوسائٹی میں تفریق ڈالنے والی ترغیبات اور سیاسی معاملات میں چند افراد کی جواوچی
ذاتوں پر مشتمل تھے حکمرانی پر اجارہ داری مسلمانوں میں بھی اسی طرح قائم تھیں جس طرح کہ
ہندوؤں میں تھیں۔

ہندوستان میں سماجی زندگی کی بنیاد ذات اور قبیلہ ہی ہے لیکن رشتہ داریوں کے
ماسوا اور بھی معاملات ہیں جو انسان کی اجتماعی زندگی تہہ میں ہیں۔ ان میں علاقہ کو اہمیت
حاصل ہے یہ قرب مقامی کا اصول ہے یعنی ہمسائیگی۔ زمین انسان کی بعض لازمی ضروریات
ملوری کرتی ہے اور اس کا ناجائز استعمال ایسے تعلقات کو جنم دیتا ہے جو جتنا بندی کی بنیاد
ہیں۔

ذات اور قبیلہ لازمی طور پر علاقائی نہیں ہیں لیکن ہندوستان میں ان کی کثرت ان
کے اندر تقریباً خود اختیاری اور اندرونی سالمیت یہ وہ عوامل تھے جو باہم مل جل کر ان کے ایک
عظیم تروحدت بننے میں مانع ہوئے۔ ایک مربوط ہندو سوسائٹی کا تخیل کبھی نشوونما نہ
پاسکا حتیٰ کہ جو ایک ہی علاقہ میں رہتے تھے اور ایک ہی زبان بولتے تھے ان میں بھی مل جل
کر سب کی ایک مقامی سوسائٹی کا تخیل پیدا نہ ہو سکا کبھی کوئی بنگالی یا پنجابی یا آندھریا تامل
یا گجراتی قومیت رونما نہیں ہوئی مرہٹوں کا ملاحم استثنائاً تصور کیا جاسکتا ہے لیکن درحقیقت
ایسا نہ تھا کیوں برہمن پیشواؤں کے زمانہ میں کٹر تقلیدی تربیت نے پھر سر اٹھایا اور کچھ بھی
تھوڑی سی سالمیت انقلابی سماجی طاقتوں نے پیدا کی تھی انھیں ختم کر دیا۔

نیشنلزم کے مثبت اور منفی دونوں پہلو ہیں یہ اپنے اندر ان لوگوں کو شامل کرتا ہے
جو ایک خاص طور پر رکھتے ہیں اور بقیہ سب کو اپنے سے خارج کر دیتا ہے۔ شیواجی نے
جو سیاسی نظام تعمیر کیا تھا اور جو ان کے بعد کے آنے والوں کو وراثہ ملا اس میں ایک خاص
مرہٹہ قوم کا ایسا تخیل کبھی نمایاں نہیں ہوا جو قومی اور اخلاقی پابندیوں سے بندھا ہوا ہو اور
مرہٹوں کی انفرادیت قائم رکھنے کی لگن رکھتا ہو۔

مزید برآں ذات کا فلسفہ اس کی اجازت ہی نہیں دے سکتا تھا کہ پیشہ یا فرقہ ہی کی

بنیاد پر سماجی گروہ بندیاں یا رشتہ داریاں زیادہ پھیلی ہوئی ہوں۔ برہمن چھتری یا دوسری ذاتوں نے کل ہند بنیاد یا علاقائی ہی بنیاد پر کبھی باہمی تعاون نہیں کیا اور نہ زراعت، تجارت یا صنعت کے پیشوں نے اس جانب رہنمائی کی کہ ایک قوم کے پیشوں کا ایک وفاق تیار کیا جائے، وٹمنوس شیواس اور شاکناس جو مختلف علاقوں میں آباد تھے برائے نام ہی یہ محسوس کیا کہ ان کی طرح کے فرقے دوسری جگہ بھی آباد ہیں اگرچہ نانک، اکبر اور چٹینا اور رام داس وغیرہ نے ایسی تحریکات چلائی ہیں جن کا نظریہ ہندو گہرا لیکن وہ بھی محدود ہو کر رہ گئیں۔

قبیلوں نے بھی ایک ساتھ مل جل کر کام کرنے کی کسی رغبت کا کوئی اظہار نہیں کیا سندھ کے جاٹ، پنجاب کے جاٹ، راجستھان کے جاٹ اور اتر پردیش کے جاٹ اپنا تنہا ہل چلانے پر قائم رہے، یہی پنجاب، راجستھان، اتر پردیش اور وسطی ہندوستان کے راجپوتوں نے بھی کیا۔ ترقی یافتہ قبیلوں میں کسی طرح کا باہمی میل جول نہ تھا۔ افغان پٹھان، بلوچی روہیلہ وغیرہ ایک ہی مذہب کے پیرو تھے لیکن ان کا کوئی مشترک منصوبہ یا نظام نہ تھا۔ اس طرح نہ تو ہندو اور نہ مسلمان مجموعی طور پر ایک واحد سوسائٹی بناتے تھے اس وقت جو حالات تھے ان کی بنیاد پر ان کے لیے یہ ممکن ہی نہ تھا کہ وہ اپنے مذہبی اختلافات کو دور کر دیتے اور مل جل کر ایک وطنی قومیت بن جائے۔

کثرت کے یہ عہد براہِ تقریقات کی جانب اشارے کرتے رہے اور اس میں ایک وحدانی شکل اختیار کرنے کا کوئی ضروری مادہ نہ تھا۔

(6) گاؤں

ذات ایک نیم سماجی مذہبی ادارہ تھا لیکن اس کے عظیم اقتصادی نتائج تھے اگر اپنے سماجی مذہبی پہلو سے سوسائٹی ڈھیلے رشتہ میں بندھی ہوئی مختلف ذاتوں کا ایک مجموعہ تھی تو اپنی سیاسی اقتصادی پہلو سے یہ بہت سے گاؤں کا ایک مجموعہ تھی جس میں گاؤں اس کی اقتصادی اور علاقائی اکائی تھے۔ یورپ کے ازمندہ وسطیٰ میں انگلستان میں جو مینور اور فرانس میں سگینور تھے وہی اٹھارھویں صدی کے آخر تک ہندوستان میں گاؤں تھے۔ لیکن ہندوستان کا گاؤں اپنی ابتدا اپنے عمل دخل اور اپنی تعمیر میں یورپ سے مختلف تھا۔ موخر الذکر عالمگیر جنگ اور فساد کی لہر کے نتیجہ میں عالم وجود ڈھانکے تھے اور مدم الذکر

قانونِ حیات مرتب کرنے کی کوشش کا آئینہ دار تھا۔ دن آٹھرم دھرم۔
 یہ امر کہ واقعاتی حقیقت اور بنیادی اصول میں بہت دور کا فاصلہ تھا کوئی معقول دلیل
 اس کی تہہ کے اصول موضوعہ کو نظر انداز کرنے کی نہیں ہے اور نہ تو اس نظریہ کی تردید اس
 واقعہ سے ہو سکتی ہے کہ اٹھارھویں صدی کے جنگامہ خیز زمانہ میں گاؤں قلعوں کی شکل
 میں نظر آتے تھے جن کے چاروں طرف دیواریں تھیں۔ برج اور پاسبانی کے لیے مینارے
 تعلقدار اور ماتحت (ویسل) کے رشتے تھے۔ اس کی اقتصادی بنیاد اور اس کی عمارت بالائے
 عمارت کی مالیات دونوں اس کے جنگ جو یا نہ اغراض کا اعلان کرتے تھے۔

ہندوستان کے گاؤں میں زرعی غلام یا ایسے غلام کے لیے جوز میں یا آقا سے بندھ
 ہوئے ہوں کوئی جگہ نہ تھی۔ ہندوستان کے گاؤں براہ راست جنگوں میں حصہ لیتے تھے
 یہ فرض راجاؤں اور بادشاہوں یا ان ذاتوں کا تھا جن کا پیشہ ہی لڑائی لڑنا تھا۔ بہتری میں
 کہتا ہے کہ ”اگرچہ امن بردار برطانیہ کے اقتدار کے قیام کے قبل ہندوستان جس مسلسل جنگ
 کی لعنت میں گرفتار رہا اٹھارہویں صدی کے دوسرے ملک نہ تھا۔ لیکن کچھ بھی یہ حقیقت ہے کہ ہندوستان
 کے لوگ کبھی جنگجو قوم نہ تھے۔“ (۱) ہندوستان کے مواضعات کا اصل کام یہ تھا کہ دھرتی ناما
 کو حتی المقدور دبا کر اتنی پیداوار نکالیں جس سے بنی نوع انسان کی غذا کامیابی کے ساتھ میسر
 ہو سکے۔ اس مقدس کام میں سب کی شریعت واجب تھی یعنی برہمن اپنی عبادتوں اور
 پیشین گوئیوں اور مذہبی احکام و رسوم کی کارروائیوں سے چھٹی اپنے حفاظتی انتظامات اور
 سرپرستی سے اسان اپنی محنت اور اہل حرفہ اپنے فن کی خدمت سے تعاون کریں۔
 زمین سے جو کچھ بھی پیدا ہوا اس میں سے ہر ایک کو اپنی خدمت کا حصہ نہ حصہ رسداری کے
 طور پر ملے۔

مسلمان جوگاؤں میں آباد ہوئے وہ بھی اسی رنگ میں رنگ گئے ہندو نظام کے ویرہ
 خیالات نے ان کے دماغوں پر قبضہ کر لیا۔ مذہب، عبادت، روزانہ اور تہواروں کے معاملات
 میں مسلمان مختلف تھے لیکن ان کے انجام و پیر کے طور طریق میں انھوں نے بہت سا رنگ بچھ
 ہندوؤں سے مستعار لے لیا تھا۔ گاؤں کے عام میلوں اور رنگ ریلیوں میں دواؤں مشترک

ہو کر کام کرتے تھے اور تہواروں میں جو کسی ایک ہی کا مخصوص ہوتا تھا دونوں شریک ہوتے تھے اس زمانہ کے حالات کے مطابق گاؤں نے ایسا اندرونی تال میل بنالیا تھا جس نے استحکام اور اس قائم کر دیا اور ایک پر اس کی حیثیت کے مطابق ذمہ داری ڈال دی تھی لیکن اسی کے ساتھ ساتھ یہ بھی ہوا کہ اس نے سماجی حالات کو بے جان کر دیا۔ سوسائٹی جو درجہ دار طبقات میں تقسیم ہو گئی تھی وہ مضبوطی سے اپنی اسی جگہ پر قائم ہو گئی۔ فرد کا حال یہ تھا کہ وہ اپنی پیدائش کے دھاگے میں بندھا ہوا تھا اور اس کو اپنی حالت میں تبدیلی کرنے کے مواقع حاصل نہ تھے گاؤں کے لوگ مضبوطی سے الگ کیے ہوئے خانوں میں بٹ گئے جس میں ایک مختصر اقلیت کو حق اعلیٰ عزت اور عیش میسر تھا اور زبردست اکثریت کے عوام کو محنت کی بجلی میں پیسے جانے سنگمرانہ احتیاج اور خلاف انصاف ذلتوں کی سزا دے دی گئی۔

گاؤں اور قصبات

گاؤں اقتصادیات کی شین کے پتے کے بیچ کا حصہ یعنی مرکز تھا۔ زراعت صنعت اور تجارت سب اسی کے گرد گھومتے تھے اس معاملہ میں ہندوستان وسطی زمانہ کے یورپ سے مختلف تھا جہاں اقتصادی زندگی منقسم تھی یعنی زراعت تو گاؤں کے حصہ میں تھی اور صنعت اور تجارت قصبات کے حصہ میں۔ ہندوستان میں شہر بھی تھے لیکن وہ صرف اس طبعی کیڑے کی طرح تھے جو دوسرے پودے یا کیڑے سے غذا حاصل کرتا ہے۔ کچھ تو سیاسی اقتدار کے مرکز تھے اور کچھ مذہبی مرکز تھے کچھ کی خصوصیت یہ تھی کہ وہ دریا کے گھاٹ یا سڑک کے چوراہے پر واقع تھے لیکن ان میں کوئی ایسا نہ تھا جس کی خوش حالی یا آبادی کسی آزاد صنعت یا تجارت کی وجہ سے ہو۔ برزیل کو یہ نظر آیا کہ شہروں کا متنزل حکمرانوں کی لاپرواہی کا نتیجہ تھا مثلاً لاہور اس لیے اجڑا ہوا تھا کہ حکمران دلی یا آگرہ میں رہتے تھے اس کو یہ بھی نظر آیا کہ دلی اور آگرہ کی آبادی کا بیشتر حصہ فوج کی موجودگی پر منحصر تھا (۱) حقیقت باشندگان دلی شاہی فوج کا ایک حصہ تھے ان کی حقیر صنعت کا بیشتر حصہ قلیل تعداد صاحبان اقدار سیاسی افسران، دولت مند امرا اور ان کے خواص کی ضروریات پوری کرنے کے لیے وقف تھا۔

(۱) بریجر، ایف ٹریولس ان دی مغل امپائر (کاسٹیل اینڈ اسٹریٹس) ۱۹۳۴ء، صفحہ ۳۸۴-۳۸۵

لیکن شہروں کے دل صنعتی کارخانوں میں ہر وقت کام کی مشغولیت کے سبب شور و غل سے یا جان دار پریس کی آوازوں سے یا تاجروں کے بازار میں سودا کرنے کی دوڑ دھوپ کی ہلچل سے دھڑکتے نہیں رہتے تھے۔ شہریوں کی کوئی ایسی کونسل نہ تھی کہ تعلقہ دار یا مذہبی پیشوا اگر ان کی آزادی میں مداخلت کریں تو وہ ان کے سامنے مقابلے کے لیے کھڑی ہو اور نہ اٹھارہویں صدی کے ہندوستان کا گاؤں اسی صدی کے انگلستان کے گاؤں کے مثل قرار دیا جاسکتا ہے کیوں کہ انگلستان میں شہروں کے باہر رہنے والی ایک کثیر آبادی کے رزق کا انحصار زراعت پر نہیں بلکہ کلیئہ یا جزہ صنعتی پیشوں پر تھا (۱)

ہندوستان میں زراعت ہی عادی تھی اور وہ ذاتیں بھی جو شروع میں دوسرے پیشوں سے تعلق رکھتی تھیں وہ بھی زراعت کو بطور ایک اضافی پیشہ کے اختیار کر لیتی تھیں۔

گاؤں سماجی زندگی کے مرکز کی حیثیت سے

گاؤں سماج کے تمام تحریکات کا مرکز تھا۔ گاؤں ہی اپنے باشندے کو ایک گھر دیتا تھا جس میں وہ رہتا تھا شادی کرتا تھا اور بچہ پیدا کرتا تھا یہ اس کے دیوتاؤں کا بھی استھان تھا گرام دیوتا اور کل دیوتا اور ان دیوتاؤں کی مشترک جگہیں، یہی اس کے پیشوں کے کرنے کا مقام تھا گاؤں ہی میں اس کو زمین ملتی تھی جس میں وہ فصل اگاتا تھا۔ جس سے اپنا پیٹ پالتا، اپنے بچے اور رہنے کے مکان کا سامان کرتا تھا۔ کلچرل اور اجتماعی زندگی کا بھی یہی مرکز تھا۔

گاؤں میں مکانات صرف پناہ کے لیے بنائے جاتے تھے لیکن علاقے علاقے آپ و بھو کے حالات پر جو ایک دوسرے سے بہت زیادہ مختلف تھے تعمیر کا انحصار ہوتا تھا البتہ خاص فرق چھت چھانے کے معاملہ میں تھا یعنی ڈھلوان چھت جو بھوس یا کھیر پر سے چھانی ہوئی ہوئی تھی یا بھو چھت جو کلڑی کی بلیوں اور ٹیوں پر ہوتی تھی۔ مٹی کی دیواریں اور کچے مٹی کے پٹے ہوئے فرش عام تھے لیکن گاؤں کے مکانات رہنے والوں کی حیثیت کے مختلف قسم کے ہوتے تھے یعنی دولت مند زمین داروں اور پختہ طبقہ کے لوگوں کا شکاروں

اہل حرفہ اور ان ذاتوں کے مکانات جن کا پیشہ گندہ ہے ایک دوسرے سے مختلف تھے زمیندار کے مکان کے علاوہ بقیہ مکانات ایک ہی جگہ تنگ اور پیچیدہ گیوں کے آس پاس گنڈم ہوتے تھے انسان اور جانور آس پاس ہی رہتے تھے اور حفظان صحت کے حالات کو یک قلم نظر انداز کیا جاتا تھا۔

گھاؤں کی آبادی عام طور پر محنت کش اور مزدور طبقوں، اپنی ذات کے لوگوں اور سرکاری افسران پر مشتمل ہوتی تھی۔ محنت کش طبقہ میں کسان اور اہل حرفہ شامل تھے اہل حرفہ یا نوپو تہیثوں کے کرنے والے ہوتے تھے یا ذات کے باہر کے لوگ۔ اپنی ذاتوں میں برہمن چھتری (مالکان اراضی کا گروہ) اور دیس (وہ لوگ جو تجارت اور بنک وغیرہ کے کام میں مشغول رہتے تھے) شامل تھے۔ اسی طرح مسلمان جو گھاؤں میں آباد تھے یا نوپو طبقہ کے ہوتے تھے (یعنی شریف) جو بالکل ہندوؤں کی اپنی ذاتوں کے مشابہہ تھا یا اپنے طبقے کے (رذیل) یعنی وہ لوگ جو کمتر درجہ کے پیشے کرتے تھے۔

ذاتوں کی تعداد میں نہیں تھی لیکن ایک اوسط درجہ کے رقبہ کے گھاؤں میں پندرہ سے بیس تک ذاتیں ہوں گی۔ گھاؤں کے حسن انتظام کا انحصار ان سب کے تعاون پر تھا جو کہ گھاؤں کے تمدنی جسم کے یہ اعضاء تھے۔

گھاؤں کے جماعتی نظام سے تین قسم کے فرائض منصبی متعلق تھے (۱) سماجی مذہبی اور ثقافتی (۲) کلچرل (۳) اقتصادی اور سیاسی۔

۱۔ کلچرل

سماجی، مذہبی اور ثقافتی ذمہ داریوں کے فرائض میں ذات کے اندرونی انتظامات ممبران کے باہمی تعلقات کو بھوار کرنا ان کو ہم نوالہ و ہم پیا لہ بنانا زن و شوہر کے تعلقات کو سنوارنا اور ان سب کے لیے ضابطے تیار کرنا شامل تھے مختلف ذاتوں کے معاملات گھاؤں کے عام تہوار اور مذہبی رسوم کا انجام دلانا اور تعلیم تفریح اور کھیل کو دہی ان میں آتے تھے ان فرائض کو معقول طریقہ پر ادا کرانے کا آلہ ذات کی پنہایت تھی۔

2- اقتصادی

(الف) **زراعت** | جہاں تک کہ اقتصادی نظام کا سوال تھا گاؤں ایک خود کفیل اکائی تھا اس کی پیداوار کی کل صلاحیتیں غلہ پیدا کرنے تک محدود تھیں کاریگری اور حرفت جزوی حیثیت رکھتے تھے اور تجارت اور بینک کا کام وغیرہ مختلف قسم کی فصل اگانے اور ان کی تقسیم اور استعمال کو مرتب کرنے میں محدود معاون ہوتا تھا۔ دیہات کا معیار زندگی بہت پست تھا گاؤں کی اقتصادیات صرف زندہ رہنے کے حد سے اوپر کبھی نہیں اٹھی۔ گاؤں کی ضروریات سے جو کچھ پیداوار فاضل ہوتی تھی اُسے مختلف ایجنسیاں چھین لیتی تھیں جیسے تعلقدار، درمیانی لوگ اور حکومت زراعتی ترقی کے لیے مزید لگانے کے لیے کچھ بچتا تھا۔

سرمایہ دارانہ نظام اور شینوں سے کام کرنے کا وقت آنے سے پہلے گاؤں کا نظام صدیوں تک بلکہ تقریباً عہد ہزار سالہ تک اسی طرح بلا کسی ترمیم یا تبدیلی کے قائم رہا گاؤں لازمی طور پر جو تنے کے قابل کھیتوں اور رہنے کے لیے گھروں کے ایک باضابطہ مجموعہ کا نام تھا اس میں کئی طبقوں کے لوگ بستے تھے جن کے اندر آپس میں کسی نہ کسی قسم کا کوئی تعلق تھا اور کام میں شرکت کا کوئی نہ کوئی ذریعہ تھا۔

گاؤں کی زمین یا تو قابل زراعت تھی یا قابل زراعت زمین جوتوں میں بٹی ہوئی تھی جسے کاشتکار انفرادی طور پر جوتے تھے۔ برخلاف یورپ کے ان کے حدود کی نشاندہی جھاڑیوں یا کھائیوں سے نہیں ہوتی تھی۔ پانی کی نالیاں یا دوسرے غیر واضح شکلوں سے کھیتوں کی نشان دہی ہوتی تھی۔ ہر کاشتکار کی جوت الگ الگ ہوتی تھی اور ایک کار قبہ دوسرے سے مختلف تھا۔ جیسا کہ صوبہ پنجاب کے پرگنہ بادشاہ پور کے 1680-81 کے محاصل جزیرہ کے اعداد و شمار سے ظاہر ہوتا ہے (۱)

پرگنہ کی کل آبادی 855 تھی۔ ان میں سے 20 مجلس اور ادائیگی کے قابل نہ ہونے کی وجہ سے جزیرہ کی ادائیگی سے بری کر دیئے گئے تھے 535 جوتے اور جن سے مجموعی آمدنی

(۱) ملاحظہ ہو غلامہ اسحاقی (ایم۔ اے۔ ان دی نیشن لائبریری مسلم یونیورسٹی علی گڑھ فولیو 39-38)

2950 روپے سالانہ تھی ان میں سے 88 اول درجہ کے تھے اور 1100 سو روپیہ دیتے تھے 145 متوسط درجہ کے تھے اور 904 روپیہ 4 آنے دیتے تھے اور 302 وہ تھے جو سوسائٹی کے سب سے ادنیٰ درجہ کے تھے اور 934 روپیہ 12 آنے دیتے تھے۔

بنجر زمین جانوروں کے چرانے اور کٹری کاٹنے کے لیے استعمال ہوتی تھی اور کل گاؤں والوں کے انتظام میں رہتی تھی ان قبیلوں کے علاوہ کچھ زمین تالاب، کنواں، قبرستان باغ جانوروں کے کمرے کرنے اور جماعتی کاموں کی جگہ قرار دے دی جاتی تھی۔

زمین کے استعمال کا کل پوچھ کاشتکار کے کندھوں پر تھا۔ ہر کاشتکار اپنے اہل خاندان اور سوتیلے کے ساتھ اپنے فارم پر جوتنہ اس کا ہوتا تھا کام کرتا تھا۔ کھیتوں کو پانی وضع کے ہل سے جوتنہ تھا۔ اور دریا چشمہ کنواں تال یا ذخیرہ آب سے یعنی جس ذریعہ سے بھی اسے پانی ملے اس سے سنبھتا تھا۔ نراتا تھا۔ چڑیوں جانوروں اور ہل کی طرح آنے والے کیڑوں سے اُسے بچاتا تھا اور پھر فصل کو کاٹ کر کھلیاں میں جمع کر دیتا تھا۔

کاشت کاری کا رد وائیوں میں بڑی بڑی زمینیں تھیں اس کے اوزار بہت ابتدائی وقت کے تھے۔ فصل کے لیے جو کھاد ملتی تھی وہ بہت کم تھی بیج کا انتخاب نہیں ہوتا تھا۔ آہستہ چلنے والے بیلوں سے طاقت کا جو حصہ میسر ہوتا تھا وہ بہت کم ہوتا تھا اور ذرائع آبپاشی محدود تھے لیکن ان تمام رکاوٹوں کے باوجود کاشتکار وہ کام انجام دیتا تھا جو ہندوستان کے باہر سے یہاں آنے والے سیاحوں کو معجزانہ کارنامہ نظر آیا یعنی وہ سال میں دو اور کبھی کبھی تین فصلیں کاٹ لیتا تھا۔ یورپ میں اٹھارہویں صدی کے زلزلے انقلاب سے پہلے کے زمانہ میں جو طریقہ کار رائج تھا اگر اس کا مقابلہ یہاں کے کاشت کار سے کیا جائے تو وہ ہمساندہ نہیں کہا جاسکے گا۔

گاؤں کے باشندوں کی ضروریات کے لیے ہر چیز وہ کافی مقدار میں پیدا کر لیتا تھا۔ غلہ، حرکاری، کچھ مسالے کھانے کو مزیدار بنانے کے لیے ریٹے جیسے روٹی اور لباس کے لیے سنہال۔ اپنے کپڑوں کو رنگنے کے لیے سبزی سے بنے ہوئے رنگ جیسے نیل اور بھٹہ۔ پان چبانے کے لیے۔ تاڑی، افیون، مہنگ اور تبا کو طبیعت میں تازگی فرحت اور آسنگ لانے کے لیے۔ اپنی نقدی ضروریات کے لیے وہ تیل، ادکھ، سرسوں، روٹی اور اسی کی کاشت کرتا تھا۔ وسیع اور بنجر زمین اور جنگلات میں اس کو لا محدود رقبہ اپنے جانوروں کی چراگاہ

کے لیے حاصل تھا اور جو زمین کی زراعتی کارگزار یوں میں ممد و معاون ہوتا تھا اور کثیر مقدار میں اس کو دودھ مکھن اور چرما حاصل ہوتا تھا۔ اس کو کھانے کے لیے کافی ملتا تھا اگرچہ آج کے مغرب کے حالات میں اس کا معیار زندگی پست تھا لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ اچھے بعد کے آنے والے اپنے ہاشینوں کے مقابلے میں جو اگرچہ نذرانج کے تحت تھے وہ زیادہ آرام دہ اور بہتر زندگی بسر کرتا تھا۔ کیوں کہ اٹھارہویں صدی میں زمین بہت زیادہ بھٹی اور اس کی کوئی ضرورت نہ تھی کہ کم زر خیز زمین کو بھوت میں شامل کیا جائے۔ ہندوستان کی آبادی چونکہ مختصر تھی یعنی 100 اور 140 ملین کے درمیان اس لیے انسان کی ذاتی قیمت بہت اونچی تھی اور اس کو بہتر زندگی گزارنے کے زیادہ بہتر مواقع حاصل تھے۔

وسطی زمانہ کے ہندوستان کی زراعت کے بعض انوکھے رنگ روپ تھے پیداوار کے لوازمات میں 2 کی خاص اہمیت تھی۔ زمین اور مزدور جہاں تک زمین کا تعلق ہے اس کی مقدار اس قدر زیادہ قابل حصول تھی کہ باہمی مقابلے کا کوئی سوال ہی نہ تھا۔ اس کا شمار کیا گیا ہے کہ ہندوستان میں ایسے علاقے تھے جہاں آج کے مقابلے میں صرف اس کا آدھا قہہ جوتا جاتا تھا اور دوسرے علاقوں میں دو تہائی یا تین چوتھائی کوئی بھی علاقہ ایسا نہ تھا جہاں زمین پر دباؤ بھر پور حد تک پہنچ گیا ہو۔ اگر کوئی شخص زمین کا خواستگار ہوتا تو بس جنگل کے ایک حصہ کے درختوں کو کاٹ کر صاف کر دیتا اور جوتے کے لیے اس پر قابض ہو جاتا تھا۔ مغل سلطنت کا سب سے مرکزی حصہ دریائے جمنہ اور گنگا کے کنارے اگرچہ سے ڈھا کر تک کا علاقہ تھا۔ لیکن دریاؤں کی اس وادی کے اندر کثرت سے جنگلات تھے متعرا ب بھی "برسان" کے مشہور جنگل میں تھا جہاں آبرئیر کا شکار کیا کرتا تھا۔ انیسویں صدی کی ابتدا میں اودھ بدستور بہت سے جنگلات کے درمیان کا ایک ٹکڑا تھا۔ الہ آباد سے بنارس اور جھنپور تک کا مزرعہ رقبہ آج کے مزرعہ رقبہ کا 1/3 تھا۔ اور گھاگھر کے کنارے تو 1/4 یا 1/5 ہی تھا۔ کڑا میں جنگلی ہاتھی گھومتے تھے۔ اعظم گڑھ، غازی پور، گورکھ پور اور بستی کا زیادہ حصہ غیر مزرعہ تھا۔ جنگلی جانور ہاتھی اور گینڈے وغیرہ سے یہ علاقہ پٹا پڑا تھا۔ بہار میں آج مزرعہ زمین کل رقبہ کا نصف ہے لیکن اٹھارہویں صدی میں 1/3 سے زائد نہ تھا شمالی بہار حرمہ، چپارن، منظر پور اور دہنگہ جنگلوں سے ڈھکے ہوئے تھے اگرچہ مغربی بنگال گنجان بسا ہوا تھا لیکن مشرقی بنگال دلدل اور بیلانوں سے بھرا ہوا تھا۔

مخلوں کے راج میں مزروعہ رقبہ بالخصوص وادی گنگا میں کچھ اضافہ ہوا۔ ایسے اہم علاقوں میں جیسے دلی، آگرہ، اجودھیا، پربلیگ، جوہنپور، بنارس، پٹنہ، راج محل، بردوان و سرپور اور پٹنہ میں آبادی بھی پھیلی اور زراعت بھی لیکن انیسویں صدی کے حالات سے اگر مقابلہ کیا جائے تو آبادی گنجان نہیں تھی اور ناقابل زراعت، بنجر اور غیر مزروعہ زمین کا تناسب بہت زیادہ تھا۔

اس صورتِ حالات کا قدرتی نتیجہ یہ تھا کہ قابل زراعت زمین کی سپلائی بکثرت تھی اور زمین نے عام طور پر ابھی قدر و قیمت حاصل نہ کی تھی، (1) زمین کی قیمت برائے نام تھی۔ سرٹاس منٹرو 1807ء میں لکھتے ہوئے کہتے ہیں کہ ”اس سے زیادہ اور کوئی چیز صاف نہیں ہے کہ زمین کے ملکیت ہونے کے خیال کا وجود ہندوستان میں کہیں بھی اور کبھی بھی سوائے ساحل مالابار کے نہ تھا“ (2) انگریزوں کی فتح کے پہلے پنجاب میں زمین کے بیعہ کا نام تک نہ تھا (3) سر جان اسٹوچی نے لکھا ہے کہ ”اگرچہ ہماری پالیسی یہ رہی ہے کہ زمین میں انفرادی ملکیت کے نشوونما کی ہمت افزائی کریں۔ پرانی حکومتوں نے اس ملکیت کے وجود کو تسلیم نہیں کیا“ (4) الفنشن نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ عملی صورت میں سوال یہ نہیں ہے کہ جائیداد کس کی ملکیت ہے بلکہ ہر فریق کو پیداوار کا کونسا حصہ ملنا چاہیے۔ (5)

”بنٹ“ گونڈہ سروے رپورٹ میں کہتا ہے کہ ”ابھی تک ذاتی جائیداد کا کوئی نشان نہیں ہے خواہ وہ انفرادی ہو یا اجتماعی“۔ اسی طرح ”سر جان کیمپبل“ سے ان الفاظ کا حوالہ دیا جاسکتا ہے کہ ”ہم بہت آسانی سے یہ بھول جانے پر مائل رہتے ہیں کہ زمین میں ایسی ملکیت کا تخیل کہ اسے بازار کے قابل چیز سمجھا جائے وہ کسی ایک کی ملکیت ہو اور کسی دیگر مال و متاع کی طرح ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں گذرتی رہے کوئی قدیم طرز فکر نہیں ہے بلکہ اس

(1) بنگال روٹینٹنیشن کمیشن جون 20 - 1808ء رپورٹ آف ایس کا 3، اینڈلٹریو 67

(2) منٹرو لٹرمورفہ آگسٹ 15، 1807ء، پیرا 2

(3) تھرنٹن ایس۔ ایس۔ سلیمان اینڈ مینی مینڈرس ان دی پنجاب صفحہ 66

(4) اسٹوچی سر جان اینڈیا (1880) اینڈیشن صفحہ 80

(5) الفنشن ہسٹری آف انڈیا 1916ء صفحہ 80

(6) ڈبلیو بنٹ، تسلیم رپورٹ آف گونڈہ اودھ

نے ابھی حال میں نشوونما پائی ہے (۱) ایک طویل بحث کے بعد بیڈن پاول "یہ نتیجہ اخذ کرتا ہے کہ ملکیت زمین کے اندر نہیں ہے بلکہ پیداوار کے حصے زراعت کے روزگار اور مالگداری کی ادائیگی میں ہے؛

وافر ہونے کی وجہ سے زمین دوسری جائیدادوں سے مختلف تھی یا بازار کے قابل چیز نہ تھی اسی لیے ان زمانوں میں رہیں، بیع اور زمین کے انتقال کی بات سنائی ہی نہیں دیتی تھی۔ اٹھارھویں صدی کے اندر دکن میں جو بیع نامے ہوئے اس کے الفاظ یہ تھے کہ زمین کے مالک نے خریدار سے التجا کی کہ وہ اس کی زمین خرید لے وغیرہ "یہ نتیجہ یہ ہے کہ زمین کی ملکیت کا فیصلہ کرنے میں بڑی دقتوں کا سامنا رہا ہے۔

درحقیقت قبضہ دخل اور استعمال ہی جائیداد کے وہ اوصاف تھے جن سے لوگوں کو تعلق تھا۔ قبضہ دخل اور استعمال نے حقوق عطا کیے جو موردی ہو گئے اور ہندو لاکھ مطابق ان کی وراثت ملے ہوتی لیکن اس کے ساتھ بھی شرائط تھے ایک کاشتکار اور اس کے ورثا کو اسی وقت تک حق تھا کہ زمین کے ایک ٹکڑے یا کئی ٹکڑوں پر قابض رہیں اور اس کا منافع تصرف میں لائیں جب تک پیداوار میں سے حکومت کا مقررہ حصہ ادا کرتے رہیں گے ان کو بے دخل کرنے کا کوئی سوال نہ ہوگا لیکن اگر وہ کاشت ہی نہ کریں تو ان کو دست برداری پر مجبور کیا جاسکتا تھا۔

اس طرح ہندوستان کا تخیل جائیداد غیر منقولہ کے بارے میں بالکل نرالا تھا اس زمانہ کے یورپ میں جو تصور پھیل چکا تھا اس سے بالکل بے جوڑ تھا۔ اٹھارھویں صدی میں یورپ کے نظام نے جاگیر دارانہ اوصاف کو آمار پھینک دیا۔ اور خود مختاری اور تنہا ملکیت اور انفرادیت کے خصائص حاصل کر لیے تھے اس نے تقریباً تمام وہ مقدس مستقل حقوق حاصل کر لیے تھے (قدرتی ناقابل منسوخی، غیر منفک اور غیر متغیر) جو آزادی، ذاتی جائیداد خوش حالی اور کلچر کی بنیاد تصور کیے جاتے تھے "عدلیہ نے ملکیت کی مبہم صورت حال کو مخصوص حقوق مراعات اختیارات اور تحفظ میں بدل دیا جو افراد کو مستقل طور پر عطا ہوئے اور متعین طریقوں سے جائز قرار پائے۔

دوسرا معاملہ یعنی مزدور کا معاملہ یہ تھا کہ مزدوروں کی کمی تھی اس لیے اہمیت میں اس کا درجہ اونچا اور اس کی قیمت بڑی تھی بادشاہوں کو یہ فکر تھی کہ جو حق کے رقبہ میں اضافہ کریں وہ اپنے گورنران اور دیگر افسران کو بار بار ہدایتیں جاری کرنے تھے کہ کسان کے مفاد کا لحاظ ان کا اولین فرض ہے۔ ناقابل برداشت ظلم اور جبر کے خلاف کسان کا سب سے زیادہ کارآمد حربہ عدم تعاون تھا یعنی گاؤں کو چھوڑ دیا اور اگر مزدورت ہوئی تو قریب کے جنگل کوئے سرے سے صاف کر لیا اور وہیں قیام اختیار کر لیا۔

ان حالات میں مغرب کے نمونہ کی ذاتی یا زرعی غلامی ممکن ہی نہ تھی لیکن بھاگ جانے کی آخری دوا بار بار استعمال نہیں کی جاسکتی تھی۔ ہندوستان کا اشتکار صابر اور تحمل تھا اس لیے بہت سے معائب اور نا انصافیاں جن سے بچا جاسکتا تھا خاموشی سے برداشت کر لی جاتی تھیں۔

(ب) گاؤں کی صنعت

گاؤں کے باشندوں کا اصل ذریعہ معاش زراعت تھا۔ یہ ان کی ابتدائی ضروریات کو پورا کرتی تھی لیکن زرعی کام اہل حرفہ کی خدمات کے بغیر کیے نہیں جاسکتے تھے۔ اور دوسری ضروریات بھی تھیں جن کو پورا کرنا تھا اس لیے ہر گاؤں متعدد قسم کے فنون اور حرفوں کا گھر تھا۔ لیکن گاؤں کی صنعت کا بنیادی اصول اس زمانہ میں آج کے وقت سے بہت مختلف تھا اس کے بنے ہوئے سامان کو بیچنے کے لیے بازار صرف گاؤں تک محدود تھا زیادہ تر ایسی ہی اشیاء تیار ہوتی تھیں جن کی کھپت گاؤں ہی میں ہو جاتی تھی۔ بہت ساسوت جو کاتا جاتا تھا اور کپڑا جو بنا جاتا تھا تیل جو پیرا جاتا تھا اور چینی جو بنائی جاتی تھی وہ سب گاؤں ہی کے ٹولوں کے لیے ہوتی تھی۔ اس کے اہل حرفہ بھی جو لالچے، لوہار، بڑھئی، کمہار اور موچی وغیرہ صرف گاؤں کی ضروریات پوری کرنے کے لیے کام کرتے تھے بہت سی چیزیں جو دستیار کرتے تھے ان کے دام ملتے تھے لیکن نقدی میں نہیں اور نہ ہر چیز کے الگ الگ دام مقرر ہوتے تھے۔ بلکہ تبادلہ جس یا جس کا رسم و رواج تھا۔ اور اسی نوعیت سے دام گویا بل جاتے تھے کھیت کے کٹنے کے وقت فصلوں میں اہل حرفہ کا حصہ مقرر تھا۔ اکثر اہل حرفہ کے پاس خود اپنے چھوٹے موٹے کھیت تھے جن کی پیداوار اس حصہ میں اضافہ کرتی تھی جو انھیں کسان سے ملتا تھا اس

اقتصادی نظام میں مال کی مقدار اور مال، مالک کے منافع اور نقصان یا قیمتوں کو پیداوار سے بانٹ دینے کے آج کل کے قوانین کا مشکل ہی سے عمل دخل ہو سکتا تھا۔

(د) تجارت

گاؤں کے اندر اور گاؤں کے باہر کچھ تجارت ہوتی تھی، ایسا ہوتا تھا کہ ایک غلہ بیچنے والے کی دکان ہوتی تھی جو ایک طرح کا مہاجن بھی ہوتا تھا ایک مقررہ دن پر کسی بڑے گاؤں میں ایک بازار لگتا تھا۔ جہاں، وہ چیزیں جو عام طور پر نہیں ملتی ہیں خریدی جاسکتی تھیں بازار میں قریب اور دور کے سوداگر آتے تھے اور اپنا سامان خاص سڑک کے دونوں جانب پھیلا دیتے تھے مویشیوں کے سیلے جو سالانہ کسی اہم دیہی مقام پر گنتے تھے وہاں اس بات کا موقع ملتا تھا کہ بیل، گائے اور سانڈ خریدے اور بیچے جاسکیں۔

کسان جس کو اپنا لگان نقدی میں ادا کرنا ہوتا تھا اپنا فاضل غلہ یا تو مقامی غلہ بیاری کے ہاں یا قریب کے بازار میں لے جاتا تھا اور اس معاملہ کرنے میں اس کی نہ ملنے والی سخت ضرورت ہوتی تھی اور دوسرے فزینی کو اس سے فائدہ اٹھانے کا موقع ملتا تھا اس طرح گاؤں کی پیداوار کا ایک چھوٹا سا حصہ گاؤں سے باہر نکل کر شہر میں پہنچ جاتا تھا۔ جہاں اس کی مانگ تھی لیکن یہ بس ایک طرف ہی معاملہ ہوتا تھا کیوں کہ اس دولت میں سے اُسے کچھ واپس نہیں ملتا تھا جو مالگداری کی شکل میں باہر نکل جاتی تھی اس طرح دیہی علاقہ بلا معاوضہ برآمد کے نقصانات کی معصیت میں گرفتار رہتا تھا۔ گاؤں کی خود کفالتی ایک طرف اور دوسری طرف شہروں میں صنعت کی پسماندگی یہ دونوں تجارت کی نشوونما کو روکنے والے حالات تھے۔

گاؤں کو باہر سے کچھ بھی درآمد کرنا نہیں ہوتا تھا اسے جو سامان باہر بھیجنا ہوتا تھا وہ فزینی اور گرم قیمت اشیا ہوتی تھیں۔ اس لیے اندرون ملک بعید مسافت کی تجارت کبھی بھی وسیع تر نہ ہو سکی۔ البتہ ایک صوبہ سے دوسرے صوبہ کو سامان آنے جاتے رہتے تھے مثلاً بنگال روئی کا سوت، گجہوں، چینی (یا گٹن) افیون اور نمک درآمد کرتا تھا۔ اور اپنا سلک کا کپڑا اور چاول ہندوستان کے مختلف حصوں میں بھیجتا تھا۔ گجرات کھانے کا سامان درآمد کرتا اور ان فصلوں کو باہر بھیجتا تھا جن کا معاوضہ نقدی میں ملتا تھا مشرقی اور مغربی ساحل چاول چینی اور کھن باہر سے لے لیتے تھے اور نمک اور سیاہ مرچ بیچتے تھے۔ تیل دو آبہ، بیانہ اور

سرخیل سے جمع کیا جاتا تھا اور سمندری بندرگاہوں کو بھیجا جاتا تھا۔
 ملک کے رقبے اور اس کی آبادی پر نظر کرتے ہوئے مجموعی طور پر مال کا ادمہ سے ادمہ
 چکر کا فی نہیں تھا۔ اس کے بہت سے وجوہ تھے یعنی رسل و رسائل کی دقتیں خشکی کے راستے
 سامان لے جانے میں دشواریاں اور اس میں وافر خرچ اندرون ملک میں کثیر تعداد میں
 پریشان کن چنگی کا نفاذ اور اٹھارہویں صدی میں ملک کے اندر بد امنی کے حالات تجارتی
 خطرات اور وہی آبادی کا پست معیار کوئی پکی (کنکری) سڑک نہ تھی اور نقل و حمل کا ذریعہ
 صرف بوجھ ڈھونے والے جانور تھے۔

(۳) گاؤں کا نظم و نسق

گاؤں کا میسر اہم کام نظم و نسق تھا۔ اس کے دو پہلو تھے یعنی اندرونی اور بیرونی
 گاؤں کا نظام امن اور قانون کو برقرار رکھنا تھا۔ اور پولیس اور مجسٹریٹ اور عدلیہ تینوں
 کے فرائض ادا کرتا تھا۔ اس پہلو سے وہ ایک اندرونی خود مختار ادارہ تھا اور کام کرنے کا آلہ
 پنچایت تھی۔

شمال میں ازمنہ وسطیٰ کے اندر گاؤں کی پنچایت کی روایات کیا تھیں ان کا نقشہ غیر
 واضح ہی نہیں قطعی غائب ہے۔ اس کے برعکس دکن اور جنوب بعید میں گاؤں کی پنچائیں
 اٹھارہویں صدی کے آخر تک قائم رہیں اگرچہ اس وقت تک وہ اپنی دیرینہ طاقت کھو چکی
 تھیں بہت سے مال کے مقدمات اور چھوٹے چھوٹے فوجداری کے مقدمات ان کے سامنے
 فیصلے کے لیے آتے تھے۔ مہاراشٹر میں تمام مقدمات جن کی بنیاد معاہدے پر ہوتی تھی خواہ
 وہ حساب کے بارے میں اقرار نامے ہوں یا قرضہ جات ہوں یا ایسے مقدمات ہوں جن کا
 تعلق ذاتی اور شخصی ملکیت سے ہو یا کھیتوں کے حدود کی نشان دہی یا پانی کی تقسیم کے تنازعے
 ہوں یا زمین پر بذریعہ مقابضت یا بذریعہ تہادی حق کا دعویٰ ہو یا ذاتوں کے مابین جھگڑے ہوں
 یا مرد و جہر رسم و رواج کی خلاف ورزی ہو یا معاہدہ شادی کا توڑنا ہو یا منہائی کے قوانین کو
 نظر انداز کرنا ہو اور ان کے علاوہ تمام تنازعے عہدہ عطیہ (گراؤنٹ) یا وراثت سے حاصل
 شدہ حق سے متعلق ہوں یہ سب ان کو فیصلے کے لیے بھیج دیے جاتے تھے۔

چند مقامات پر پنچایت ایک مستقل جماعت تھی جس کو گاؤں کی آبادی مقررہ وقت

پہنچتی تھی دوسری جگہوں پر بوقت ضرورت یہ مارنسی طور پر بنائی جاتی تھی فریقین دو سے بیس تک لوگوں کو نام زد کرتے تھے۔ اور حکومت کا مقامی افسر ایک ثالث مقرر کرتا تھا تاکہ وہ کارروائیوں کی نگرانی کر سکے جن مقدمات میں رومیہ کے لیسن دین کا معاملہ ہوتا تھا ان میں کوئی مشہور بنیاد معاونت کے لیے مدعو کیا جاتا تھا۔ مذہبی امور میں شاستری لوگ پنچایت پر بیٹھتے تھے مشکل مقدمات میں جہاں پیچیدہ قانونی مسائل آجاتے تھے پوری پنچایت صرف متبحر علما (شاستری) پر مشتمل ہوتی تھی۔

گاوں کا پیشل یا مقدم وہ شخص تھا جس پر پنچایت کے طلب کرنے کا انحصار تھا "پاشنگر" کے قول کے مطابق "جب کوئی تنازعہ ابھرتا تھا تو پیشل پہلے اسے دوستانہ بات چیت سے طے کرانے کی کوشش کرتا تھا اور اگر وہ ناکامیاب ہوتا تھا اور فریقین پنچایت کا مطالبہ کرتے تھے تو ایک پنچایت کے طلب کرنے کی اجازت دے دیتا تھا پیشل یا مقدم جب تک دوسری حیثیتوں سے بڑی اہمیت کا حامل شخص نہ ہو خود ممبران کو نام زد نہیں کر سکتا تھا لیکن جس کسی کی گواہی کی ضرورت ہو اس کی طلبی کا حکم وہ دے سکتا تھا۔" (۱)

لیکن پیشل کے اختیارات پنچایت کو طلب کرنے تک محدود تھے وہ پنچایت کے ثالثی فیصلے میں کسی قسم کی مداخلت نہیں کر سکتا تھا۔ اور اگر فریقین اس بات پر اتفاق کر لیں کہ وہ اپنے دوستوں ہی کو ثالث مانیں گے یا ان کے ہی فیصلے کو قبول کر س گئے تو اس میں بھی پیشل کوئی مداخلت نہیں کر سکتا تھا۔

پنچایت کی ممبری کا دروازہ ہر ایک کے لیے کھلا ہوا تھا جس میں کسان بھی شامل تھے لیکن عام میلان یہ تھا کہ وہی لوگ چنے جائیں جو زندگی سے معقول حد تک واقف ہوں اور تجربات کی بنا پر فطرتاً انسان کا ایک اچھا علم رکھتے ہوں

فریقین کو یہ حق تھا کہ وہ ممبران پنچایت کی نام زدگی پر اعتراض کریں اور ان کے تبادلے کا مطالبہ کریں۔ گواہان کی حاضری لازمی تھی، اور قاصر رہنے پر جرمانے کی سزا ہوتی تھی پنچایت کی ممبری کے لیے کوئی مقررہ فیس نہیں تھی لیکن یہ توقع کی جاتی تھی کہ فریقین خرچہ ادا کریں گے مدعی کو مقامی افسر سے وعدہ کرنا پڑتا تھا کہ وہ پنچایت کو طلب کرنے کے لیے ایک رقم ادا کریگا

لیکن اس کا کوئی پیمانہ مقرر نہ تھا۔

کالعدمی کا طریقہ سادہ تھا پہلے مدعی اور اس کے بعد مدعا علیہ اپنے اپنے مقدمہ کا حال بیان کر کے تھے۔ اس کے بعد گواہان بلائے جاتے تھے اور اگر ضرورت ہوئی تو ان کو حلف دیا جاتا تھا۔ اگر کوئی بات تشریح طلب نظر آئی تو پٹواری سے کہا جاتا تھا کہ وہ وضاحت کرے۔ پنہایت کا فیصلہ ضروری غور و فکر کے بعد دیا جاتا تھا جو فریق مقدمہ جیتتا تھا عام طور پر ڈگری کے اجر کا کام اسی کے سپرد کیا جاتا تھا۔ اگر وہ ناکام میاب ہو تو وہ مقامی افسر کی مدد پر پورا بھروسہ کر سکتا تھا، انہیں تھے مدعی اور مدعا علیہ کے درمیان مصالحت یا پنہایت کے ثالث فیصلے کا سہارا دیکر کالعدمیوں کا کوئی تحریری ریکارڈ نہیں رکھا جاتا تھا۔

ندمان پارتی کو یہ حق تھا کہ وہ اس سے اونچی عدالت میں اپیل کا حق استعمال کرے وہ ٹریل سے لے کر طرف (تحصیل) کے حاکم یا معاملت دار ضلع کے حاکم تک جہاں اس کی مرضی ہو اپیل کرنے کے لیے انتخاب کر سکتا تھا۔ اگر یہ لوگ اس امر پر مطمئن ہوئے کہ اپیل لائق سماعت ہے تو پھر وہ دوسری پنہایت فیصلے کے لیے مقرر کرتے تھے۔ اگر ڈگری باسز ارشوت خوری سے یا ممبران کی بد اطواری سے حاصل کی گئی ہے یا فیصلہ میں کوئی ایسی چیز ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ انصاف اور رسم و رواج سے انحراف کر کے فیصلہ دیا گیا ہے تو پھر ایک نئی پنہایت کا حکم دے دیا جاتا تھا۔

ہر موضع ایک خود مختار ادارہ تھا۔ جو ایک اہم مرکز اعضا کے درجہ داری ترتیب کے ساتھ مرکزی حکومت سے جڑا ہوا تھا۔ گاؤں بنیاد کی حیثیت رکھتا تھا۔ جس پر سلطنت کا پورا عمل کھڑا تھا۔ یہی سرمایہ دیتا تھا جس پر حکومت کی کارروائیوں کا انحصار تھا۔ سرمایہ کی ضرورت کے باعث سلطنت نے گاؤں سے رشتہ توڑا جو اس کا خاص سرمایہ مہیا کرنے والا تھا۔ وسطی زمانہ کی حکومتوں کا ڈھانچہ تھا اس میں مالگنداری کے نظام کو قدر تا سب سے زیادہ اہمیت حاصل تھی کیوں کہ اسی نظام کی درستگی اور کارگزارائی پر سلطنت کی زندگی اور اس کی طاقت منحصر تھی۔

ہندوستان کے مختلف حصوں میں مالگنداری کا نظام بہت متنوع تھا لیکن یہ شروع نام بنیادی پلان پر اثر انداز نہ تھا اصل فرق ان پچھلے (درمیانی) لوگوں سے متعلق تھا جو کاشتکار اور حکومت کے بیچ میں تھے۔

سطحی طور پر گاؤں دو طرز کے تھے شمالی اور جنوبی۔ شمال کا جو نمونہ تھا اور جو ہندو گنگا میدانوں میں پایا جاتا تھا اس میں گاؤں کی پیداوار بانٹنے والے تین حصہ دار تھے یعنی پیدا کرنے والا درمیانی شخص (زمین دار یا جاگیر دار) اور حکومت۔ جنوب کا جو نمونہ تھا اور جو گندک سے سطحی بلند سطح میدان اور ساحلی علاقوں میں پایا جاتا تھا اس میں پیداوار بالعموم دو پارٹیوں میں تقسیم ہوتی تھی یعنی پیدا کرنے والے اور حکومت میں اغلب ہے کہ یہ تقسیم مسلمانوں کی فوج کا نتیجہ تھی۔

لیکن ان دونوں قسموں کے گاؤں میں دو طبقے کے لوگ بستے تھے ایک وہ جو مالگڈاری ادا کرتے تھے اور دوسرے وہ جو نہیں ادا کرتے تھے۔ دوسرے طبقے میں وہ لوگ تھے جو گاؤں کی ضروریات میں اپنی خدمت سے مدد کرتے تھے (۱) وہ جو خیرات لیتے تھے یا پروت، علما، بخوی، مسجدوں، مندروں اور منزاروں کے خدمت گار (۲) بیواؤں اور یتیم پانے والے لوگ (۳) گاؤں کے ملازمین جیسے ہرکارے، رات کو پہرہ دینے والے، فصلوں کی رکھوالی کرنے والے، پانی بانٹنے والے اور گاؤں کی حد بندی والے (۴) گاؤں کے اہل حرفہ اور خدمت کرنے والے جیسے کھار، شمشیر، موچی، بڑھئی، دھوبی، جام، دوکاندار، ناچنے والی لڑکیاں اور بھنگی وغیرہ (۵) بھوم بن مزدور اور مفلس لوگ مثلاً حقیر اور بھیک مانگنے والے، دکن کے مواضعات ملازمین اور کاریگروں کو بارہ بلوٹا کہا جاتا تھا (یعنی غلہ میں حصہ پانے والوں کی بارہ جماعتیں)

مالگڈاری ادا کرنے والوں میں مختلف ذاتوں کے کسان تھے۔ برہمن سے لے کر ذات باہر تک کے لوگ غیر آباد کاشتکاران بھی جن کا ہر ایک گاؤں میں تھا لیکن انھوں نے دوسرے گاؤں میں کھیتی کے لیے پٹہ پر زمین لے لی تھی۔ اس کے علاوہ چھوٹے چھوٹے مالکان زمین بھی تھے جو خود اپنے کھیت جوتے تھے اور بڑے بھی جو اپنے کھیت کاشتکاران سے جتواتے تھے۔ یہ طبقہ اتر کے مواضعات میں تو عام تھا لیکن دکن کے گاؤں میں استتاکا حیثیت رکھتا تھا۔ لوگ شمال میں زمین دار، گجرات میں گراسیاس، کوکن میں "کھوٹ" اور بہار میں "مالگڈار" کہلاتے تھے۔

ان دو طبقوں کے علاوہ گاؤں میں ایک چھوٹی تعداد گاؤں اور حکومت کے اہلکاران کی بھی رہتی تھی۔

فی صدی کاشت کار اور اس کے خاندان کے سال بھر کے جملہ اخراجات اور حکومت کے مطالبات ادا کرنے کے لیے بچتا تھا۔ کاشتکار کی پیداوار کی معمولی مقدار کے بیش قیمت نظریہ بات بڑی ہی اہم تھی کہ وہ گورنمنٹ کو کتنا دے۔

ان حالات کا پریشان کن پہلو یہ تھا کہ بے چارہ بچش کرنے والا جو کچھ دیتا تھا وہ قطعی ناواقف تھا وہ کس طرح خرچ ہوتا تھا اور ادائیگی کی واحد وجہ جو وہ جانتا تھا یہ تھی کہ رواج اور روایت چلی آرہی ہے اور یہ پُر اسرار عقیدہ کہ جو کچھ وہ اپنا حصہ دیتا ہے وہ اس کی جان و مال کی حفاظت کی نسیں ہے دراصل بے شمار نسلوں سے وہ اسی طرح بادشاہ کو پیداوار میں سے ان کا حصہ دینے کا عادی رہا تھا اسے بزرگوں نے یقین دلایا تھا کہ بادشاہ صرف اپنی رعایا کی خوشحالی کے لیے پیداوار کا ایک حصہ لیتا تھا بالکل اسی طرح جس طرح سورج پانی کو اس لیے سوکھ لیتا ہے کہ وہ پھر اس کا ہزاروں گنا زمین کو واپس دے۔ (۱) ابو الفضل جو کسان کو سوسائٹی کے پانچ عناصر میں سے ایک عنصر تصور کرتا تھا لکھتا ہے کہ ان کی محنت سے زندگی کا جزو اعظم تکمیل کو پہنچتا ہے اور ان کے کام سے قوت اور آسودہ حالی کے دھماکے بہتے ہیں۔ ان کی رائے میں گورنمنٹ کا وہی ایجنٹ ایماندار ہے جو کسانوں کا تحفظ کرے، رعایا کی نگہبانی رکھے ملک کو ترقی دے اور محاصل میں اضافہ کرے۔ (۲)

ان جذبات کی عظمت کے باوجود واقعہ تو یہ ہے کہ اٹھارہویں صدی میں ہندوستان کے کاشتکار کی زندگی نادار، بد مزہ، مصیبت خیز اور غیر یقینی تھی۔

حکومت اور گاؤں کے درمیان چھپنے اور ڈھونڈنے کا گھیل مسلسل کھیلا جاتا تھا یعنی ایک طرف سے ہمیشہ اضافہ در اضافہ کا مطالبہ اور دوسری جانب سے مسلسل ٹال مٹول حکومت کی خواہش یہ تھی کہ اتنا زیادہ سے زیادہ لگان زبردستی لے لے کہ کاشتکار کے پاس اتنا ہی باقی رہے جو صرف اس کے خورد و نوش کے لیے کافی ہو سکے۔ اورنگ زیب کی ہدایت تھی کہ ہر وہ شخص جو اپنی زمین جو ستا ہے اس کے پاس اتنا چھوڑ دینا چاہیے جو آئندہ فصل تک اس اور اس کے

(۱) آئین اکبری ترجمہ بلوچین ایڈیشن، کلکتہ ۱۹۲۷ء صفحہ ۵-۴

(۲) جان اسٹوٹمنٹ نے حوالہ دیا ہے کہ انڈیا انسائیکلو پیڈیا، لندن (۱۹۲۶ء) صفحہ ۱۱۲۶ء

کے خاندان کی کفالت اور بیچ کے لیے ضروری ہو۔
یہ پالیسی خود کشی کے مترادف تھی کیوں کہ اس نے وہ مرغی ہی مار ڈالی جو سونے کے انڈے
دیتی تھی اس کی وجہ سے پیداوار کو بڑھانے یا کھیتی کے طریقوں میں ترقی دینے کا کوئی جذبہ ہی
باقی نہ رہا۔

سالانہ اخراجات جانتے ہوئے گورنمنٹ کے سامنے یہ مسئلہ تھا کہ کس طرح حاصل میں اضافہ
کیا جائے کہ یہ اخراجات پورے ہو سکیں۔ مقررہ رقم جو برابر گھٹتی بڑھتی رہتی تھی اور پھر بھی ہمیشہ
محسوس ہوتی تھی زمین ہنگامہ ہی وہ اصل ذریعہ تھا جس سے یہ خرچ پورا کیا جاتا تھا کوئی
آدمی حکومت کے اس حق کو ماننے میں غدر نہیں کرتا تھا کہ اسے پیداوار میں ایک حصہ ملنا چاہیے
وہ حصہ دراصل لیا ہوا وہ وقت و وقت اور حکمران حکمران کے ساتھ بدلتا رہتا تھا ہندوؤں کے
قانون کی کتابوں کی رو سے حکومت $\frac{1}{3}$ تا $\frac{1}{2}$ لے سکتی تھی اور دشواریوں کے اوقات میں $\frac{1}{4}$
تک لیا جاسکتا تھا لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عام طور پر $\frac{1}{3}$ حصہ لیا جاتا تھا۔ جیسا کہ یووان
چوانگ، چینی سیاح نے تصدیق کی ہے۔ جو یہاں ساتویں صدی میں آیا تھا تیرہویں صدی
میں علا الدین نے اُسے بڑھا کر کل پیداوار کا نصف کر دیا تھا۔ شیر شاہ نے اُسے گھٹا کر فی بیگہ کی
اوسط پیداوار کا $\frac{1}{3}$ کر دیا۔ اکبر نے اسی شرح کو قائم رکھا جو شیر شاہ نے راج کی تھی لیکن
اورنگ زیب کے زمانہ میں یہ پیمانہ بڑھ کر $\frac{1}{2}$ ہو گیا اور یہی مغلوں کی حکومت کے آخری ایام
تک جاری رہا۔

اس کے لیے یہ جاننا ضروری تھا کہ کل پیداوار کیا تھی جس کا ایک مقررہ فی صد حصہ
لازمی طور پر حکومت کے خزانہ کو مستقل ہوتا تھا۔ اس مسئلہ کے منطقی حل میں حسب ذیل مسائل
مضمر تھے (۱) الگ الگ ہر کا شنکار کے کھیت کی پیمائش (۲) ہر ایک رقبہ (بیگم) میں اوسط
پیداوار کا تخمینہ قسم زمین اور قسم فصل کو دھیان میں رکھنے کے بعد (۳) کئی سالوں سے ہر
غلہ کا جو بھاد فی بیگہ رہا ہے اس کا اوسط نکال کر قیمت مقرر کرنا (۴) ان شرحوں کی بنیاد پر
مزدور رقبہ میں اول بدل اور ناموافق قدرتی حالات یا قدرتی آفات کے لیے ضروری رعایت
دیگر ہر سال کا لگان وصول کرنا۔

حکومت مجموعی ہی وہ طریقہ تھا جو اکبر نے اپنی سلطنت کے بہت سے صوبوں میں جو
ہندو، سکھ، عیسائی اور وسطی ارض میں تھے جمع کر کے ہر حصہ میں پھیلے ہوئے تھے جاری کیا تھا

ہنگال جسے حال ہی میں سلطنت کے اندر شامل کر لیا گیا تھا اس طرز سے مستثنیٰ تھا اور یہی حال دکن کا تھا جو سلطنت کی حدود کے باہر تھا اکبر کے مروجہ طریقہ سے لگان کی وصولی کی خواہش یہ تھیں کہ اس نے گورنمنٹ اور کسان دونوں کو غیر یقینی حالات سے نجات دے دی اور دونوں کے حصوں کو متعین کرنے کے لیے تعداد انگلی کی ایک مستحکم بنیاد قائم کر دی۔ یہ ترکیب ایسی تھی کہ موسم موسم جو بھاد میں کمی بیشی ہوتی رہتی ہے اور غلہ کو نقدی میں بدلنے میں جو اذیت ناک دیر ہوتی تھی ان سب سے بچاؤ ہو گیا۔

لگان کی اس طرح جو تخصیص ہوتی تھی اور جو فہرست گورنمنٹ کے مطالبات کی تیار ہوتی تھی وہ کل زمینوں پر لاگو تھی یعنی اس زمین پر بھی جو خالصہ تھی یعنی جوتا ج کے لیے مخصوص تھی اور جس کا انتظام حکومت کے افسان یہ ذات خود کرتے تھے اور وہ عوامی زمین جو تنخواہوں کی ادائیگی اور مہذب البہم اور معلیٰ علیہم کو نقدی یا جاگیر کی شکل میں عطایا کے لیے مخصوص تھی موخر الذکر صورت میں یہ لوگ اپنے آدمیوں سے اس کا انتظام کرتے تھے۔

مالگذاری کی تخصیص اور اس وصولی کے لیے ایک وسیع نظام قائم کیا گیا۔ حاصل کی وزارت کی ماتحتی میں سب سے اونچی جگہ پردو دیوان تھے یعنی "دیوان خالصہ" جو تاج کی زمینوں کے انچارج تھے اور دیوان تن "جو جاگیر کی زمینوں کی دیکھ بھال کرتے تھے ہر دیوان کی ماتحتی میں علاقائی یا صوبائی دیوان تھے جن کا ایک اسٹاف تھا جس کی تین شاخیں تھیں ایک کا کام لگان کی تقرری طے کرنا تھا دوسرے کا تعلق وصولی مالگذاری سے تھا اور تیسری خزانہ سے متعلق تھی۔ صوبے مختلف ٹکڑوں میں بٹے ہوئے تھے جنہیں "سرکار" کہا جاتا تھا اور ہر سرکار کا چارج ایک ماتحت افسر کے سپرد تھا "سرکار" میں کئی پرتگنے ہوتے تھے اہران میں ہر ایک کے اپنے افسران ہوتے تھے۔ قانون گوچو دھری اور کارکن۔ ان گاؤں میں جن سے پرگنہ بنتا تھا ایک "مقدم" ہوتا تھا جو مالگذاری وصول کرتا تھا اور ایک پٹواری جو کاغذات رکھتا تھا۔

شمال کے نمونہ کے گاؤں میں مقدم یا گاؤں کا سردار جو خود کسان ہوتا تھا وہ حکومت اور گاؤں کے بیچ درمیانی شخص کی حیثیت رکھتا تھا۔ وہ اس بات کا ذمہ دار تھا کہ گاؤں سے مالگذاری وصول کرے اور گاؤں پر حکومت کا جو مطالبہ ہے اسے حکومت کو ادا کرے۔ اس کا عہدہ موروثی ہوتا تھا اور اپنی خدمات کے صلہ کے طور پر جو مالگذاری وصول ہوتی تھی اس کا

ان سب لوگوں میں زمین کو جو تنے والا جس کے پسینہ اور محنت سے یہ عظیم سماجی نظام متحرک رہتا تھا سب سے زیادہ اہم تھا۔ افسانوی دیوالیہ کی طرح وہ اپنی بیٹھ پر حکومت کا کچل ڈالنے والا بوجھ اٹھائے ہوئے تھا سوال یہ تھا کہ اس بوجھ کو دور دروز بڑھتا جا رہا تھا اس سے کیسے اٹھوایا جائے۔

اس زمانہ کے حالات میں طاقت کا استعمال جو موجودہ عصر میں امن اور قانون کے قیام کے لیے آخری حربہ کے طور پر ہی استعمال کیا جاسکتا ہے گورنمنٹ کا عام طریقہ تھا ایک حکمران کے واسطے اپنا اقتدار قائم رکھنے کے لیے اندرون ملک امن و امان میں غلغلہ اندازی کرنے والوں اور گستاخ عناصر کے خلاف اور اسی طرح لاپٹی ہسالیوں کے خلاف جی جوبیشہ اس تاک میں رہتے تھے کہ کسی کی کمزوری اور شکلات سے ناجائز فائدہ اٹھائیں مستقل طور پر چونکار رہنا ضروری تھا۔ طاقت اور وقار حکومت کی جان تھے "طاقت" چمکتے ہوئے اسلحوں اور خوف دلانے والے ساز و سامان سپہنگری سے ایس ایک فوج کا فرض منصبی تھا۔ وقار صرف ہبلک کے کاموں سے درخشاں ہو سکتا تھا۔ جن کی عظمت دولت اور قوت کی بہتات کا مظاہرہ کرے۔

جنگ اور امن کے ان کمبوں کی مضبوط بنیاد گاؤں کا کسان تھا۔ عطا کرنے والے (گاؤں) اور حاصل کرنے والے (حکومت) دونوں کے لیے حالات پریشانیوں سے بھرے ہوئے تھے۔ حکومت کی دقیق دو طرح کی تھیں (۱) کیسے کسان سے زیادہ سے زیادہ رقم جبراً حاصل کی جائے اور کاشتکار سے زمینیں اکٹھا کی جائیں جو ایک وسیع براعظم پر پھیلے ہوئے لاکھوں بستیوں اور گاؤں میں بسے ہوئے تھے۔

کسان پرانے طرز پر کام کرتے ہوئے اس سزا کا مستوجب قرار دیا جا چکا تھا کہ وہ سخت محنت بغیر سستائے کرتا رہے اسے اس کا معاوضہ بہت ہی معمولی ملتا تھا، جو کچھ وہ پیدا کرتا تھا اس میں سے اس کو جوت کے اخراجات نکالنے پڑتے تھے اور رسم و رواج کے مطابق پہلے سے طے شدہ اہل حرفہ گاؤں کے ملازمین اور افسران کا حصہ بکالنا ہوتا تھا اور گورنمنٹ کے مطالبات پورے کرنے پڑتے تھے جو کچھ بچ جاتا تھا وہی اس کی شدید شہت کا انعام تھا۔ اس بات کا حساب لگایا گیا ہے کہ جو کل پیداوار ہونی تھی اس کا 25 فی صدی کھیتی کے اخراجات میں لگ جاتا تھا۔ 5 سے 15 فی صدی تک پہلے سے طے شدہ لوازمات پر لگتا تھا اور 4

2 ½ فی صدی وہ پاتا تھا۔

جاگیر کی زمینوں کے لیے اگر جاگیر بڑی ہے تو جاگیر دار کا کارندہ مالگذاری وصول کرے گا ورنہ ایک جاگیر دار کسی کسان کو وصولی کے لیے مقرر کر دے گا۔

جاگیر داروں کے علاوہ زمین داران تھے جن کو زمین میں مہرونی حقوق حاصل تھے بعض حالات میں زمین دار ایک فرد ہوتا تھا اور دوسری صورتوں میں ایک جماعت ہوتی تھی جس کی نمائندگی ایک مینیجر کرتا تھا زمین داروں میں ان قدیم خاندانوں کے نوجوان شرفاہمی تھے جو کبھی آزاد تھے اور اقتدار اعلیٰ کے اختیارات رکھتے تھے لیکن فاتح کی بالادستی قبول کرنے پر مجبور ہو گئے تھے ایسی صورت میں مالگذاری دراصل ایک قسم کا خراج تھا جو باہمی رضامندی سے طے کیا جاتا تھا لیکن بہت سے زمین دار ایسے بھی تھے جن پر عام کاشتکاروں کی طرح مالگذاری تشخیص کی جاتی تھی۔

دکن کے نمونہ کے گاؤں میں جہاں زمین داری کا وجود نہ تھا اور جاگیر دار ناقابل لحاظ ہوں زمین رکھتے تھے حالات قدرے مختلف تھے مہاراشٹر میں ملک امیر (1626-1605) کے مالگذاری نظام میں تمام مزدور زمین کی بیائش۔ اقسام زمین کی درجہ بندی اور کل پیداوار کا 1/3 گورنمنٹ کا حصہ ہونا داخل کیا گیا۔ اس نے کل زمین کو خالصہ اور انعام دو قسموں میں بانٹ دیا۔ مونہر الذکر کی مالگذاری خیرات کے لیے اور خدمات وطن کا صلہ دینے کے لیے الگ کردی جاتی تھی پٹیل اور کلکارنی گاؤں کی مالگذاری کا انتظام کرتے تھے۔

شیواجی نے اس نظام میں کافی ترقی دی لیکن اس نے لگان کو بڑھا کر کل پیداوار کا 40 فیصد کر دیا اور بہت سے ٹیکس، عاف کر دیئے دوسرا قدم بالاجی باجی راؤ تیسرے پیشوا نے اٹھایا (61-1740) جس نے ایک نیا بندوبست کیا از سر نو فصل اور زمین کی تقسیم کی اور نئی شرحیں مقرر کیں۔ اس کا بندوبست ”کمال“ کے نام سے موسوم ہے۔

مرہٹوں کے نظام میں دو قسم کے کسان تھے ”مسار دار“ اور ”اپارس“ اول الذکر کو زمین میں مہرونی حقوق حاصل تھے ان حقوق کی وراثت بندو لا کے مطابق طے ہوتی تھی اور ان کی زمینیں قرضہ کی یا عدم ادائیگی لگان کی علت میں فرق نہیں ہو سکتی تھیں۔ حکومت کا مطالبہ استمراری یعنی ایک مرتبہ ہمیشہ کے لیے مقرر ہو جاتا تھا لیکن یہ مراعات ٹیکسوں کے لگا دینے سے بیکار ہو گئیں تھیں۔

”اپارس“ ایسے کاشتکار تھے جو حکومت کی مرضی پر کھیت جوتے تھے اور ہر سال

کے آخر میں ان کا معاہدہ قابل منسوخ تھا۔

مرہٹوں کے گاؤں کے افسران، پٹیل، کلکاری، چوگولا (پٹیل کے نائب) اور مہایا
(گاؤں کا چوکیدار) ایسی پوزیشن رکھتے تھے جو شمال کے مواضع کے افسران کی مثل تھے
لیکن شمال کے مقدم کے برعکس پٹیل ان سے زیادہ اعزاز اور اختیار کا مالک تھا وہ گاؤں کا
سب سے بڑا افسر تھا گورنمنٹ کا ایک مقرر عہدیدار جس کو گاؤں کے سماج میں سب سے
زیادہ اکرام حاصل تھا۔ وہ کھیتی کی نگرانی کرتا تھا اور اس بات کا ذمہ دار تھا کہ پیداوار کا
معیار برقرار رہے اور اس کا بھی ذمہ دار تھا کہ تنجریں کاشت میں لانے کا بندوبست
کریں۔ پولیس اور مجسٹریٹ کے فرائض کا چارج بھی اسی کے ہاتھ میں رہتا تھا۔ وہ امن
فائم رکھتا تھا اور جرائم کا انسداد کرتا تھا گاؤں کی حفاظت کے معاملات میں وہ رہبر کا کام
کرتا تھا۔ وہ افسران کو دعویں کھلاتا تھا اور گاؤں کے تہداروں سیلوں اور تقریحات کی تنظیم
بھی کرتا تھا۔

مشرقی ملاقوں یعنی مالک تیشو اور تامل کے گاؤں کی تنظیم بھی اسی لائن پر تھی ان
میں سے بہت بڑی تعداد تین طبقوں میں بٹی ہوئی تھی (1) کسان (ولان داگے) جو الگ الگ
اپنے کھیت جوتے اور گورنمنٹ کو لگان دیتے تھے (2) بالعموم خدمت کا افسان اراضی (بیگا
وری تی کاتی) یعنی وہ جو باتو” بلو تے دار“ تھے گاؤں کے ملازمین تھے اور وہ لوگ تھے جو
فوجی مذہبی، تعلیمی یا کسی دوسری قسم کی خدمت کے لیے زمین جوتے کے لیے پائے ہوئے
تھے (3) وہ لوگ جو خیرات کے طور پر کھیت پائے تھے (برہمن دیوی داس اور شالی بھوگ)
یعنی برہمن مذہبی تنظیمیں وغیرہ۔

جا بجا چند مکمل زمین دارانہ (میراثی) مواضع کے بھی تھے لیکن اٹھارھویں صدی
کے آخر تک ان سب پر زوال آگیا تھا سوائے اس کے کہ جاگیر داران اور زمین داران کے
سرداروں کی بڑی ریاستیں باقی تھیں۔

ان گاؤں میں جو کھیت جوتتا تھا وہ کسان بھی تھا اور وہی کھیت کا مالک بھی تھا جو اپنے
کھیت بیع کر سکتا تھا اور اسے ترقی بھی دے سکتا تھا۔ ان کے علاوہ کمر درجہ کے بھی
کسان تھے (مکودی) اور وثنا فوتنا (پاکووری) بھی تھے جن کا کوئی حصہ اپنے سر کھاتا ط

کاشتکاروں کی جائداد نہ تھا۔

اٹھارھویں صدی میں دکن کے ان گاؤں کا نظام ملک کے دوسرے حصوں کے گاؤں کے نظام سے مختلف نہ تھا۔ درجہ بندی کے ساتھ گاؤں کے ملازمین کا نظام محتاجین میں گاؤں میں کام کرنے والے اور اہل حرفہ گاؤں کے سرکاری اہلکاران جن میں گاؤں کا سردار بھی شامل تھا جسے کہیں پٹیل کہیں نیٹکار کہیں فائیڈو کہیں ریڈی کہیں پڈا کیا وغیرہ کہا جاتا تھا اور گاؤں کا حساب رکھنے والا جسے کرنام کہتے تھے یہ سب شامل تھے ان کے فرائض بالکل ویسے تھے جو شمال میں انہی کی طرح کے لوگوں کے تھے ملازمین اور اہل حرفہ فصل میں اپنا حصہ ہاتے تھے (میواسوا مترم) اور سرکاری اہلکاران لگان معاف یا انعامی زمین رکھتے تھے اور وہ فیس بھی پاتے تھے جو کاشتکاران بقدر حصہ پاتے تھے۔

پیداوار کو تین حصوں میں تقسیم کر دیا جاتا تھا ملازمین اور اہل حرفہ کا حصہ 5 فی صدی اور اس کے بعد جو بچ جاتا تھا اس میں کسان اور گورنمنٹ نصف نصف لیتے تھے۔ اٹھارھویں صدی میں اکبر کا ضابطہ نظام (ضبطی) اور اسی کے مساوی مرہٹوں کا کالہ سسٹم تیزی کے ساتھ منتشر ہو گیا اس نظام کا اصل وصف یہ تھا کہ یہ انفرادی کسان کو بریلو راست افسران حکومت کے ربط میں لایا اس نے اپنی مرضی پر چلنے والے درمیانی لوگوں کی مطلق العنانی کو محدود کیا اور ان کو مجبور کیا کہ وہ حکومت کے مقرر کردہ طریقوں اور اس کے مرتب کردہ گوشواروں کی پابندی کریں۔ بہت سے ٹیکسوں کو منسوخ کر دیا شرح میں استحکام کا آغاز کیا کسان کے بوجھ کو کم کیا اور فصل کو زیادہ وسیع رقبہ پر کرنے اور ترقی دینے کے مواقع پیدا کیے۔

لیکن یہ طریقہ کار بہت خرچ مانگتا تھا اور یہ اسی حالت میں کامیاب ہو سکتا تھا جب مرکز کی جانب سے ہمہ وقت نگرانی ہوتی رہے اور مالگڈاری کے اسٹاف میں ایمانداری اور اہلیت ہو۔ بد قسمتی سے اٹھارھویں صدی کے شاہان مغل قلائع تھے ان کے خزانے خالی تھے اور ان کے ملازمین کی تنخواہیں ہمیشہ بقائے میں پڑی رہتی تھیں۔ قابضان تخت نالائق کاہل اور بے مصرف تھے اور ان کے ملازمین بے وفاء، خود غرض اور نالائق تھے۔

یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کہ ان حالات میں نظم و نسق پُرزے پُرزے ہو گیا۔ اکبر کا مقصد یہ تھا کہ وہ ہر سرفرد کسان سے براہ راست اس طرح معاملہ کرے کہ الگ الگ ہر

ایک سے مالگنداری کے لیے اقرارنامے کر لے (پہنہ اور قبولیت) اور اس طرح کہ ہر کاشتکار کا نام اس کے باپ کا نام اس کا نذر و قدر اور جو فصل وہ پوتا تھا الگ الگ کاغذات میں درج ہو جائے اور ہر ایک کو الگ الگ ادائیگی کی رسید دی جائے۔ لیکن انٹار میں حدی میں گاؤں اور حکومت کا یہ نا طہ ترقی سے ٹوٹ گیا۔ اگرچہ گاؤں اب بھی جماعتی حیثیت سے ایک اکائی باقی رہا کیوں کہ اب حکومت نے گاؤں سے مجموعی طور پر معاملہ کرنا شروع کیا۔ اور گاؤں کے بیٹھوا کار سے معاہدہ کیا اور ہر کسان سے وصولی اس کے ذمہ کر دی اس طرح گاؤں کی خود کفالتی اور علاقہ کی پسندی اور زیادہ نمایاں ہو گئی اور جماعتی وحدت کی وہ زنجیر جس میں گاؤں ایک دوسرے کے ساتھ بندھے ہوئے تھے کمزور ہو گئی۔

دوسرا کمزورہ شاخسانہ فارمنگ کے طریقہ کا پھیلنا تھا اکبر نے بجا طور پر اس پر ناگواری ظاہر کی تھی۔ لیکن ان کے ہانشینوں کے زمانہ میں یہ ایک نقصان دہ گھاس کی طرح پھیل گئی جو زمین کو ڈھانک لیتی ہے اور اس کا رس چوس لیتی ہے۔ بہت سی چیزیں مل جل کر رڑے وجود میں لائیں جن میں خاص چیز جاگیروں کی تعداد میں غیر معمولی اضافہ تھا۔ جاگیرداروں نے براہ راست نگرانی کے قابل نہ ہونے کے باعث ٹھیکہ داروں کو مقرر کر دیا جو استحصال بالجبر کے طریقہ استعمال کر کے مالگنداری اکٹھا کرتے تھے ایک مقررہ رقم جاگیردار کو دیتے اور بقیہ خود اپنے لیے رکھ لیتے تھے پھر دوسرے درمیانی لوگ اور ان کے ٹھیکیدار بلکہ سرکاری ملازمین بھی اپنے کو گاؤں کا موروثی مالک ہونے کا دعویٰ کرنے لگے اس طرح تعلقات اور زمین داروں کا ایک طبقہ عالم وجود میں آیا جس نے مالکانہ حقوق چھین لیے اور تقریباً اقتدار اعلیٰ کے مراعات کے دعویدار بن بیٹھے مثلاً تعلقات زمینوں کی وراثت کے معاملہ میں ایسے قوانین کے تابع ہو گئے جو بادشاہوں کے لیے مخصوص تھے نہ کہ افراد کی ذاتیات کے لیے چنانچہ مرنے کے بعد ان کی جائیداد تقسیم نہیں ہوتی تھی جیسا کہ ہندو اور مسلم دونوں کے قانون وراثت کا مطالبہ تھا۔ غلط دعووں کی بہانہ بازیوں نے مرکزی حکومت پر ایک ضرب لگائی اور نراج کو ابھارا۔

ہندوستان کا سیاسی نظام

مملکت

بادشاہ کو اس حقیقت کے کہ زمرہٴ وسطیٰ کی پورے مدت میں ہندوستان کی حکومت کا سہ چارہ ایک مسلمان تھا حکومت اسلامی، مکتی، حکومت نہ تو دستوری اصولوں میں اور نہ اپنے دنیاوی تجلیات یا اعتراض و متاخذیں کتب متقدمہ قرآنی و حدیث یا اقوالین کی اتباع کرتی تھی جو سنی فلسفہٴ قانون کے چارہ مکہ تبخیال نے بطور مشرع تفصیل سے مدقون کیے ہیں۔ ہندوستان کی زمرہٴ وسطیٰ کی حکومت کو مدلی حکومت کہنا غلط ہوگا۔ کیونکہ وہ مسلم علاقہ رہنمائی میں کام نہیں کرتی تھی۔ بادشاہ کے ذاتی عقائد کا اس کی پبلک پالیسیوں (عام اصول جہاں بانی) سے کوئی تعلق نہ تھا۔

تیرہویں صدی سے اٹھارہویں صدی تک ہندوستان کے تقریباً ایک مسلم بادشاہ نے شریعت کے مطابق حکمرانی کرنے سے اپنی معذوری ظاہر کی اور ایسا کرنا ناممکن قرار دیا۔ اکتشش، بلین، علاؤ الدین اور محمد تغلق مغل حکمرانوں سے پہلے کے فرماں رواؤں میں ایسے تھے جنہوں نے مسلم قانون کو ہندوستان میں نافذ کرنے کی صحت پر شک ظاہر کیا ہے۔ انتہائی اچھے کی بات یہ ہے کہ ان بادشاہوں کے ترجمان کے ارتداد، یعنی فیض الدین برنی مورخ اپنی کتاب فتاوا جہاں دہلی میں جو اصول سیاست پر بحث کرتی ہے لکھتے ہیں۔

”اصل مذہب پیغمبر صاحب کی کامل اتباع میں ہے۔۔۔۔۔ لیکن دوسری جانب شاہانہ حکومت صرف خسرو پرویز اور ایرانی کے عظیم سلاطین کے اصول جہاں بانی کی تقلید ہی سے چلائی جاسکتی ہے۔ وہ تسلیم کرتے ہیں کہ پیغمبر محمد صاحب کی احادیث (سنت) اور ان کے سیرت کے طور و طرز اور طریقہ رہائش میں احد ایرانی بادشاہوں کے مروجہ مراسم اور زندگی کے جس طور و طرز اور طریقہ رہائش پر ان کامل ہے ان دونوں میں مکمل تضاد ہے اور غفلت میں ایک دوسرے کے کلیشہا غلط ہیں لیکن وہ اپنا کول میٹھل یہ دیتے ہیں کہ شریعت پر موجود احکام الہی ہے، حکومت کے معاملات میں محض خاص زبانوں ہی میں عمل درآمد ممکن ہے۔ محمد صاحب

شرح نافذ کرنے میں کامیاب رہے کیونکہ ان کو برادر است اللہ تعالیٰ کی طرف سے اہام ہوتا تھا۔ اور ان کے چار خلیفہ اس لیے کامیاب رہے کہ وہ پیغمبرِ گناہِ حبیب کے صحابی تھے۔ لیکن ان کے جانشینوں کے سامنے دو چیزیں ہیں سے ایک کے انتخاب کا سوال تھا اور وہ دونوں ایک دوسرے سے کسی حال میں بھی مطابقت پیدا نہیں کر سکتیں یعنی ایک طرف پیغمبرِ صاحبِ کسنت اور دوسری جانب امیرانی بادشاہوں کی پالیسی لیکن پیغمبری مذہب کا کمال ہے اور سلطانی مذہب کی اعزاز و اکرام کا کمال ہے یہ دونوں کمالات ایک دوسرے کے مخالف ہیں۔ ان دونوں میں باہمی تضاد ہے۔ اور ان دونوں کمالات کا ایک میں جمع ہونا امکان کے حدود کے اندر نہیں ہے۔

التمش کے پاس کچھ علماء درخواست لے کر گئے کہ چونکہ ہندو اہل کتاب نہیں ہیں جنہیں مسلمانوں کی حفاظت میں بغور ذمہ لے لیا جائے۔ اس لیے اسی سے کہا جائے کہ وہ اسلام قبول کریں اور انکار کی صورت میں وہ تلوار کے حوالے کر دیے جائیں۔ التمش نے اپنے وزیر سے جواب دینے کے لیے کہا اور اس نے جواب دیا کہ یہ تجویز نامکملہ العمل ہے جہاں تک بلن کا سوال ہے نظام الدین مورخ لکھتا ہے کہ ”وہ امور سلطنت کو امور مذہبی پر ترجیح دیتا تھا۔“ برنی لکھتا ہے ”سزاؤں کو دینے اور اپنے شاہانہ اختیارات کے استعمال میں وہ خوف خدا کی پروا کیے بغیر عمل کرتا تھا اور جس چیز کو وہ حکومت کے مفاد میں سمجھتا تھا بلا لحاظ اس کے کہ وہ مطابق شریعت بھی ہے یا نہیں ان سب کو کر ڈالتا تھا۔“ قاضی مغیث الدین کو رشتہ کرنے وقت علاؤ الدین نے جو گفتگو کی تھی وہ کس کو نہیں معلوم۔ قاضی صاحب سے اس نے کہا تھا ”جو کچھ حکومت کا مفاد میں سمجھتا ہوں اور زمانہ کی ضرورت کے تقاضا جن کے لیے پانا ہوں ان سب کو میں کرتا ہوں میں نہیں جانتا کہ اللہ تبارک تعالیٰ میرے ساتھ یہ وقت کیسے کیا معاملہ کرے گا۔“

مغیث تفلک کے بارے میں شیخ عبدالحق نے کہا ہے کہ ”اس نے احکام کو غفلت سے تابع بنا دیا اور معمولات کو اس کے تابع کر دیا تھا جو حقہ غفلت ہے۔“ ”حکم تو قرآن اور حدیث ہے۔“ ”معمولات فقہ ہے۔ برنی کو نمک کیت یعنی کو پیغمبری اور سلطانی کے احکام اس کے (یعنی محمد تفلک کے) ادا سلطنت سے جاری ہوئے اور اس نے اپنی ذات میں پیغمبری اور سلطانی دونوں عہدوں کو جمع کر لیا تھا۔

پیر و فیصلہ حبیب اس نتیجہ پر پہنچے کہ ”یہ صحیح ہے کہ مسلمان بادشاہ جو زیادہ تر بیرونی نسل سے تھے چھ سو سال صدیوں تک ہندوستان کے تخت پر بیٹھے لیکن وہ ایسا اس لیے کر سکتے تھے ان کی تخت نشینی ”مسلم حکومت“ تخت نشینی نہ تھی اگر اس کے برخلاف ہوتا تو یہ ایک نسل

نیک بھی قائم درہ سچے سچے۔^۴

مصل بادشاہوں میں باہر اس وجہ سے کہ اس کی حکومت کی میعاد بہت تھوڑے عرصے کی تھی اور ہاپیل اس وجہ سے کہ وہ مشکلات میں گھرا رہا، (تنظامی امور کی جانب زیادہ توجہ نہ دے سکے۔ اکبر نے ایک ایسی پالیسی کا آغاز کیا جو احکام اسلام کے تابع نہ تھی وہ تمام مذاہب کو ایک نظر سے دیکھتا تھا اور اپنا یہ فرض سمجھتا تھا کہ مذہب کی بنیاد پر رعایا کے اندر کوئی فرق نہ کرے۔ اس نے بڑے سے بڑے عہدوں کا دروازہ غیر مسلموں کے لیے کھول دیا۔ اس نے ہندو شہزادوں سے شادیاں اور ان کو اپنا مذہب قائم رکھنے اور محل کے اندر ہندو مذہب ہی ماسم ادا کرنے کی اجازت دی ان کے لڑکے خلیہ تخت کے جانشین ہوئے۔ اس نے بذات خود یہ اختیار لے کر کہ جہاں مجتہدین میں اختلاف ہو وہ آخری فیصلہ دے گا۔ علما کی مداخلت کو ختم کر دیا۔ بہت سے معاشرتی اور دیگر امور میں اس نے اپنی غیر مسلم رعایا کے جذبات و روایات کا لحاظ کیا۔ ان میں سب سے اہم یہ تھا کہ اس نے جزیہ کو جو ایک عام ٹیکس تمام ہندوؤں پر تھا ختم کر دیا۔ ابو الفضل کہتا ہے ”سلطانی اللہ تعالیٰ کا ایک عطیہ ہے۔۔۔۔۔ اور اگر اس بلند ترین اعجاز نیک پہنچنے کے بعد وہ عالم گیر امن (رولڈاری) قائم نہیں کرتا ہے اور اگر انسانیت کے تمام حالات اور تمام مذہبی فرقوں پر لطف و کرم کی یکساں نگاہ نہیں کرتا بلکہ کسی کے ساتھ مادی ازا اور دوسروں کے ساتھ سوتیلی ماں کا برتاؤ کرتا ہے تو وہ اس اعلا اعزاز کا مستحق نہیں ہوگا۔“ آگے چل کر وہ لکھتا ہے کہ ”مذہب کے فرق کو رعایا کی نگہبانی کے شاہی فرض منصبی میں رکھ دینا چاہیے اور ہر فرقہ و نیال کے لوگوں کو اس وفاق قلمنا پہنچے تاکہ اللہ کا سایہ اعزاز و اکرام پہنچے۔“ نتیجہ یہ ہے کہ ”ابن حسن کے الفاظ میں“ اسلامی قانون اور احادیث دونوں حکومت کا نہ بطل قانون نہیں ہے۔“^۵

جہاں اگرچہ اپنے باب کی ایسی دلیرانہ ساخت کا نہ تھا لیکن وہ انھیں اصولوں پر برہم عمل نہ مامد کرتا رہا۔ شاہجہاں اپنے ابتدائی دور میں ان سے ہٹ گیا اور تعصب کے بعض بدترین رنگ۔ روپ نمایاں کیے۔ لیکن اپنے آخری ایام میں وہ ملائم ہو گیا اور اس کا بہت خشکی کا جذبہ برجم گیا۔

بدقسمتی سے اورنگ زیب نے اکبر کی پالیسی کو الٹ دیا۔ لیکن اپنے ارادوں کے، دو دوہ شرع یعنی اسلامی قانون کا اقتدار اعلیٰ نہ سکا۔ اس کی چالیس سال کی غلط روی کی کوششیں مکمل ناکامی پر منتج ہوئیں آخری ایام میں محرومی اور غم اس کے اوج پر پہنچے۔ اور تباہی و بربادی کے تشویشناک ہر وقت اندر نشیہ دماغ میں سمیرے ہوئے۔ اس کا انتقال کیا۔ اس کے بعد ان کے پانچ بیٹے

نے یہ تباہی خیز رویہ ترک کر دیا۔ لیکن اس وقت تک شہنشاہیت کے عظیم قہر کو ناقابل تلافی نقصان پہنچا سکا۔

مغل بادشاہوں اور ہندوستان کے سلاطین نے حکومت کے بارے میں اسلامی تصور پر ادنا ترین توجہ بھی نہ دی۔ کل مسلمان مل کر ایک سوسائٹی ہیں جسے ملت کہا جاتا ہے اور اس سوسائٹی کے لیے ایک مسلم افسر اعلا کی ضرورت ہے ایک عالمگیر سوسائٹی اور ایک عالمگیر مملکت جس کی بنیاد احکام اللہ پر ہو یہ قطعی اسلامی سیاست کی روح۔ اس کا تقاضا یہ تھا کہ مملکت کا افسر اعلا مریعاً انتخاب ہو جس کو مسلمان کا سربراہ و امیر المؤمنین یا خلیفہ کہتے تھے جو شخص اس اعلامیہ کے لیے منتخب ہوتا تھا اس پر لازم ہوتا تھا کہ وہ چند خصائص کا حامل ہو اور انتخاب کے بعد اس کو چند مراعات حاصل ہوتی تھیں اس کا کام یہ تھا کہ مذہب کی محافظت کرے اور مسلم حکومت کے معاملات کا انتظام دینی قانون کی رو سے کرے۔

جوں جوں زمانہ گزرنا گیا یہ تصور رفتہ رفتہ اپنی جاذبیت کھوتا گیا۔ خلفاء بنی امیہ نے اس عہدے کو جو انتخاب سے ملتا ہوتا تھا بدل کر موروثی کر دیا۔ عباسیوں کے زمانے میں اگرچہ خلیفہ کی برائے نام سطولی تسلیم کی جاتی تھی لیکن صوبوں کے حکمرانوں نے اپنی الگ الگ ریاستیں قائم کر لی تھیں۔ جب منگولوں نے 1258ء میں عباسیوں کا تختہ الٹ دیا تو خلیفہ سے وفاداری کا ایک بہانہ سا جو چلا آ رہا تھا وہ بھی ختم ہو گیا۔

اس طرح اسلام اپنی عالمگیر جمیعہ عالمگیر مملکت اور قانون کے معاملہ میں مسترد کر دیا گیا۔ وہ حکمران جنہوں نے اپنے اپنے علاقوں پر اپنا اقتدار سلطانی قائم کیا انفرادیت کے علمبردار تھے جس کی بنیاد ان لوگوں کے مذہبی مراسم اور روایات تھیں جن پر وہ حکومت کرتے تھے۔

شروع زمانے کے کچھ حکمرانوں نے خلیفہ سے برائے نام وفاداری کا جھوٹا جھنڈا لٹایا۔ لیکن تیرھویں صدی کے وسط کے بعد جب بغداد کو خلیفہ کا دارالسلطنت تھا منگولیوں کے ہاتھ میں چلا گیا اور خلیفہ نے بھٹاکے مصر میں پناہ لی تو اسلامی قومیت کے پیچھے سے وکیل بھی نکل گئی جس پر پیدہ نئی تھی۔ نتیجہ یہ ہو کہ اسلامی سیاست کا فوراً ہو گئی۔

جس وقت پورے اپنی سلطنت ہندوستان میں قائم کی خلافت ترک عثمانی خاندان کو منتقل ہو چکی تھی۔ چونکہ باہر چغتائی ترک تھا اس لیے وہ ان طولیہ کے ترکوں کے بہانہ ساز دعوؤں کو کوئی اہمیت نہیں دیتے تھا۔ اس کے ساتھ یہ ہو کہ صفویوں نے ایران کو ایک شیعہ حکومت میں تبدیل کر دیا۔

کے دعووں کو رو کر دیا اور خود بانی اعزاز کے دعوے دار ہوئے جو یقیناً دشمنی تھے۔ بارہو وسطایشیا سے آیا تھا اور جو چھگیر خاں کی ماں کے سلسلہ سے اس کی نسل سے تھا اس کے سامنے ایک طرف ایران کی مثل تھی اور دوسری جانب منگولوں کی شاہانہ روایات تھیں ان دونوں اثرات کے تحت مغلوں کے شاہانہ نظام کا نشوونما ہوا۔

مغل بادشاہوں کا تھیں اپنے عہدے کے بارے میں ایرانی اور غیر اسلامی تھا۔ بادشاہ اپنے کو مسلم قوم کا منتخب شدہ سربراہ یا نائندہ تصور نہیں کرتا تھا اور اپنے کو امیر المومنین خلیفہ کا ماتحت سمجھتا تھا اور خود اپنے کو سایہ خدا یا نعل اللہ تصور کرتا تھا۔ ابوالفضل اس کی اس طرح شرح کرتا ہے۔
 ”سلطانی ایک نور ہے جو خدا سے نکلتا ہے اور سورج کی ایک کرن ہے۔ عمر حاکم کی زبلی میں اسے ”فراہزدی“ (نور الہی) کہتے ہیں اور عمر قدیم میں اسے کیساں خیرہ یعنی مرقع تاج روحانی کہتے تھے۔ اللہ تعالیٰ اسے بادشاہوں تک بلا کسی درمیانی واسطہ کے براہ راست بھیجتا ہے اور اس کے سامنے لوگ تحسین و آفرین سے اپنا سر اطاعت کی زمین پر جھکا دیتے ہیں۔“

جہانگیر کا خیال تھا کہ اقتدار اعلیٰ اور جہاں بانی کے اعمال ایسے نہیں جن کا فیصلہ چند ناقص ذہن کے لوگ اپنی ناکارہ کوششوں سے کر دیں۔ خالق عادل جس کو اس شان دار اور اعلیٰ فرض کے لیے منتخب کرتا ہے اس پر خود ان اعمال کو نازل کر دیتا ہے۔“

اور نگ زیب کا دعویٰ تھا کہ وہ سایہ خدا اور اس عہد کا خلیفہ یعنی اللہ کا زمین پر وکیل ہے اور اس کا نام عالمگیر پیر شہور تھا یعنی عالمگیر زندہ بزرگ۔

یہ خطابات و القابات ایران اور باطنی بادشاہوں کے بہاد ساز دعوؤں اور ہندو راجاؤں کے خود ساختہ اوصاف کی یاد دلاتے ہیں۔ لیکن یہ سب خلافت یا سلطانی کا جو اسلامی تخیل ہے اس کے بالکل منافی ہیں۔ اسلام میں خلافت ایک عہدہ ہے جسے ملت (کل قوم) بذریعہ انتخاب عطا کرتی ہے۔ اسلامی قانون میں ایک موروثی بادشاہت کا تخیل کا کسی درجے میں بھی وجود نہیں ہے۔

ازمنہ وسطیٰ کی ہندوستان کی سلطنتوں کی مثال یورپ کی ازمنہ وسطیٰ کی سلطنتوں سے دی گئی ہے لیکن درحقیقت ان دونوں میں کوئی چیز مشترک نہیں ہے۔ یورپ کی ریاستیں ایک ایسی تھیں جن کی بنیاد ایک انوکھے قسم کے فوجی زرعی بندوبست پر تھی۔ جاگیر داری کے مکان موروثی نائب جاگیر داروں کے ساتھ مل کر درجہ داری ترتیب کے ساتھ ایک ایسا نظام

بناتے تھے جس میں بادشاہ سے لے کر جو چوٹی پر تھا، نائنٹھ تک جو سب سے نیچے تھے ایک سلسلہ راج قائم تھا۔ اس کے برعکس مغلوں کے امرا محض عمال اور بادشاہ کی مرضی کے کلیتاً تابع تھے امرا کی اس جماعت کی کوئی جڑ زمینی میں نہ تھی کیونکہ ان کی کاشت کارانہ زمین موروثی نہیں تھی۔ ہمدوں پر تقرری کا انحصار جائیداد پر نہیں نسب پر تھا۔ امرا کی جماعت مالی حیثیت سے آزاد نہ تھی۔ ان کی آمدنی کا ذریعہ یہ تھا کہ یا تو خزانہ شاہی سے نقد روپیہ پائیں یا مالگداری وصول کرنے کے لیے ان کو سندر دے دی جائے۔ یہ سندریں اکثر تبدیل ہوتی رہتی تھیں۔ امرا کی جائیداد ان امرا کے بعد حکومت میں شامل ہو سکتی تھیں۔ ہمدوں موروثی نہیں تھے اگرچہ بعد کے زمانوں میں موروثی تقرریوں کی جانب میلان ہو گیا تھا۔ یہاں کا طبقہ امرا جدید یہ یا چند سیری حکومت کا جزو تھا کہ یورپ کے جاگیردارانہ نظام کے مثل۔

غور سے تجزیہ کرنے پر پتہ چلتا ہے کہ ازمنہ وسطیٰ کی ریاستیں محدود اختیارات اور وسیع ذمہ داریوں کا ایک عجیب مجموعہ تھیں اگر ان کی پابندیوں کا لحاظ کیا جائے تو ان کو موجودہ زمانہ کے الفاظ میں اقتدار اعلیٰ رکھنے والی فرمان بردار قوت کی حکومت نہیں قرار دیا جاسکتا۔ موجودہ زمانہ میں اقتدار اعلیٰ تین اداؤں سے ظاہر ہوتا ہے یعنی قانون ساز جماعت انتظامیہ اور عدلیہ اقتدار اعلیٰ قوت کا استعمال قانون بنانے اور قانون کو نفاذ کرنے اور انصاف دینے میں ہے۔

ہندوستان کی ازمنہ وسطیٰ کی حکومتوں کے پاس کوئی قانون ساز جماعت نہ تھی۔ مسلمانوں کے لیے قانون سازی کا کام تو محمد صاحب پر ختم ہو گیا جو آخری نبی تھے اور جن کے ذریعہ سے خدا نے اپنی رضا اور حکم کو ایک مرتبہ ہمیشہ کے لیے بذریعہ وحی نازل کر دیا۔ احکام الہیہ میں کسی اضافہ یا ترمیم کی حاجت نہیں ہے اور رد مزہ کے معاملات پر ان کے نفاذ کا معاملہ علما کا کام ہے نہ کہ حکومت کے فرمان روا کا۔ یہ لوگ (علما) زندگی کے بدلتے ہوئے حالات و واقعات سے مطابقت کرنے کے لیے قانون کی تفصیل و شرح کرتے ہیں۔

ہندوؤں کو بھی کسی قانون ساز جماعت کی ضرورت نہ تھی ان کے پاس ان کی خود قدیم قانون کی کتابیں تھیں جو زندگی کے ہر شعبہ کے لیے ہدایت اور رہنمائی رکھتی تھیں۔ ذی علم پنڈتوں مثلاً مشر مصر اور گونندن نے شرحیں لکھیں جو حکومت سے آزاد ہو کر ہندو و جوں (دش شتریلوں) کی قانون نافذ کرنے میں رہنمائی کرتی تھیں۔

اسلامی قانون (فقہ) احکام الہی کا وہ علم ہے جو انسان کے ہر فعل پر حاوی ہے اور جس میں

بتلایا گیا ہے کہ کیا کرنا لازمی ہے کیا منع ہے کس کے کرنے کی سفارش کی گئی ہے کونسا نامناسب ہے۔ کس کی صرف اجازت ہے اور ان سب کا ماخذ قرآن اور حدیث ہے۔ علم لاہمہ گیر ہے۔ اور افراد اور سوسائٹی کی زندگیوں سے متعلق تمام شعبوں پر حاوی ہے۔ ذاتی اور پرائیویٹ اور پبلک جن میں دیوانی فوجداری اور دستور کے متعلقات بھی شامل ہیں۔ انتہائی پرائیویٹ اور ذاتی زندگی میں آدمی کے غماخہ اس کی عقیدت اور پرستش کو عبادت کہا جاتا ہے۔ ان تمام معاملات میں اسلامی قانون بہت سخت قواعد و ضوابط مرتب کرتا ہے قانونی دیوانی معاملات کو دو شعبوں میں تقسیم کر دیا ہے (۱) شادی (۲) جائیداد۔ پہلے شعبے میں رشتے، اہلیت، حق بیوگان اور طلاق شامل ہیں دوسرے باب میں وراثت، بیع و شریٰ سود اور کرایہ ہیں۔ پبلک قوانین کا تعلق سیاسی معاملات سے ہے، خلافت اور حکومت، مسلم حکومت غیر مسلم رعایا سے تعلق مسلمانوں کے بارے میں حکومت کے فرائض اور جرائم اور سزائیں یہ پبلک قوانین کے تحت ہیں۔ جہاں تک عبادت کا تعلق ہے ہر مسلمان کا یہ فرض ہے کہ احکام شرع کی پابندی کرے مسلمانوں سے کچھ بالخصوص صوفیاء ان احکام کو مشینی اور رسمی تصور کرتے تھے۔ وہ ان کے وجوب سے انکار نہیں کرتے تھے لیکن معرفت الہی کے حصول کے لیے صوفیاء طریقہ استعمال کرتے تھے۔ ہندوستان میں علما اور صوفیاء دو گروہ ہمیشہ رہے ایک شریعت پر زور دیتا تھا اور اس سے ذرا بھی ہٹنے کو گناہ خیال کرتا تھا دوسرا تصوف کے ذریعہ اصلاح کو قانونی پابندی سے زیادہ لائق تو جہ سمجھتا تھا۔ اورنگ زیب اور دارالشکوہ دونوں ایک دوسرے کے مقابل شعبۂ فکر کے نمائندے تھے۔

جہاں تک شادی اور جائیداد کے معاملات ہیں عام طور پر ان کی پابندی کی جاتی تھی۔ پھر بھی دونوں میں بڑی حد تک مداخلتیں ہوئیں۔ مسلمانوں نے بہت سے ہندو رسم و رواج کو قبول کر لیا اور بہت سے ایسے طریقوں پر عمل درآمد کیا جو اسلام کی نگاہ میں نامرغوب تھے مثلاً شادی کے معاملے میں یہ طے کرنے میں کہ کتنی بیڑھی کے اندر شادی کی جاسکتی ہے۔ شادیاں ذات یا برادری یا قبیلہ کے اندر ہی ان کے ہی قواعد و ضوابط کے مطابق ہوں یا باہر شادی کے معاہدے کے سلسلے کے مراسم ہوں۔ ہندوستان کے بہت سے حصوں میں وراثت کے قوانین کی جگہ رسم و رواج نے لے لی۔ ہندوؤں کی طرح بیوہ کی شادیاں اور طلاق پر ناپسندیدگی ظاہر ہونے لگی^{۱۲}

ہندوؤں اور مسلمانوں میں شادیاں شاذ و نادر ہی ہوتی تھیں لیکن حکمران خاندانوں میں وہ کافی رائج تھیں۔ شاہان مغلیہ ہی اس پالیسی کے اولین راہ دکھانے والے نہ تھے۔ کشمیر میں ہندو مسلم شادیاں عرصہ دراز سے چلی آرہی تھیں۔ زمین العابدین ۱۷۴۰ء تا ۱۷۷۰ء نے جنوں کے

راجہ ناک دیو کی دو لڑکیوں سے شادی کی۔ تیسری لڑکی لنگھ کے مسلمان راجہ جسرتہ سے بیاہی گئی۔
 دکن کے بہمنی بادشاہوں نے ہندو خاندان میں شادیاں کیں۔ تاج الدین فیروز (۱۳۹۷-۱۴۲۲ء) نے وجیا پنچکم کے دیورائے اور کھلا کے نرسنگھ راؤ کی لڑکیوں سے شادیاں کیں۔
 احمد شاہ دلی جو نواں بہمنی بادشاہ تھا۔ اس نے سون کسید کے راجہ کی لڑکی سے شادی کی۔ بیجا پور
 کے سلطان یوسف عادل شاہ (وفات ۱۵۱۰ء) مکندر راؤ جو ایک برہمن تھے ان کی لڑکی کو اپنی
 زوجہ بنایا اور وہ ان کی خاص ملکہ ہوئی۔ بیدر کے امیر بارو (وفات ۱۵۳۹ء) نے بھی ان کی تقلید کی۔
 اکبر جہاں گیر فرخ سید سلیمان شکو نے ہندو شہزادیوں کو اپنی زوجہ بنایا کچھ کے ہندو شاہی
 خاندان نے مسلمانوں سے شادی بیاہ کے تعلقات قائم کیے^{۱۵}

دوسری جانب ہندو اپنی ذات کی سخت گیرلوں سے اس طرح چھلنی تھے کہ وہ کسی مسلم
 خاتون کو اپنے قهر معاً کے پاکیزہ محل میں داخل نہ کر سکے۔ پھر بھی ہندو اور مسلمانوں میں شادیاں بالکل
 ہی نامعلوم تھیں۔ جہانگیر کو پتہ لگا کہ راجپوت لداخ، بلوچستان، میں دونوں فرقوں کے اندر شادی
 بیاہ ہوتے ہیں^{۱۶}۔ مستانی سے پیشوا باباجی راؤ کے معاشقہ کی داستان سب کو معلوم ہے وہ ایک
 طوائف تھی جو مسلسل پیشوا کے ساتھ رہتی تھی اور باباجی راؤ کی فوجی مہموں میں بھی ہمراہ رہتی تھی۔
 اور رکاب سے رکاب ملا کر گھوڑے کی سواری کرتی تھی^{۱۷} ۱۷۳۴ء میں پیشوا کے نطفے اور اس کے
 بطن سے ایک لڑکا شمشیر بہادر پیدا ہوا جس کی پرورش ایک مسلمان کی طرح ہوئی کیونکہ برہمنوں
 نے اس کو ہندو قوم کے اندر داخل کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ ۱۷۵۳ء میں شمشیر بہادر لکھنویا کے
 ساتھ شمال کو گیا اور کبھہ اور دلی کی لڑائیوں میں حصہ لیا۔ ۱۷۵۵ء میں بائی راجہ تولاجی انگریا کے
 خلاف جنگی مہم کا سربراہ ہو کر گیا۔ ۱۷۶۱ء میں وہ پانی پت میں قتل ہو گیا۔ اس کا لڑکا علی بہادر
 اس کی جائیداد کا وارث قرار پایا۔ ۱۷۸۷ء میں جب مہاراجی کو شکستیں ہوئیں تو دکن سے علی بہادر
 کی سرنگردی میں پیشوا کے خاندان کے نمائندے کی حیثیت سے ملک سیم گئی علی بہادر کو خفیہ ہدایت
 دی گئی تھی کہ بلا سندھیا کو خبر دیے براہ راست راجپوتوں سے گفت شنید کرے۔

یہ عجیب بات ہے کہ کئی خاندانوں میں ہندو مسلم دونوں شاخیں تھیں اور اپنے خاندانی تعلقات
 کو کئی پشتوں تک انھوں نے قائم رکھا۔

اسی طرح کاڈھیلا پن ربا (سود) کے معاملے میں بھی ہوا عملاً اس پر عمل درآمد ناممکن نظر آیا۔
 بہت سے پاکیزہ مسلمانوں نے سود لینے سے انکار کر دیا لیکن وہ لوگ جن کا ضمیر زیادہ پختہ نہیں تھا انھوں

نے خدا اور مالی دنیا میں مصالحت کرنے کے لیے مجیب و نادر کہیں نکالیں۔

اسلامی قانونی فوجداری کا نفاذ انتہائی مشکل تھا۔ جرم کے ثابت کرنے کے لیے جو شرائط لگی گئی تھیں۔ بسا اوقات ان کا پورا ہونا ناممکن تھا مثلاً زنا بالجبر کے لیے چار گواہوں کی شہادت ضروری تھی۔ سزا کی انتہائی ظالمانہ تھیں۔ جیسے چوری کے لیے جسم کا ایک عضو کاٹ لینا۔ سنگسار کرنا کوڑے مارنا مرتد ہو جانے پر موت کی سزا دینا بلکہ ایک فرد اور اس کے خاندان کے ظلم۔ اس لیے جب کہ واقعہ کا فیصلہ تو جع کرتا تھا لیکن سزا کے عمل درآمد کو مقتول کے اعزہ پر چھوڑ دیا جاتا تھا وہ چاہیں تو یہ مطالبہ کریں کہ قاتل کو قتل کیا جائے یا خون بہائے لیں۔

ہندوستان میں یہ محسوس کیا گیا کہ اس قانون کے لوازمات کا پورا کرنا دشوار ہے اس کے فوجداری کے قانون کی کارروائیوں کا بیشتر حصہ قاضی کے حدود سے نکل کر حکومت کے افسران کے حوالے اختیار میں آ گیا۔

حکومت کے دستور اور اس کے کاموں کی فہرست کا جہاں تک تعلق ہے۔ ہندوستان میں مشکل سے ان کا کسی قسم کا جواز ہو سکتا تھا۔ ماہرین قانون اور عملی کام کرنے والے مدبرین دونوں نے شریعت کے قانون کو ہندوستان کے لیے نامناسب تسلیم کیا تھا۔ یہ بھی ممکن نہیں تھا کہ خلفاء مقدسین کی اتباع اس قسم کے معاملات میں جیسے سرکاری ملازمین اور فوج کے بے کس نظام کا قیام یا ٹیکس لگانے یا مالگزاروں وصول کرنے میں کی جاسکے۔

ابتدائی دور کے خلفاء کے زمانہ میں جو مسلم نظام قائم کیا گیا تھا اس میں حکومت کے محاصل کے خاص ذرائع تھے اور وہ حصوں میں منقسم تھے، مسلمان زکوٰۃ یا خیراتی ٹیکس اور خراج یا زمین کا لگان ادا کرتے تھے اور غیر مسلم جو حکومت کی حفاظت میں رہتے تھے وہ جزیہ اور خراج دیتے تھے۔

ہندوستان میں زکوٰۃ شاید ہی کبھی حکومت نے وصول کی ہو اور حکومت کے خزانے کے لیے اس کا وجود ہونے کے برابر تھا۔ زمین کا ٹیکس تمام رعایا کے لیے یکساں تھا اور اس کے لوازمات ہر شخص کے لیے ایک ہی طرح کے تھے لیکن تشخیص اور وصولی کے طریقے قدرتناں سے مختلف تھے جو خلافت کے ماتحت زمینوں کے لیے جاری تھے۔ ہندوستان کے طریقے اپنی تمام خصوصیات میں ہندوانہ تھے البتہ ان میں ان تجارت کی بنا پر جو ہندوستان میں ہوئے کریم ہو گئی تھی۔ جزیہ عورتوں کی مدت کے لیے دھنوں کے بعد ہی لگایا مغلوں کے زمانہ کے پہلے فروز تعلق اور سکندر لوری نے اسے لگایا تھا، اس کے بعد 1569ء سے 1673ء تک یہ موقوفہ رہا۔ اورنگ زیب نے چودھویں اور

پندرہویں صدی کے بعد پرانے منسوخ شدہ عمل کو پھر دہرایا لیکن انہوں نے یہ محسوس کیا کہ جزیرہ غلط قانون غلط مالیاتی نظریہ اور غلط سیاست ہے۔

ادراک کا جزیرہ عائد کرنا قانوناً غلط اس وجہ سے تھا کہ مسلمانوں نے جو روایات ہندوستان میں قائم کی تھیں ان کے خلاف تھا اور جن شرائط پر اس کو لگایا جاسکتا تھا ان کی اس سے خلاف ہوا ہوئی۔ مسلم قانون کے ماتحت اس کی ادائیگی دوپارٹیوں کے درمیان ایک معاہدہ کی شکل میں ہے۔ اور دونوں کے اپنے اپنے عہد پورا کرنے کے شرائط ہیں۔ ایک پارٹی تو مسلمانوں کا امیر ہے اور دوسری پارٹی غیر مسلم میں اس کا حکم قرآن سے ماخوذ ہے جو کہتا ہے کہ ہر مسلمان کا یہ فرض ہے کہ ”ان سے لڑو جو خدا پر ایمان نہیں رکھتے۔۔۔۔۔ اور نہ چمے دین کو قبول کرتے ہیں وہ لوگ جو اہل کتاب ہیں یہاں تک کہ وہ ماتحت ہو کر رعیت بن کر جزیرہ دینا منظور کر لیں۔“

پہلے صاحب اور ان کے چار خلفائے یہودیوں، عیسائیوں اور بعد ازاں زرتشتیوں سے معاہدے کیے اور احکام قرآن کی پابندی کی۔ یہ مثالیں اس موضوع پر مسلم لاکھ بنیاد ہیں۔

قانون یہ ہے کہ غیر مسلم جو اسلامی حکومت کو تسلیم کر لیں وہ ذاتی ہیں۔ لفظ ذاتی کے معنی ہیں ایک عہد جس کی پابندی کرنے پر مسلمان رعنا مندی دیتے ہیں اور جس کی خلاف ورزی کرنا لائق ملامت ہے اس عہد کے ذریعہ غیر مسلموں کو کچھ حقوق حاصل ہوتے ہیں جس کی حفاظت کرنا اسلامی حکومت کا فرض ہے۔ ان حقوق میں جان و مال کی حفاظت اور امن کی گارنٹی شامل ہے۔ اس کے بدلہ میں ذاتی کا فرض ہو جانا ہے کہ وہ اپنے تحفظ کی قیمت کے طور پر جزیرہ ادا کرے۔ اور کوئی ایسا کام نہ کرے جو مسلمانوں کے مفاد کے خلاف ہو۔ یہ عہد میوں کو لڑائیوں میں حصہ لینے سے بھی مستثنیٰ کرتا ہے۔ جزیرہ کی رقم بدلتی رہی لیکن آخر کار ذاتی کی حیثیت ادائیگی کا لحاظ 12-24 یا 48 درہم نقد کر دی گئی وہ لوگ جو لڑائی میں حصہ لینے کے قابل تھے انہیں اس کو جزیرہ نہیں دینا ہوتا تھا۔ اس طرح لوٹے آدمی عورتیں بچے اور معذور بری تھے۔ محمد بن قاسم نے اس فہرست میں برہمنوں کو بھی شامل کر دیا تھا لیکن فیروز تغلق نے ان کو اس فہرست سے خارج کر دیا۔

موجودہ صاحب نے یہودیوں سے جو معاہدہ کیا تھا اس کا منشا یہ تھا کہ جنگ کے اخراجات کا ایک حصہ ادا کریں لیکن ان کو فوج میں بھرتی ہونے کی اجازت نہ تھی۔ انہوں نے اس قسم کے احکام عالیہ عرب کے مختلف حصوں میں بسنے والے اہل کتاب کے نام بھی جاری کیے۔ جزیرہ کی ادائیگی کے عوض میں انہوں نے نجران کے عیسائیوں کی سرپرستی اور جان و مال جائیداد زمین عقاید کی حفاظت

جو لوگ موجود ہیں یا جو غیر حاضر ہیں ان کے خاندان سب کے لیے اور اگر جاؤ تو کچھ مال ان کے پاس ہے ان کے لیے بھی وعدہ کیا یہ بھی وعدہ کیا گیا کہ کسی بطریق کو اپنی پادری کی زندگی ترک کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ ان پر کسی قسم کی سختی یا ذلت عائد نہ کی جائے گی۔¹⁹

ابو بکر اور عمر نے اسی قسم کے معاہدے عراق اور شام کے عیسائیوں کے ساتھ کیے ایسے واقعات تاریخ میں محفوظ ہیں کہ جب خلیفہ ذمیوں کی مخالفت کی کارروائی کر سکتا تھا تو اس نے جزیہ کی رقم دہا پہ کر دی یا ایسے ہی واقعات ہیں کہ جب ذمیوں سے جنگ میں شرکت کا کام لیا گیا تو ان کا جزیہ معاف کر دیا گیا۔²⁰

بعد کے ماہرین قانون جزیہ عاید کرنے کی جو اصل روح تھی اس سے ہٹ گئے اور نہایت بسیط قوانین مرتب کر ڈالے ان کو بارہ حقوق میں تقسیم کیا ان میں سے چھ واجبات سے تھے جن کی خلاف ورزی سے معاہدہ شکست ہو جاتا تھا بقیہ چھ میں ایسے فرائض اور لوازمات کا تذکرہ تھا جو مناسب تصور کیے گئے مگر ان کا ذکر فہرست میں ایسے معاملات کے متعلق ضوابط مرتب کیے گئے تھے جیسے کہ ذمیوں کے لیے ایک خاص قسم کا لباس پہننا، گھوڑے کی سواری کرنا زور سے گر جا کا گھنٹہ بجانا اور مردوں کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا۔ اس کے بعد کچھ اور ازیت ناک طریقوں کا اعجاز کیا گیا مثلاً نئی عبادت گاہوں کا بنانا پرانی عبادت گاہوں کی مرمت کرنا اور یہ واجب قرار دیا کہ جزیہ ذمی خود کامل ادب کے ساتھ پیش کرے یہ غیر روادارانہ مطالبات کی تائید حاصل کرنے کے لیے ایک دستاویز کا سہارا لیا گیا جسے عمر کا معاہدہ کہا جاتا ہے۔ لیکن اس کے معتبر ہونے میں شبہ ہے²¹ اور ننگ زیب کے عمل نے اکبر کے زمانے سے جو معاہدہ عمل میں مضبوط آ رہا تھا اس کو توڑ دیا یہ قانوناً ناجائز تھا۔ کیونکہ ایک طرف وہ ہندوؤں سے جزیہ ادا کرنے کا مطالبہ کرتا تھا اور دوسری جانب وہ ان سے یہی مطالبہ کرتا تھا کہ وہ ان کے مسلمان اور ہندو دونوں قسم کے دشمنوں کے خلاف لڑائی میں بھی حصہ لیں یعنی وسط ایشیا افغانستان اور دکن کے مسلمانوں کے خلاف اور مرہٹوں کے خلاف جو ہندو تھے۔ جزیہ اقتصادی نقطہ نظر سے غلط تھا کیونکہ یہ ان لوگوں کو بہت بھاری پڑتا تھا جو اس کے برداشت کی بہت کم طاقت رکھتے تھے۔ سب سے غریب افراد جن کی ملکیت کی آمدنی باون روپیہ سالانہ سے کم تھی ان کو تین روپیہ دولہ سالانہ دینا ہوتا تھا۔ متوسط لوگ جن کی آمدنی باون روپیہ سے دو چار پانچ سو روپیہ سالانہ تک تھی وہ بارہ روپیہ آٹھ آنہ سالانہ دیتے تھے۔ یہ مالیات کے تمام صحیح اصولوں کے خلاف بات تھی۔

یہ غلط قسم کی سیاست تھی غریبوں کو بے رحمی سے چوسا جاتا تھا اور امیروں کو آسانیاں دی جاتی تھیں علاوہ انہی غریب لوگ دیہات کے رہنے والے تھے جن پر جزیہ ان بہت سے ٹیکسوں

میں سے ایک تھا جو ان کو دینے پڑتے تھے جو ہندو مقدم اور زمینداروں اور کاشتکاروں سے وصول کرتے تھے یہ سخت گیری تو تھی لیکن اس میں ذلت نہیں تھی دوسری جانب اگرچہ شہروں میں جزیہ بہت مالی بوجھ نہ تھا لیکن اس میں کٹری کی رسوائی پنہاں تھی۔ اور بدطینت پر جوش مسلمانوں کی جانب سے اس کی بنیاد پر شاید ذلت بھی عائد کی جاتی ہو اونچی ذات کے ہندوؤں کو اس سے بڑا رنج پہنچتا تھا اور سخت ناراضگی پیدا ہوتی تھی۔

دوسرے اور ٹیکس جو ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان امتیاز برتتے تھے وہ بھی اسی طرح غیر ضروری اور اسی طرح خوف قانون تھے۔ ان ایکسٹم اور تجارت کے ٹیکس شامل ہیں جن میں ہندوؤں اور مسلمانوں میں امتیاز برتنا جاتا تھا۔

عدلیہ

حکومت کی عدالتی کارروائیاں انتہائی محدود تھیں اور غیر مسلموں سے ان کا تعلق بہت ہی محدود تھا۔ اورنگ زیب تسلیم کرتے تھے کہ غیر مسلم رعایا یعنی ذمی قوانین اسلام کے تابع نہیں ہیں۔ ان کے معاملات کا تصفیہ ان کے مذہبی اصولوں کے ماتحت ہونا چاہیے تھے ہندو صرف مقدمات فوجداری میں قاضی کے سامنے حاضر ہوتے تھے۔ لیکن جہل تک جرم کا تعلق تھا جوں کا کا صرف یہ تھا کہ جرم کا اعلان کر دیں لیکن کیا سزا دی جائے یہ کام مدعی پر بھرتا تھا اس لیے ہندوؤں اور مسلمانوں کی کثیر تعداد گاؤں کے اندر ہی انصاف طلب کرنے پر قناعت کرتی تھی جہاں جہاں یعنی قاضی ایسا افسران نہیں ہوتے تھے جنہیں حکومت نے مقرر کیا ہو۔

عدلیہ کے نظام اس نظام سے یکسر مختلف ہیں جس سے یورپ آشنائے یا جو آج کل ہندوستان میں رائج ہے۔ عدالتیں مدارج کے لحاظ سے مرتب نہیں تھیں جن میں اختیار سماعت کے رتبے مقرر ہوں۔ ہرنج (قاضی) عدالت ابتدائی بھی تھا اور عدالت اپیل بھی۔ درحقیقت اپیل کے اختیار سماعت کا صحیح معنوں میں کوئی وجود ہی نہ تھا۔ اگرچہ ابتدائی عدالت کے علاوہ دوسری عدالت ہیں از سر نو مقدمہ کی سماعت کی اجازت تھی جج کو تحقیقات اور تفتیش اور سزا سب کا اختیار تھا۔ ہر قاضی فوجداری اور دیوانی کے کل مقدمات کی سماعت کر سکتا تھا چاہے مقدمہ بڑا ہو یا چھوٹا۔ جائداد اور فوجداری کے مقدمات میں کسی قسم کی حد بندی نہ تھی اور اختیار سماعت کا قیاس تھا۔ دونوں طرح کے مقدمات خواہ وہ قانون پر مبنی ہوں یا رسم و رواج پر ان کے سامنے آتے تھے۔ عدلیہ کے امیران کا نظم و نسق شہروں اور بڑے بڑے قصبات تک محدود تھا جیسے دارالسلطنت

یا صوبوں، اضلاع (سرکار) اور اضلاع کے حصوں (پرگنوں) کے مرکزی مقام۔ بادشاہ کل سلطنت کے لیے قاضی یا قاضی القضاۃ اور صوبوں کے قاضیوں کو مقرر کرتا تھا۔ اضلاع اور اضلاع کے ہر حصے کے قاضی بذریعہ شاہی مسند مقرر کیے جاتے تھے جس کا اجرا قاضی القضاۃ کے دفتر سے ہوتا تھا۔ ایک مرتبہ جو قاضی مقرر ہو گیا وہ کبھی تبدیل نہیں ہوتا تھا اور اس عہد پر تمام عمر فائز رہتا تھا ان کو معاوضہ دینے کا عام طریقہ یہ تھا کہ انہیں زمین دے دی جاتی تھی جس کا کوئی لگان نہیں لیا جاتا تھا۔

اس نظام کا نمایاں پہلو یہ ہے کہ سوائے تقرری کر دینے کے عدلیہ کے نظم و نسق سے حکومت اور کوئی تعلق نہ رکھتی تھی عدلیہ اور انتظامیہ میں مکمل علاحدگی تھی اگرچہ بادشاہ انصاف کا سرچشمہ تصور کیا جاتا تھا اور بادشاہ کے جو نمائندے صوبوں میں رہتے تھے ان کا فرض تھا کہ شکایتیں سنیں، اور غلط کارروائیوں کو دبائیں۔ ان حالات میں حکومت کے منصب اقتدار کا عطا کا ظہور انتظامی امور میں سب سے زیادہ نمایاں رہتا تھا۔ یہ ایک قدرتی بات تھی لیکن حاکمیت ہر جگہ تریع کے دھندے سائے سے گھری ہوئی رہتی ہے۔ ممالک ایشیا میں امور کے سایہ گہرے تھے جو ہمیشہ افق پر چھائے رہتے تھے ایک ذرا سی ہوا اس کو زمین پر تیزی سے لانے کے لیے کافی تھی تاکہ اس تاریکی میں پیٹ لے۔ اس لیے ان حالات میں چونکا رہنے۔ فوراً قدم اٹھانے۔ فیصلہ کرنے اور اس پر مضبوطی سے قائم رہنے کے صفات کی ضرورت مقتضا بائے وقت تھی۔ یہ ضروریات صرف انتظامیہ کا بار مضبوط کرنے ہی سے پوری ہو سکتی تھیں۔

حکومت کے استحکام ہی کو نہیں اس کے وجود کو بھی بروقت خطرہ لاحق رہتا تھا۔ تیرھویں صدی کی ابتدا میں ترکوں کو شہنشاہیت کے آغاز سے لودیوں کی سلطانی کے اکھڑنے تک۔ پانچ خاندانوں نے ہندوستان پر اپنا تسلط رکھا یعنی ہر خاندان نے ساٹھ سال اوسطاً حکومت کی۔ اس زمانے میں خطرے کے ڈر کے لیے وقفے رہے، مگلوں کا خطرہ اور تیور کا برق رفتار حملہ۔

اس لیے ضروری تھا کہ انتظامیہ کو کل طاقتوں سے مسلح کیا جائے اور اس کو زیادہ سے زیادہ وسائل دیے جائیں لیکن انسانی دماغ صرف افادیت کی بنا پر جو اد کا قائل نہیں ہوتا اس لیے انتظامیہ کے اختیارات کے لیے اخلاقی دلائل تلاش کرنے کی ضرورت ہوئی۔ پھر یہ بھی ہے کہ عظیم الشان طاقت کا مظاہرہ ہمیشہ پر اثر ہوتا ہے اس سے خوف اور احترام کے جذبات پیدا ہوتے ہیں۔ اس لیے لازماً سلطان کو ایسے اوصاف کا حامل قرار دے دینا پڑا جس سے الوہیت کی سمیٹی سمیٹی خوشبو آتی ہو،

تب یہ مزدی ہو کر اس اختیار کے مالک کو ایک مشن کا احساس ہوتا کہ ان لوگوں میں جو اس اختیار کے ماتحت آتے تھے اس بسیمیت کو روکنے کا جذبہ پیدا ہو جو ان کے اندر تھی اور وفاداری کے جذبہ کو استحکام ہو۔ اس اختیار کے اوصاف اپنی وسعت اور پابندی دونوں میں ذاتی پہلو کی جانب رجحان رکھتے تھے۔ اس اختیار کو استعمال کرنے والا شخص خدائی کا درجہ رکھتا ہے۔ ظاہر میں تو یہ سیاسی اقتدار کی نشانی تھا جو سلطنت کے اختیار کی اور طاقت کا حامل اور ظہر تھا اور یہ شخصیت اپنی رعایا کی وفاداریوں کا مرکز اور اپنی فوج کی قوت و طاقت کا مطلع تھا۔ فوجوں کے افسران کو نمینٹ کے حکام، اہل علم، اہل فن اور شعرا سب اسی کی ذات سے وابستہ اور اس کے فیاضیوں کے محتاج تھے۔

سلطان یا شہنشاہ اور اس کے درباری ملک کی سماجی سیاسی اور ثقافتی زندگی میں نمایاں کردار ادا کرتے تھے۔ بد قسمتی سے حکمران کی پوزیشن کی اس رفعت نے خوشامد کی ہمت افزائی کی اور خیال اور عمل کی آزادی کے رجحان کی مانع ہوئی۔ دربار میں مدارج کی ترتیب اور وہاں جو آداب برتے جاتے تھے ان کی مثال صرف ایک مندر میں پوجا سے دی جاسکتی ہے۔ بادشاہ ایک تخت پر جو اہرات سے مرتع ہوتا تھا بیٹھا تھا اس کے اوپر سلک کا چھتر ہوتا تھا جس پر چاندی اور سونے سے کام کیا ہوتا تھا۔ تخت اوپنے چبوترے پر رکھا رہتا تھا جو اتنا بلند ہوتا تھا جہاں تک درباریوں فریادیوں یا لطاف و اکرام طلب کرنے کے ہجوم کی دسترس نہ ہو سکے۔ خوشامد چاندی اور طلا مادہ اطاعت کی ایک فضا قائم تھی۔ ہر پیر جو ان درباریوں کا عینی شاہد ہے اس کی تفصیل بیان کرتا ہے کہ کس طرح ہر لفظ جو ذات اعلا کی زبانی سے نکلتا تھا اس پر درباری ہاتھ آسمان کی طرف اٹھا اٹھا کر سبحان اللہ سبحان اللہ کہتے تھے یہ عادت اس درجہ راسخ ہو چکی تھی کہ ایک امیر الامرا جس نے برعکس سے درخواست کی تھی کہ وہ اس کو اپنے علاج میں لے لے بریز کر واسطو، لقمان اور بوعلی سینا کہہ کر خطاب کرتا تھا۔

اس طرح ازمنہ وسطی کے بندوستانی حکمران اپنے کو قوت کلی کا حامل سمجھنے لگے۔ طاقت کے منطقی معنی فوج اور خزانہ کے تھے۔ یہ دونوں چیزیں فوج اور خزانہ انتظامی اختیارات کے بہتے کے لیے ناگزیر تھے اس کے علاوہ محض زیور کی طرح اور محض دکھاوے کے لیے کچھ معاملات بھی تھے۔ محض نمائشی جہاں جس سے کہ اس طاقت کی عریانیت چھپی ہے مثلاً فن اور کاریگری سائنس مذہب خیرات ہتھوروں اور تفریحوں کی ترقی۔

لیکن ازمٰنہ وسطیٰ کی حکومتوں نے تجارت اور صنعت پر عوام کی سماجی اور اقتصادی زندگی میں کسی قسم کوئی دخل چھی نہ لی۔ پھر بھی ہر حال ایک مسلم حکمران کا یہ مذہبی فرض تھا کہ وہ مسلمانوں پر مہربانی رکھتا ہو اور کیا کرنا سہی ہے (کے اسلامی احکام کی پابندی نافذ کرے)۔

اگرچہ کثرت فرشتان و شوکت اور دھوم دھام سلطان کے چاروں طرف عبور پذیر رہتے تھے۔ لیکن سلطانی کا حلقہ عمل محدود تھا۔ اس کے اختیارات میں کوئی حصہ دار نہ تھا۔ اس لیے سلطانی الگ تھلگ رہی۔ اس کی خوشحالی کے لیے زیادہ لوگ فکر مند نہ تھے۔ اس کے پیروؤں کو جو تعلق باندھے ہوئے تھا وہ کبھی بھی مضبوط نہ تھا۔ سلطانی حد رکھنے والے رقبوں سے گھرا ہوا تھا۔ یہ لوگ اس کے قریبی رشتہ دار اور شریک کار اور رفقاء حلقہ کے تھے۔ ان حالات میں صرف وہی لوگ جو غیر معمولی ذہانت کے حامل ہوں، اپنا سہرا بچا کر رکھتے تھے۔ جو کمزور ذہین یا کمزور کردار کے لوگ تھے وہ تیزی کے ساتھ سرنگوں ہو جاتے تھے۔ سلطانی عورتوں کی تھی لیکن اس بات کے یقین کرنے کے لیے کوئی ذرا غور نہ کرے کہ جو وارث ہوا وہ ضروری صلاحیت و ذہانت بھی رکھتا ہے۔ اس لیے ہر وہ شخص جو وراثتاً سلطان ہوتا تھا اسے اپنی اہلیت ثابت کرنی پڑتی تھی۔ اس چیز نے حکومت کو عدم استقلال عطا کیا اور یہی وجہ ہے کہ وراثت کے لیے جھگڑیں ہونیں اور حکمرانوں کے خاندان جلدی جلدی بدلتے رہے۔

حکومت اور نظم و نسق

مغلوں کا نظم و نسق کا نظام تین تعمیری اثرات کے ماتحت نشو و نما پایا۔ ان میں دو بیرونی اور ایک داخلی تھا بیرونی اثرات مغل بادشاہوں کے وطن سے آئے یعنی وسط ایشیا سے جہاں منگولوں کی خانہ بدوشانہ تہذیب ایران کی جامد و ساکت تہذیب سے ملی۔ مغلوں نے یہ دہرا اثر وراثت میں پایا۔ حکومت اور حکومت کے سربراہ کا نظریہ ان کو ایران سے حاصل ہوا اس کے علاوہ ان کے کچھ یعنی زبان، ادب، فلسفہ اور ان کا علمی، جمالیاتی نظریہ ان سب پر ایران بھجایا ہوا تھا۔ لیکن اپنی فوجی تنظیم میں انھوں نے منگولوں کی روایت کی پیروی کی اور اسی طرح انھوں نے ملازمتوں کے ترتیبی مدارج مرتب کرنے میں بھی کی۔

ہندوستان نے ان کو مالیاتی نظم و نسق اور محاصل کی تنظیم کی بنیاد عطا کی۔ مغل حکومت کی اساس فوج پر تھی۔ بادشاہ سپہ سالار اعظم تھا اور اس کے وزرا فوجی افسران تھے۔ تمام ملازمین فوجی تھے کیونکہ سول اور فوجی افسران میں کوئی امتیاز نہ تھا۔ تمام افسران ایک متحدہ فوجی عملہ

سے تعلق رکھتے تھے۔ شاہانہ ہیڈ کوارٹر خواہ دارالسلطنت میں ہو یا فوجی مارچ پور اردوئے معلیٰ “
دارنغ کیمپ (کھلاتا سٹل)۔

کل نظام جنگلوں کے نمونہ پر تیار ہوا تھا جنگلوں فوجیں عددی اسکیم پر تقسیم تھیں۔ سب سے نیچے کا عہدہ دس فوجیوں کے کمانڈر کا تھا اور اونچے درجے کے عہدے سو۔ ایک ہزار۔ دس ہزار۔ اور ایک لاکھ گھوڑوں کے سواروں کی سپہ سالاری تھی۔ جنگول خانہ بدوش تھے اس لیے مرد و عہدہ زمین سے بندھے ہوئے نہ تھے۔ ان کی بھرتیوں اور گھوڑوں کے گھلے ان کی دولت تھے اور ان کے چرائے ہوں کے حدود ان کے اختیارات کے علاقے تھے۔ افسران اور پاسبانوں کی گذراوقات انہی سے ہوتی تھی۔ لیکن وہ اپنی آمدنی میں اپنے حملوں کے مال غنیمت سے بھی اضافہ کر لیتے تھے۔ لیکن ہندوستان کے حالات بالکل مختلف تھے، اور فوج کے بارے میں جو خانہ بدوشی یا بدوی تحلیلات تھے ان کو ہندوستان میں رائج زرعی اقتصادی نظام سے ہم آہنگ اور مطابق ہونا تھا۔ فوج کی تنظیم جنگلوں کے نمونہ پر عددی کمان پرستی جس کا نام منصب تھا۔ اس کو تینیں زمین برزینہ حلقوں میں تقسیم کیا گیا تھا۔ جو دس سے شروع ہوتے تھے اور امر کے لیے پانچ ہزاری تک تھے۔ شہزادوں کے لیے اور بھی اونچے درجے تھے منصب داری کی تنخواہ اس لحاظ سے مقرر کی جاتی تھی کہ وہ اپنے ذاتی نظام خانہ داری اور جو سپاہی اس کے ماتحت تھے ان کی تنخواہ اور رسل و رسائی کے اخراجات ادا کر سکے۔ یہ تنخواہ یا تو خزانہ شاہی سے نقد ادا کی جاتی تھی یا حکومت کو جن جائیداد سے محاصل ملتے تھے ان محاصل میں سے کچھ ان کی سپردگی میں دے دیے جاتے تھے۔ منصب دار حکومت کے شاہی افواج کی کثیر تعداد فراہم کرتے تھے۔ ہر منصب دار کا فرض تھا کہ جتنے سپاہیوں کی تعداد حصہ رسی کے حساب سے ان کے لیے مقرر کی گئی ہے ان کو بھرتی کریں اور ان کا خرچ اٹھائیں قدرتا منصب دار خدام دولت کے انتخاب میں فرقہ وارانہ خیالات سے متاثر ہوتا تھا لہذا مغل افسران اپنے پیچھے چلنے کے لیے صرف مغلوں کا انتخاب کرتے تھے۔ ایرانی ایرانیوں کی فوجی ٹولی بناتے اور پٹھان منصب دار اپنے جھنڈے کے نیچے پٹھانوں کو جمع کرتے تھے۔ لیکن ایک حد تک ملی جلی بھرتی کی بھی اجازت تھی۔

یہ ضروری نہ تھا کہ جو سپاہی بھرتی کیے جائیں وہ ضرور کسی منصب سے وابستہ جاگیر کے کاشکار ہی ہوں۔ ان میں بہت سے تو شہر کے غیر مستقل باشندے اور دیارے سندھ کے اُس پار کے تارکین وطن ہوتے جن کا ہمیشہ غیر مقدم ہوتا تھا۔ جب لڑائی کا میدان آراستہ

ہوتا تو ہر نوع کی ہر ٹول اپنے قبیلے کے سردار کے جھنڈے کے نیچے جم کر کھڑی ہوتی تھی۔

ایک فوج جو اس طرح منظم کی گئی ہو اس کے نقصان بالکل ظاہر تھے۔ ان میں یک جہتی ناپید تھی۔ یہ باہم گتے ہوئے ایک جسم کی مانند متحد ہو کر ایک شخص واحد کی مرضی پر حرکت نہیں کر سکتی تھی۔ بنیادی طور پر کراے کے سپاہیوں کی فوج تھی یعنی ان آدمیوں کی جو فوجی قبائل جگجگواتوں اور غنائوں سے تعلق رکھتے ہیں اور فوج میں اس لیے بھرتی ہو گئے تھے کہ اس سے ان کو ملازمت اور لوٹ کے مواقع حاصل ہوتے تھے۔ فوج میں کسی اعلا اصول کا جوش نہیں تھا۔ اس کے انضباط اور اعتماد نفس کا انحصار اس کے لیڈر پر تھا۔

شاہان مغلیہ کی فوج جاگیردارانہ انداز پر منظم نہیں کی گئی تھی اس کے سپہ سالار موروثی مالکان آراغی نہ تھے جن کی ماتحتی میں سوار اور وابستہ دولت خدام زمین رکھتے تھے اور خدمت کرتے تھے۔ یہ لوگ اپنی ذاتی لیاقت کی بنا پر اور بادشاہ یا کسی دوسرے اعلا عہدے کے افسر کے لطف و کرم کے زیر سایہ مقرر ہوتے تھے جس میں خاندانی روایات بہترین سفارش کا کام دیتی تھیں۔ ان کو صرف یہ حق تھا کہ وہ اپنی تنخواہ یا تو خزانہ شاہی سے بطور نقد یا مالگداری جو ان کو تفویض کر دی جاتی تھی اس سے پائیں یہی وجہ تھی کہ جب تک منغل حکومت کے اندر دم خرم رہا موروثی مالکان آراغی کی بجاۓ عالم وجود میں نہ آ سکی۔

موروثی امیر الامرا میں غالب تر تعداد ہندوؤں کی تھی۔ اس گروہ میں زمینداران شامل تھے جو پرانے ہندو حکمرانوں کے خاندان کے تھے۔ انہوں نے فاتحین کے سامنے اپنے سر جبکا دیے تھے ان کی بالاتر اقتدار کو تسلیم کر لیا تھا اور اپنی جائیدادوں پر خراج دینے کی شرط کے ساتھ قابض رہ گئے تھے حکومت سے ان کا رابطہ صرف نقدی یعنی لین دین تک تھا اور نہ انہیں حکومت کے برے بھلے سے کسی قسم کی دل چسپی نہ تھی۔

سولہویں صدی کے اوائل اور انیسویں صدی کے وسط میں آخر پرورش میں زمینداروں کی جو تقسیم ہوئی اس کے اعداد و شمار سے ہندو زمینداروں کی غالب اکثریت عیاں ہے۔ اعداد و شمار بتلاتے ہیں کہ سلطنت کے وسطی حصہ میں جو علاقہ واقع تھا وہ زیادہ تر راجپوت زمینداروں کے ہاتھ میں تھا۔

سولہویں صدی میں پورے پورے ضلع ان کے اقتدار میں تھے لیکن انیسویں صدی کے وسط تک جاٹ گوجر مسلمان اور دوسری ذاتوں نے بھی اپنے لیے جائیداد بنالی تھیں اگرچہ اب بھی

غالب اکثریت میں ہندو ہی تھے²²

یہ حیرت کی بات ہے کہ مسلمان زمیندار اس عہد کے آغاز میں بھی اور اس کے آخر میں بہت چھوٹی اقلیت میں تھے۔ چند مسلمان خاندان جنھوں نے زمینیں حاصل کر لی تھیں وہ یا تو مغل حکومت کی ماقبل سلطنتوں کے افسران کے ورثا تھے یا آزاد مہم باز تھے جنھوں نے زبردستی زمینوں پر قبضہ کر لیا تھا۔ بابر کے ساتھ فوجوں کے جو کپتان آئے تھے ان میں سے کوئی بھی کسی زمین پر مستقل آباد نہیں ہوا مگر جیسے جیسے زمانہ گزرتا گیا اور حکومت کی نگرانی و مصلیٰ ہوئی گئی عہدے موروثی ہوتے گئے اور جاگیرداروں کا تبادلہ بہت کم ہوتا گیا۔ اٹھارہویں صدی میں زمینداروں کا ایک پورا کارواں موروثی حقوق کا دعویٰ دار بن کر نمودار ہو گیا۔ پرانے زمینداروں نے اپنی ریاستوں کو وسعت دے دی۔ کانت کاران (اجارہ داران) نے اپنے کو مالگذاری وصول کرنے کے استحقاق حق رکھنے والوں میں منتقل کر لیا اور جاگیرداروں کو جو جائیداد سپردگی میں دی گئی تھی اس پر وہ مستقل حق قائم کر کے قابض ہو گئے۔

جب بنگال کی دیوانی ایسٹ انڈیا کمپنی منتقل ہوئی اس وقت بنگال کی جو حالت تھی وہ بھی ہندو زمینداروں کی غالب اکثریت ظاہر کرتی ہے اس سے یہ معقول نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ کل ہندوستان میں علاوہ مغربی پنجاب کے زمین پر بالآخر حقوق ہندوؤں کے ہاتھ میں ضم ہو گئے تھے۔ شروع شروع میں مغل امرا تدریجی مراتب والے یا تنخواہ افسران ہی تھے۔ یہ لوگ جاگیردارانہ نوابی کی شاہت جیسی کہ انگلستان میں تھی نہیں رکھتے تھے۔ موروثی امرا کے عدم وجود نے حکومت کو ایک مستقل اور استحکام دینے والی طاقت سے محروم کر دیا تھا۔ عوام کے پاس کسی جھکی گھمنڈی بادشاہ کے مظالم کو روکنے کے لیے کوئی سپر نٹنڈنٹ اور سلطان کے پاس تکلیف اور عیبیت کے اوقات میں کوئی قابل اعتماد سہارا نہ تھا۔

باشندے

رعایا دو قسموں میں بٹی ہوئی تھی اوپر کے درجے کے لوگ جن سے حکمران طبقہ بنتا تھا۔ مسلمانوں اور ہندوؤں کی اونچی ذاتوں پر مشتمل تھے۔ مسلمانوں میں سید مغل، ایرانی پٹھان، افغان، اور شیخ اور ہندوؤں میں راجپوت، برہمن، چھتری اور کالیستو اونچی ذات والے تھے۔ سید اور برہمن حکمران جماعت کے غیر فوجی بازو تھے۔ مغل حکومت اعلیٰ طبقوں کی حکومت تھی جس کے

دو کچے فوج اور ملازمین تھے۔ دونوں پر علائقہ کا فوجی گروہ یعنی مغل اہرائی پٹھان اور راجپوت۔ مکمل طور پر اجاہ وادی رکھتے تھے۔ مملکت کے منصب داری کو فہرست کے تجربے سے یہ بات صیح ثابت ہوتی ہے۔ مآثر الامرا میں علائقہ کے منصب داروں کی جو فہرست اکبر کی حکومت سے لے کر شاہ عالم کے زمانے تک کی ہے اس میں 636 مسلمان اور 87 ہندو افسران شمار کیے گئے ہیں۔ مسلمانوں میں مغل اور پٹھان زبردست اکثریت میں یعنی 570 صرف چند سید ہیں (33) اور اس سے کم شیخ (25) اسی طرح ہندوؤں میں صرف نصف درجن استثنائے کے ساتھ سب راجپوتانہ وسطی علاقہ۔ ہندو لکھنڈ اور مہاراشٹر کے راجپوت ہیں۔ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مغلوں کی پالیسی یہ تھی کہ صرف جنگ جو قبائل کو فوج میں ملازمت دے جانے سے ایک ایسی پالیسی تھی جسے انگریزوں نے ہندوستان میں اپنی حکمت عملی کا بنیادی پتھر قرار دیا۔

دوسری ہندو اور مسلمان ذاتیں جو آبادی کی زبردست اکثریت کی حامل تھیں۔ ایسے پیشوں میں لگی ہوئی تھیں جو اپنے طبقوں کے لیے باعث حقارت تھے۔ یعنی زراعت۔ صنعت۔ اور تجارت۔ یہ حکومت کی ایسی رعایا تھے جن کو کوئی حقوق و مراعات حاصل نہ تھے اور جن کا کوئی ہتھیار نہ تھا۔ انتظام حکومت میں نہ تھا۔ قدرتی بات ہے کہ وہ حکومت کے معاملات میں کسی دلچسپی کا اظہار نہ کرتے تھے اور حکومت پر جو بھی پریشانیوں آویں ان سے وہ لاپرواہ تھے۔

بادی النظر میں ہندو سماجی نظام کی روح حکومت کی کارروائیوں میں سرایت کر گئی تھی۔ کیونکہ مسلمانوں میں ذات کے تخیل نے گہری جڑ پکڑ لی تھی اور حکومت کے نظریہ نسق کے عمل کی بنیاد تھی۔ ہندو نظام میں چھتری سماجی نظام کے محافظ اور اس کے خرچ چلانے والے تھے یہاں تک کہ وہ یہ بھی دعو کرتے تھے کہ وہ دوسری ذاتوں کی حیثیت کا تصفیہ بھی کر سکتے ہیں اور ان میں تبدیلی بھی۔ بہت سی ایسی مثالیں ہیں جب پنجاب کے پہاڑی علاقہ کے راجپوتوں اور مہاراشٹر کے حکمرانوں نے افراد اور طبقات کی حیثیت کو اونچا کر دیا یا گھٹا دیا ہے۔ برہمن مذہب کے دینی پیشوا تھے وہ سماجی نظام کے محافظ نہ تھے۔ ان کا یہ کام بھی تھا کہ اگر کوئی مرتبہ سردار یا ان کے دوسرے موئن ان سے یہ چاہیں کہ یہ ثابت کر دیا جائے کہ ان کے آباؤ اجداد راجپوت تھے تو وہ ایک اچھی نسل سے ان کو ثابت کرنے کے لیے ان کو شجرہ نسب سے مرتب کر دے۔

شاہان مغلیہ چھتری بادشاہوں کی طرح تھے جن کا فرض یہ تھا کہ سماجی نظام کو برقرار رکھیں۔ اور الفضل کے نژاد کے مطابق سوسائٹی چار طبقوں پر مشتمل تھی۔ لوٹنے والے سودا، تجارت

اور صنایع اہل علم اور کاشت کار۔ اس لیے بادشاہ پر یہ لازم ہے کہ ہر ایک کو اپنی جگہ پر رکھے اور ذاتی اہمیت کو دوسروں کے مناسب اگر اہم سے طاقتور دنیا کے پھٹنے پھوٹنے کا سامان فراہم کرے اور جس طرح عظیم الشان سیاسی جماعت اپنا توازن آدمیوں کے ان چار درجہ بدرجہ رتبوں سے قائم رکھتی ہے اسی طرح سلطانی کو اپنا آخری رنگ و روپ اسی طرح کے چار قسموں سے حاصل ہوتا ہے (یعنی امرا۔ افسرانِ حاصل اہل دماغ یا فلسفی اور ملازمین سے)۔²³

ان چاروں اصناف میں جن کا ذکر ابوالفضل نے کیا ہے جنگی سورما حکومت کی ریڑھ کی ہڈی تھے ان کے بعد اہمیت میں اہل علم کا درجہ تھا اس طبقہ میں فضلاء و علمبردارین قانون علما نہ ہی معلمین مصنفین اور شعرا آتے تھے حکومت کا یہ فرض تھا کہ ان کی کفالت کرے۔ سلاطین اپنے دربار کو علم کا مرکز بنانے میں فخر محسوس کرتے تھے وہ اسے پسند کرتے تھے کہ لوگ ان کو علم و فن کا سرپرست سمجھتے تھے اور اس بات کے متمنی رہتے تھے کہ ان لوگوں کو جنھوں نے شاعری و مثنویات تاریخی ادب یا علوم میں شہرت حاصل کی ہے اعزاز اور عطیات دیں۔ قدرتا اس سرپرستی کا بیشتر حصہ علمبردارین حاصل کرتے تھے لیکن ہندوؤں کو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا تھا۔ سنسکرت کے ممتاز فضلاء اور ہندی کے شعرا ہر بادشاہ کے دربار سے وابستہ رہے اور شاہی لطف و کرم حاصل کیا۔ ہندو جو تہذیبوں اور مہارین قانون کی برابر مانگے۔

تعلیم یافتہ طبقہ کو بہت چھوٹا تھا لیکن اس نے غزیم اثرات ڈالے۔ یورپ کے متوسط درجہ کے پادریوں، راہبوں کی طرح علما۔ پنڈت اور ہندو مسلمان دونوں کی بڑی عزت تھی۔ لیکن یورپ کے برعکس ان کی کوئی منظم جماعت نہ تھی نہ ہندوؤں نے اور نہ مسلمانوں نے کلیسا کی طرح کوئی نظام قاسم کب دو دونوں میں سے کسی نے اعلا یا اقتدار منصب کی ضرورت محسوس نہ کی جو نزاعی مسائل پر آخری فیصلہ دے سکے۔ متفرق عقاید اور قوانین موجود تھے اور کوئی بھی بشرطیکہ وہ عربی کا مزدوری علم رکھتا ہو اس کا اہل سمجھا جاتا تھا کہ ان کی تعمیر کر سکے یکتب البیہ اتنی جامع تھیں کہ ان میں جماعت اور مزدو دونوں کے واسطے ہر شعبہ حیات کے لیے ہدایت موجود تھی۔

ہندوؤں میں بھی حالات اس سے کچھ زیادہ مختلف نہ تھے۔ نہ فرق اتنا تھا کہ مسلمان قوانین مقدمہ کے مطالعہ سے کسی کو روکتے نہ تھے اور ہندوؤں میں صرف یہ تھیں کہ حق خدا کا ہے کتاہوں کے مضامین کی شرح کر سکے لیکن بہرحال مسلمانوں میں بھی عملاً تو یہ تھا کہ شرح کا حق صرف

اہل علم کو حاصل سماج میں زیادہ تر سیدھے تھے۔ برہمن میں ایک قلیل تعداد مطالعہ اور تعلیم پر توجہ دیتی تھی اکثریت دوسرے پیشے کرتے تھے مثلاً زراعت، تجارت یا ملازمت۔

علماء اور فقہاء اپنا اثر دو طریقوں سے استعمال کرتے تھے قاضی اور مفتی کی حیثیت سے وہ عدلیہ کے نظام سے متعلق تھے اور قانونی نکات پر ان کے فیصلوں کو فوقیت دی جاتی تھی۔ قاضی جتنا ہی علم میں فائق ہوتا تھا اتنا ہی زیادہ اس کی عزت ہوتی تھی لیکن یہ لوگ عوام اور شاہی اہل علم والوں کے رہنما اور مشیر بھی تھے۔ تنبیہ اور نصیحت کرنے کے ان کے پاس دو راستے تھے یا تو مسجد میں منبر پر تقریر کے ذریعے یا حکمرانوں کے مشاورتی نشست گاہوں میں انفرادی باریابیوں کے ذریعے اس کے علاوہ وہ لوگ مدرسوں میں بچوں کے استاد اور کتابوں کے مصنف بھی تھے۔ اور یہ دونوں پر دو پکینڈہ کے قوی ذرائع تھے۔ ازمنہ وسطیٰ میں علم اور تعلیم دینیات ہی تک محدود تھی اور اساتذہ اور مصنفین مذہبی عقائد اور مسائل کے مبلغ کی حیثیت سے عظیم اکرام سے مستفیض ہوتے تھے۔

علماء ہر طرح عارفین تھے یعنی صوفی اور درویش۔ علما میں بہت سے لوگ پاکیزہ اور عاقبت بنانے والی زاہدانہ زندگی گزارتے تھے لیکن انہی ہی میں دنیوی معاملات میں انتہائی چالاک بھی تھے۔ خود پسند اہل دماغ۔ منطق سے بال کی کھال نکالنے والے ماہرین قانون جن کو صرف اپنی ترقی سے مطلب تھا۔ بلین نے ان کو علمِ مظاہر (یعنی سٹی خیال کے مفکرین) کہتا تھا۔ ان کے برعکس طبقہ کو (یعنی روحانیت رکھنے والوں کو) ”علماء باطنی کہتا تھا۔ وہ مذہبی لوگ جنہوں نے دنیا ترک کر کے مراتب اور تزکیہ نفس کی راہ اختیار کر لی تھی، ان میں بہت سے ایسے تھے جو بڑے عالم فاضل تھے۔ بہت سے اوباش اور زہد مشرب بھی صوفیوں کے حلقے میں داخل ہو گئے تھے اور خرقہ سالوس پہن لیا تھا۔ خاص کر اٹھارہویں صدی میں صوفی باصفا بہت کم تھے۔ مکار اور لپاڑیے زیادہ اس گروہ میں تھے درحقیقت حقیقی تصوف کا زوال اٹھارہویں صدی کے اخلاقی اصول میں خلوص کی کمی کی نشان دہی کرتا ہے۔

ان صوفیوں کے کئی سلسلے تھے۔ چشتیہ۔ سہروردیہ۔ نقشبندیہ۔ قادریہ وغیرہ ہر اوپچے طبقہ کا مسلمان اپنا یہ فرض سمجھتا تھا کہ ان سلسلوں میں سے کسی ایک سلسلے سے مندرجہ البتہ رہے۔ اس کے علاقے میں اس سلسلے کے جو سربراہ آردہ بزرگ ہوں ان کے سامنے سہرا طاعت خم کرنے کا حلف لے (یعنی بیعت ہو) مذہبی مسائل پر ہی نہیں بلکہ زندگی کے عام کردار کے بارے میں

بھی ان کا مشورہ لیتا رہے۔

ہندو موسائٹی میں بھی حالات اسی طرح کے تھے۔ برہمن پنڈت سنیا سیوں کے سنتھاؤں کے گرو اور مذہبی فرقوں کے سربراہ وہی کردار ادا کرتے تھے جو مسلمانوں میں علما اور ان کے مذہبی پیشوا کا تھا۔

بد قسمتی سے یہ دونوں گروہ ایک دوسرے سے بالکل الگ تھلک رہتے تھے مذہب زبان رسم و رواج اور عام حالات باہمی رابطہ میں مائل تھے یہ دونوں دو دنیا تھے ایک دوسرے سے جدا۔ ان کو قابل عبور دماغ کی دیواروں نے دو حصوں میں بانٹ دیا تھا۔ کبھی کبھی کوئی زین العابدین کوئی اکبر یا کوئی داراشکوہ اس دیوار کو توڑنے کی کوشش کرتا ہی تھا۔ اور کبھی کبھی ایک مسلمان درویش اور ایک ہندو جوگی مل بھی سکتے تھے اور تبادلۂ خیال بھی کرتے تھے ورنہ ان دونوں فرقوں کے مقدس گروہوں کے درمیان خلیج بہت چوڑی تھی۔

مثلاً ان مسلمانوں کی تعداد جو سنسکرت زبان پڑھتے اور سنسکرت ادب اور فلسفہ کا مطالعہ کرتے تھے۔ انتہائی محدود تھی اگرچہ فیروز تغلق کے زمانے سے آگے تک اور زیادہ تسلسل کے ساتھ مغل سلاطین کے زمانے میں سنسکرت کی کتابوں سے انھیں فارسی میں ترجمہ کر کے مسلمانوں کو ان سے مانوس کرانے کی کوشش کی گئی لیکن مسلمانوں کی تصنیفات میں ان سے کسی قسم کی مناسبت کا پتہ نہیں چلتا لیکن بہر حال بہت سے ہندوؤں نے فارسی اور کچھ عربی کی بھی لیاقت حاصل کی لیکن پنڈتوں نے بالعموم اپنے کو الگ ہی رکھا اور انھوں نے سنسکرت میں جو کتابیں لکھیں ان میں عربی اور فارسی ادب کو کیلینا نظر انداز کیا۔ دونوں فرقوں کے اعلا خیال و فکر کے لوگوں کے درمیان دو پہاڑوں کے درمیان کی ایک کھائی منہ پھیلانے ہوئے تھی جس کو کو دجانا مشکل نظر آتا تھا۔ یہ سخت تعجب کی بات ہے کہ محض عرصہ میں کسی طرف کے اہل دماغ نے اس بات کے جاننے کی جستجو نہیں کی کہ دوسرے کے خیالات کیا ہیں اس کے نہایت خطرناک نتائج جو بعد کے زمانوں میں منظر عام پر آئے۔

علما اور پنڈتوں کے تنگ دائرے کے باہر خیالات کے لین دین کی افراط تھی۔ ہندوؤں میں بھگتی کی تحریک کے لیڈر اور مسلمانوں میں صوفیاء کے ایک طبقے اور دانشوروں نے مذہبی احکام و مسائل اور ماسم کو عبور کرنے کی خواہش کی اور اس بات کی کوشش کی کہ روحانی زندگی کی کوئی یکساں بنیاد تلاش کی جائے تنگ نظر ظاہری آداب کے پابند اصحاب جو عدم رواداری کے ساتھ اپنے کو

صدق و مصفا کا اجارہ دار سمجھتے تھے ان کی علاحدگی پسندی اور عزو کے اوپر یہ لوگ اٹھنے کے طلب گار تھے۔

یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کہ رواداری کے یہ مخلص پرچارک برہمنوں کے علاوہ دوسری ذاتوں کے تھے۔ کبیر جولاہے تھے نانک بیدی کھتری رائے داس موچی دھناٹا سینا جٹام سندھ داگ بنیا، ملک داس کھتری، بیر بھنبہ بابا لال اور پران ناتھ جھڑی، دھرنی داس کالیستھ، بھگیمون داس شاکر، بلا صاحب کبھی وغیرہ وغیرہ۔ مہاراشٹر میں نانادپوایک، دزئی تھا۔ جمیشور ایک ذات سے خارج کیا ہوا، برہمن تھا چوکامیلا مہار تو کارام شودر تھا۔ بنگال میں اگرچہ چیتینہ ایک برہمن خاندان میں پیدا ہوا تھا لیکن اس کے چیلوں میں ہندو سوسائٹی کے پست ترین طبقوں کے لوگ تھے بلکہ مسلمان بھی تھے۔

مسلمانوں میں بھی ایسے گروہ اور افراد تھے جو ہندو فلسفہ اور ہندو مذہب کے سمجھنے کا اشتیاق رکھتے تھے۔ ان کے قلوب کے جام انسانی رحم و کرم کے دودھ سے بھرے ہوئے تھے۔ کیونکہ یہ لوگ اپنی پارسائی محبت بے عرض خدمت سے اور اپنی زندگی عاقبت سنوارنے والی زندگی کے نمونہ کی بنا کر انسانوں کو اپنا، جانب متوجہ کرتے اور اپنے مذہب کی جانب دعوت دیتے تھے چونکہ یہ لوگ ان تعصبات سے آزاد تھے جو پیدائش اور دولت کی بنا پر پیدا ہوتے اور عزیزوں اور مظلوموں سے ہمدردی رکھتے تھے اس لیے ہر طبقہ اور ہر حال کے لوگ ان کی طرف راغب ہوئے ان سب میں سلسلہ چشتیہ کے لوگ سب سے زیادہ ممتاز تھے۔ معین الدین چشتی جو ہندوستان میں اس سلسلہ کے بانی تھے۔ پر تھی راج پوتہ کے زمانہ میں آئے اور اجمیر میں مستقل اقامت اختیار کر لی۔ جب شمالی ہند کی ملتان حکومت ترکوں کے ہاتھوں میں چلی گئی اور دلی دار السلطنت ہو گیا تو سلسلہ چشتیہ کا مرکز دلی منتقل ہو گیا۔ اس سلسلے نے بعض بڑی نامور شخصیتیں پیدا کیں مثلاً قطب الدین بختیار کاکی نظام الدین اولیا، بابا فرید شکر گنج، اور شیخ سلیم چشتی۔

یہ لوگ ہندو جوگیوں سے مذہبی امور میں تبادلہ خیال کرتے تھے اور ان کے نقطہ نظر کو سمجھتے تھے اس باہمی میل جول سے ہندو یوگ کے بہت سے عناصر اسلامی ذکر (مذہبی عبادت) کا جزو بن گئے کچھ لوگوں کو بت پوجتے دیکھ کر نظام الدین نے اس مکتبہ فکر کا رجحان ان الفاظ میں ظاہر کیا۔ ”ہر قوم کی اپنی راہ اپنا مذہب اور اپنا قبلہ ہے“ انھوں نے اپنے مرید نصیر الدین جبرائیل دہلوی کو نصیحت کرتے ہوئے کہا کہ جاو غوام میں رہو ان کے مظالم اور ان کی ماز کو برداشت کرو اور

ان سب کا جواب انکساری یا مافی اور ہربانی سے دو ہر فیسر حبیب نے کہا ہے کہ غیر مسلموں کو اپنا مذہب ترک کر کے اسلام میں داخل کرنا چستہ مشن کا کوئی جزو نہ تھا۔²⁴

شاہ ولی اللہ نے جو اٹھارہویں صدی کے عطا کے امام تصور کیے جاتے ہیں یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ ”سب کا مذہب ایک ہے فرق صرف قوانین اور ضوابط کا ہے۔“²⁵

دوسرا گروہ تادری سلسلہ کا تھا اس سلسلہ کے بانی عبدالقادر جیلانی تھے جو بارہویں صدی میں بغداد میں رہتے تھے ان کے عقیدہ میں مذہبی اور عبادت کے طور طریقوں کا نظام دوسرا سلسلوں سے مختلف ہے ان کے بعض پیروان کو خدا سمجھتے تھے۔ ہندوستان میں اسی سلسلہ کا سولہویں صدی میں آغاز ہوا اور اس کے سب سے ممتاز معلم میاں میر امیر انجی تھے جنہوں نے داراشکوہ کو اپنے مریدوں میں شامل کیا تھا۔

ان منظم جماعتوں کے سوا بہت سے افراد ایسے بھی تھے جو کسی سلسلہ یا نظام سے متعلق نہ تھے اور ان کا رویہ دوسرے مذاہب کے ساتھ روادارانہ ہی نہیں بلکہ دوستانہ تک تھا۔ ان لوگوں میں شیخ نور الدین رشتی، ابوالفضل فیضی، محبوب اللہ الباری مظہر جان جاناں اور بہت سے اور تھے۔ مسلم حکومت کے دوران محبت اور خلوص کے زوردار طور پر ابھرنے سے بہت سے اصلاح شدہ فرقوں کا قیام عمل میں آیا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جیسے توانائی کے تمام محصور ذرائع آزاد کر دیے گئے ہیں۔ انسان کے عزائم کو کسی زوردار طاقت نے ابھارا اور ان کے دماغ اور فہم کو گئے۔ شروع میں اس جذبہ نے جہاں اثر ڈالا وہ مذہب تھا جو تصوف سے لبریز ہو گیا بعد ذیہ اہل کرسی سیاست کی نالیوں میں بھی داخل ہو گیا بہر حال اٹھارہویں صدی میں توانائی کا مذہبی اور اخلاقی امور کمزور ہو گیا اور پوری طاقت دنیوی شان و شوکت کے حصول پر زیادہ تر خرچ ہونے لگی اگرچہ اب بھی روحانی زندگی کے تذکرے لبوں پر باقی رہے ان زمانوں کا یہ عجیب و غریب منظر ہے کہ محبت الہی اور دنیوی بواہر کسی کا فرق تقریباً مٹ گیا تھا حتیٰ کہ عبادت الہی اور شہوانی لذاتہ ساتھ ہی ساتھ جاری رہنے لگے اور بلند ترین فلسفہ کے اظہار میں بدترین توہم پرستی بھی شامل رہتی تھی۔

دو صدیوں سے زائد تک ایک عجیب قسم کے جوش اور احساس اطمینان نے قوم کو پرمترت رکھا۔ مغل سلطنت کے بحیر العقول کارناموں میں یہ ایک اہم عنصر رہا۔ دھیرے دھیرے یہ جذبہ کمزور ہوتا گیا اور یہ جماعتی زندگی کے کسی نئے خیال کو جوش میں لانے میں یا سماجی تنظیم کی کسی نئی ششبیہ پیدا کرنے میں ناکام رہا۔

یورپ میں ریفرامیش نے حکومت کے اقتدار اور جمہوری سوسائٹی کے اصولوں کو جنم دیا۔ ہندوستان میں سبکدوشی کی تحریک سیاسی طور پر بامقصد بن کر رہ گئی۔ افراد میں بہتر زندگی گزارنے کی انگش پیدا ہوئی لیکن سوسائٹی بحیثیت مجموعی جامد و ساکت رہی جب مغلوں کی مرکزیت قائم رکھنے کی طاقت ختم ہو گئی تو سوسائٹی پرزے پرزے ہو گئی اس حالت میں ایک منتشر الخیال اور مضطرب بھیڑ جو اندرونی تنازعات سے چھٹی تھی مغرب کے چیلنج کا مقابلہ کرنے کے لیے باقی رہ گئی۔

۱۔ ازمنہ وسطیٰ میں ہندوستان کے بسنے والوں نے اپنے سماجی نظام میں کسی قسم کی ترقی ظاہر نہیں کی۔ کسی اہم سماجی معاملہ میں جماعتی زندگی نے کوئی بلند درجہ حاصل نہیں کیا جہاں تک مذہب کا تعلق ہے جتنا ہندی چھوٹے چھوٹے فرقوں اور برادریوں تک محدود رہی تو ہندوؤں نے اور نہ مسلمانوں نے اپنے پیروؤں میں علاقائی سانک بھی کسی حقیقی اور پر اثر اتحاد کا احساس کا پیدا کیا صرف سکھ مت مشنا تھے۔ سماج کی سطح پر ذات کے اندر ذاتیں اور قبیلے ہی بھائی چارہ کے حدود مقرر کرتے تھے مغل اور بہمان ایرانی اور تورانی ایک دوسرے سے الگ تھلک رہتے تھے ہندوؤں کا حال بھی ان سے بہتر نہ تھا بلکہ اور بدتر ہی تھا دونوں کے لیے گاؤں ہی اقتصادی نظام میں ایک خود کفیل اکائی تھا اور محض نہایت کمزور دھاکے ہی سے گاؤں کے باہر جو قوم بستی تھی اس سے وہ جڑے ہوئے تھے۔

گاؤں کی سیاست میں دل چسپی انتہائی محدود تھی گاؤں کے لوگ حکومت کو اپنے سے الگ بلکہ ایک بیرونی چیز سمجھتے تھے اور بلاشبہ یہ تصور رکھتے تھے کہ یہ ایک اذیت ناک حقیقت ہے جس سے مفر نہیں ہے اس لیے مجبوراً اسے برداشت کرنا ہے لیکن اس سے متخذ ہونا نہیں ہے اس کی طاقت ایک دودھاری تلوار کی طرح تھی یعنی یہ خوش حالی اور اذیت دونوں کا منبع ہے اس کی کمزوری ان کے لیے مواقع فراہم کرتی تھی۔ حکومت ان کی غفل اور سمجھ سے باہر بالکل ان سے الگ ایک چیز تھی۔ بادشاہ کی شخصیت ان کے اندر بادشاہ کی شکر گزاری کا جذبہ پیدا کرتی اگر وہ منصف فیاض اور رحم دل ہوتا اور اگر اس کے برعکس ہوتا تو وہ اسے یہ سمجھ کر برداشت کرتے تھے کہ خدا کی نجات سے یہ ان کے گناہوں کی سزا ہے۔

سیاسی حیثیت سے ہندوستان کی بادشاہتیں ایک قسم کا اندرونی طور پر آزاد ریاستوں کا گٹھ جوڑ تھیں حکومت کا عوام سے براہ راست رشتہ بہت ہی باریک تھا کیونکہ حکومت کا عمل دخل اور اس کی کارروائیاں محدود تھیں جب تک حکومت کی سربراہی طاقت و حکمران کے ہاتھ میں رہی اس نے تمام بسنے والوں کو وحدت عطا کرنے میں کامیابی حاصل کی اور امن و امان کے حالات

برقرار کیے جن کا نتیجہ ہوا کہ وہ اپنے خوشنما ہندوئیت کا ڈھانچہ تیار کرنے کے لیے تیزی کے ساتھ اس سے فائدہ اٹھایا لیکن اس طرح جب کوئی عظیم شخصیت ملکی معاملات کی رہنمائی کے لیے درجی تو تیزی سے یہ تھرکھٹڈ ہی گیا۔

حکمران جماعتوں کی ناکامیاں

اٹھارہویں صدی میں سلطنت مغلیہ کا زوال اور خاتمہ ہوا۔ اب اس کی وراثت لینے کے لیے کئی امیدوار مقابلے کے میدان میں تھے پہلی قسم میں صوبہ کے گورنران آتے ہیں ان میں اہم ترین نظام تھے۔ جو دکن کے چھ صوبوں پر حکومت کرتے تھے نواب بنگال تھے جن کی مملکت میں بنگال۔ بہار۔ اڑیسہ شامل تھے اور نواب اودھ تھے جن کا علاقہ دو اب کے پٹنہ جے دریائے گنگا کے اتر کا نیم کوہستانی خطہ تھا۔ اس کے بعد ہندو راجگان آتے تھے یعنی راجپوت جاٹ اور مرہٹہ سکھ میدان میں سب سے آخر میں ظاہر ہوئے اور یہ امر مشتبہ ہے کہ آیا ان کے اندر ولی سے تمام ہندوستان پر حکومت کرنے کا کوئی جذبہ تھا سبھی۔ اٹھارہویں صدی میں نادر شاہ اور احمد شاہ ابدالی تو تخت مغلیہ کے حصول کے خواہشمند ہو سکتے تھے۔ البتہ جس بات کا کوئی تصور نہ کر سکتا تھا لیکن جو واقعی پیش آگئی وہ یہ تھی کہ ایک بالکل بیرونی نسل میدان میں نمودار ہوئی جس کا وطن کئی ہزار میل دور تھا اور اس کے اور ہندوستان کے درمیان ایک عظیم سمندر فاصلہ ہو کر ایک کو دوسرے سے جدا کیے ہوئے تھا یہ نسل دوسرے مٹا بلکہ کرنے والوں کے ساتھ دور میں شریک ہوئی اور مغلوں کی سلطنت کی جانشین ہو گئی۔

مغل سلطنت اپنی سالمیت قائم رکھنے میں کیوں ناکام رہی کیوں ہندوستان کے راجہ اور حکمران اس وراثت کے حصول میں ناکامیاب رہے کیوں ہندوستان کے قریب کے ممالک کے لوگوں نے اپنے پیش روؤں کی مہم بازیوں کے اعادہ کرنے کے مواقع کھول دیے یہ ہیں سوالات جن کو سمجھنا ہے قبل اس کے کہ یہ سمجھ میں آسکے کہ برطانیہ کی فتح کیوں اور کس طرح ہو سکی۔

یہ ایک بدیہی امر کا اظہار ہے کہ حکومتوں کے غرور اور زوال کا براہ راست تعلق حکمران عناصر کی اہلیت سے ہے جب تک یہ عناصر اپنے اوصاف حمیدہ قائم رکھتے ہیں حکومت کا جسم تندرست اور توانا رہتا ہے لیکن جیسے جیسے یہ اوصاف ضائع ہو جاتے ہیں کمزوری بیماری اور موت پیچھے لگ جاتی ہے۔ اوصاف حمیدہ کو یہی صحیح تدبیر کہا جاسکتا ہے۔ ”حقیقت میں یہ مخالف قوتوں کا مقابلہ کرنے اور ان پر قابو پانے ہی کا دوسرا نام ہے۔ یہ اپنے زمانے اور اپنے ملک کی توانائیوں کا صحیح تخمینہ

کرنے اور ہزمندی کے ساتھ ان کا اس طرح استعمال کرنے کی صلاحیت جس سے جو پالیسی تیار کی جائے اس کی کامیابی میں وہ معین و مددگار رہا۔ ہر حکومت خواہ اس کا طرز کچھ بھی ہو۔ یعنی بادشاہت ہو یا چند سری یعنی عدلیہ یا جمہوریت اس کا بنیادی عنصر یہ ہے کہ ان سیاسی طاقتوں میں جو اسے مختلف سمتوں میں کھینچتی رہتی ہے توازن قائم رکھنے پر ہی قائم رہ سکتی ہے۔ جمہوریتوں میں حکومت کی بنیاد چوڑی ہوتی ہے اس لیے وہ حدود جن کے اندر توازن الٹ نہ جائے کافی وسیع ہوتے ہیں۔ ایک جمہوری حکومت ایک نہایت درجہ پیچیدہ نظام ہے وہ ایک ایسے جسم کے مانند ہے جس کی ایک دوسرے سے ملانے والی تکیں پورے سیاسی بدن میں قرینے سے جبی ہوئی ہیں۔ دباؤ اور بوجھ کے اثر کو وہ ایک وسیع رقبہ میں تقسیم کر دیتے ہیں اور یہ حکومت کے استقلال کے قیام میں مددگار ہوتے ہیں۔ جمہوریت نے پریشانیوں کا مقابلہ پر امن طریقہ سے کرنے کی راہ دھونڈ لی ہے اس لیے ایک حکومت بدل کر دوسرے کے آنے میں عام طور پر تشدد و کشت و خون اور حکومت موجودہ کا خوف شامل حال نہیں ہوتا۔

ہندوستان کے اندر ازمنہ وسطی میں جو حکومتیں قائم تھیں وہ اس طرح استقلال پیدا کرنے والی اور ہر طرح کے جمشکوں کو برداشت کرنے والی تدبیر سے ناواقف تھیں ان کا سہارا تو صرف خود دینی سے نظر آنے والی ای کی رعایا کے اندر ایک جھوٹی سی اقلیت تھی جس کا نتیجہ یہ تھا کہ ان کا عہد غیر مستقل اور غیر محفوظ تھا۔ حالات اتنے خطرناک تھے کہ صرف اعلا سے اعلا اوصاف ہی کی موجودگی ان کے وجود کے قائم رہنے کے ضامن ہو سکتے تھے۔ لیکن یہ ایک ایسا مطالبہ تھا جس کا پورا کرنا آسان نہ تھا۔ وسطی زمانہ میں دربار کو ان مضائقہ کا مالک بنانے کا یقینی طور پر تعین کرنا بار بار نامیاب ہو چکا تھا لیکن کوئی اور دوسرا پر امن طریقہ ضروری صلاحیت کا پتہ لگانے کا تھا بھی نہیں۔

یہ یقین کہ اوصاف خون میں رواں ہوتے ہیں اتنی گہری جڑ پکڑے ہوئے تھا کہ تاج و تخت کے مالک کے لیے مناسب آباد و اجداد کی تلاش کے لیے افسانوں کی آرٹینی پڑی۔ مغل شاہنشاہ اس پر غور کرتے تھے کہ وہ ایسے لوگوں کی پشت سے ہیں جو فواج عالم تھے یعنی چنگیز اور تیمور۔ شیواجی کے لیے ایک ایسا شجرہ تیار ہوا جس سے پتہ چلتا تھا کہ وہ سورج منشی نسل کے سسویاس کی نسل سے تھا جاٹوں کا یہ دعو تھا کہ وہ یاد و نسل کے سرسری کرشن کی اولاد ہیں۔ سلاطین بہمن ایران کی عظیم تر نسل سے ہیں یعنی بہمن سے اسفندیار تک کے ذریعہ خاندان کے اوصاف کی منتقلی کے نظریہ کی تردید بار بار تجویزوں سے ہوئی لیکن کسی پر اس کا کوئی اثر نہیں ہوا۔ حکمران کے اوصاف یاد دوسرے الفاظ میں حکومت کرنے کی اہلیت ہی حکومت کی قیمت کا فیصلہ کرنے میں سب سے اہم عنصر تھا۔

دوسری اہم عنصر ان سہاروں کی نوعیت تھی جو حکمران کو ای لوگوں سے ملتا تھا جو سیاست

میں حصہ لیتے تھے اور پراس امر کی شرح کی جا چکی ہے کہ مغل حکومت اپنی ذات والوں کی حکومت تھی اس اپنی ذات میں اہل سیف بھی تھے اور اہل قلم بھی یہ دونوں مل کر حکومت کے لیے ایک بہت تنگ بنیاد کا کام دیتے تھے۔ ان زمانوں میں ان کی تعداد لاکھ لاکھ نہ کہنا مشکل ہے۔ آج وہ آبادی کا کل دس فی صد ہیں لیکن یہ تعداد بھی دھوکہ دینے والی ہے کیونکہ اس میں ایک کثیر تعداد ایسے لوگوں کی ہے جن کا حکومت سے کوئی واسطہ نہیں ہے۔

اٹھارھویں صدی میں زمینداری کی کیا تعداد تھی جن سے حکومت کی خدمت بجالانے کی امید کی جاتی تھی۔ اس کا کوئی پتہ نہیں لگتا۔ مثلاً، کے حساب کے مطابق ۱۶۹۰ء میں اورنگ زیب کے زمانے میں منصب داروں کی تعداد ۱۴۵۵۶ تھی۔ وہ نظم و نسق میں بلازین کے اپنے درجہ (اپریکٹر) میں تھے۔ ان کے علاوہ اور بہت سے ایسے تھے جو منصب داروں کی فہرست میں شامل نہیں تھے۔ لیکن نیچے کے دفاتروں میں حکومت کی ملازمت کرتے تھے یا غیر فوجی خدمات انجام دیتے تھے (قاضی وغیرہ) یہ سب آرامی دار تھے اور حکومت سے وابستہ تھے ان سب کے علاوہ بہت سے موروثی ہندو زمیندار تھے جو حکومت سے قریبی وابستگی نہ رکھتے تھے ان سب واقعات کا نتیجہ یہ ہے کہ مغل بادشاہ کسی بڑی فعال حمایت پر تکیہ نہ کر سکتے تھے اور ان کو سہارا دینے والے ایک مختصر جماعت پر مشتمل تھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ زاروس تک کو ان سے زیادہ حمایتوں کی تائید حاصل تھی کیونکہ اسٹائن کے قول کے مطابق ایک لاکھ تیس ہزار مالکان آرامی امرا زاد کی پشت پر تھے۔ بریڈ کے قول کے مطابق دلی کے عوام میں بہتر قسم کے لوگوں کا تناسب دس میں دو یا تین تھا جب کہ ٹھیک اسی زمانہ میں پیرس کے اندر سات سے آٹھ لاکھ تھے۔ اس دھانچے کی مخصوص نوعیت کے علاوہ اس کی کارکردگی کے ڈھنگ سے بھی جس کی بقا کا دور متعین کیا جانا تھا۔ اگر جمیع حکمت عملی پر عمل کیا جائے تو حکومت مستحکم ہوتی تھی ورنہ کمزور ہو جاتی تھی۔

مغلوں میں کئی نسلوں تک مسلسل عنان حکومت لائق لوگوں کے ہاتھوں میں رہی۔ باوجود اس سلطنت کا بانی تھا اس میں ایک ماہر سپہ گرا ایک مدبر اور ایک دور دانش کے اوصاف جمع ہو گئے تھے جو ایک غیر معمولی بات ہے ہمایوں اپنے باپ سے مختلف تھا لیکن بڑا مخلص لائق اور اہل دماغ تھا اعلا درجے کا ایک ذہین انسان تھا۔ وہ عظیم صلاحیتوں والا ماہر تنظیم، دور اندیش، مدبر سپہ سالار، نڈر اور حق کا مخلص تلاشی بھی تھا۔ جہانگیر اگرچہ آرام و عیش کا شیدائی تھا لیکن اپنے باپ کی پالیسیوں کو چلانے کی بخوبی صلاحیت رکھتا تھا شاہ جہاں وہ اہلیتوں کو سمجھنے لائق آدمیوں کا انتخاب کرنے اور

درمیانی راہ اختیار کرنے کی صلاحیت رکھتا تھا اور تنگ زیب اپنی فویوں اور برائیوں دونوں میں عجیب و غریب تھا۔ جہاں تک ذاتی کردار کا تعلق ہے وہ پاکیزگی کا ایک نمونہ تھا وہی ایک بادشاہ ہے جو شراب عورت اور موسیقی کے شوق سے مبرا تھا۔ وہ ایک زاہد تنگ کی زندگی بسر کرتا تھا۔ اور اپنے مذہبی فرائض کی ادائیگی میں نہایت مستعد اور پابند اوقات تھا جہاں تک حکومت کے کاموں کا سوال ہے وہ اپنے فرائض کو غیر معمولی محنت سے پورا کرتا تھا۔ وہ ایک ہمہ وقت ہوشیار اور تنگ نظر کرنے والا بالغ رکھتا تھا اور اپنی مملکت کے کل معاملات پر بڑی گہری نظر رکھتا تھا اس کا عزم غیر متزلزل تھا اور اگر اس کی راہ میں رکاوٹیں آتیں تو وہ اس کے ذوق و شوق کو اور زیادہ ہمیر کرتی تھیں۔

لیکن اور تنگ زیب کی پالیسیاں غلط تھیں وہ اس عظیم قصر کا سمار کنندہ ثابت ہوا جو براہ کبر اور شاہجہاں نے تعمیر کیا تھا اس کی دو بڑی غلطیاں تھیں (۱) اس نے حکومت کی شہ رگ پر توجہ مبذول نہیں کی۔ خزانہ عام سے بے توجہی نے اس کی آمدنی اور خرچ دونوں پر معاندانہ اثر ڈالا۔ سپاہیوں کو تنخواہ دینے کے لیے اسے قرض لینا پڑا۔ خزانہ کے خسارے نے نظم و نسق کو مستقلاً متاثر کیا (۲) اس نے اپنے درجے کے ہندوؤں کو جو حکومت کا سہارا تھے نادراست کر دیا۔

زمین آمدنی کا خاص ذریعہ تھی۔ یہ دو حصوں میں تقسیم تھی ایک حصہ براہ راست حکومت کے نظام میں تھا اور اسے خالصہ (ریزرو) کہتے تھے۔ خالصہ زمین کی مالکنداری حکومت کے ملازمین جمع کرتے تھے اور یہ زیادہ تر بادشاہ اور درباریوں پر خرچ کی جاتی تھی۔ دوسرا حصہ ”جاگیر“ تھا جس سے منصب داروں کی تنخواہیں اور ان کے لاؤنس ادا ہوتے تھے۔ انفرادی خزانہ سے نقدی کی صورت میں براہ راست ادائیگی کے بجائے جاگیر کے پردانے دیے جاتے تھے۔ اپنے عہد حکومت کے انیسویں سال میں اکبر نے کل زمین کو خالصہ زمین میں منتقل کر دیا تھا۔ بظاہر ان کا منشا یہ معلوم ہوتا تھا کہ اپنی مملکت کی کل اراضیات کا انتظام براہ راست اپنے ہاتھ میں لے لیں اور محکمہ مال سے جو سرمایہ جمع ہو اس کو ایک مجموعی سرمایہ قرار دے کر اس سے حکومت کے کل اخراجات کیے جائیں جن میں منصب داروں کی تنخواہیں بھی شامل ہوں یہ ایک نئی بات تھی جو اگر قائم رکھی گئی ہوتی تو ہندوستان کی کل تاریخ کو بدل دیتی۔

بدقسمتی سے دستور اور فوری ضروریات کے محرکات غالب آئے اور اکبر کے عہد حکومت کے اختتام تک خالصہ زمین کل کا صرف ۱۰ رہ گئی۔ جہا نگیر فضول خرچی بیدار پلے اور لا پرواہ تھا۔ اس نے خالصہ زمین کو گھٹا کر کل درجہ ۱۰ کر دیا۔ شاہجہاں نے ان اراضیات پر از سر نو قبضہ کرنے کی کوشش کی اور اس کا

کل رقبہ چھبیس لاکھ آیا اور نگ زیب کو ایک غلط دراشت ملی تھی لیکن اس نے خالص زمین کو $\frac{1}{3}$ کیا ان کا حصہ
یہ تھا کہ کل مملکت سے 80 کروڑ حاصل جو جمع ہوتے تھے اس میں سے خالص زمین سے چار کروڑ روپے
جمع ہوں اور واقعی انھوں نے 3.3 کروڑ جمع بھی کیے۔

یہاں تک تو ٹھیک تھا۔ لیکن ان کے دوسرے طریقہ کار غلط اندیشی پر مبنی تھے اور انھوں
نے تشخیص مالگزاری کی شرح کو کل پیداوار کے $\frac{1}{3}$ سے بڑھا کر $\frac{1}{2}$ کر دیا جس سے کاشت کاران
پر بوجھ بہت بڑھ گیا دوسرے انھوں نے جزیہ عاید کیا جو حقیقی معنوں میں غریبوں پر بڑی زیادتی تھی۔
ان چیزوں کے لگانے سے کاشت کار کے پاس بس اتنا پانچ جاتا تھا کہ وہ سال بھر اپنی زندگی کسی طرح
گزار سکے۔ اور اس کے پاس کھیتی کو ترقی دینے یا وسیع تر کرنے کے لیے کچھ نہیں بچتا تھا۔

جہاں تک جاگیر کی زمینوں کا سوال ہے ان کی مالگزاری اتنی گھٹادی گئی کہ جاگیروں میں اب
کوئی جائزیت باقی نہ رہی۔ جاگیردار مجبور ہو کر انھیں کاشت کاروں کو آراہنی سپرد کرنے لگے جو مالگزار
ادا کرتے تھے، حاصل کے وصول کے اس پیچیدہ طریقہ سے گاؤں اور حکومت کے لیے نئے نتائج
پیدا ہوئے۔ کاشت کاروں پر ظلم کی راہ کھل گئی اور حکومت کے محاصل میں تغلب و تصرف کی راہ آسان
ہو گئی۔

مالگزار کی وصولی کے لیے ہندو عمال کے بجائے مسلم عمال کی تقرری کرنے میں اور نگ زیب نے
دوسری سمیٹا تک غلطی کی۔ مال کے معاملات میں واقفیت اور تجربہ کا بدل عقیدہ نہیں ہو سکتا تھا۔
اس پالیسی کے بدلنے کے بعد بھی نہ تو انصاف کرنے کے معاملہ میں حکومت کی شہرت بڑھی اور نہ ہندو
افسران کے اندر جو خوف پیدا ہو گیا تھا وہ دور ہو سکا کیونکہ جو افسران نکالے گئے تھے ان میں
صرف نصف درجن دوبارہ بحال کیے جاسکے۔

ایک طرف ان کارروائیوں نے مالیاتی آمد پر اثر ڈالا تو دوسری جانب تو وسیع مملکت کا جو جذبہ
مذہبی حدم روا داری کی بنا پر دکن کے شیعوں میں اور مہاراشٹر کے ہندوؤں میں پیدا ہوا اس نے
حکومت کے خزانہ کو بالکل خالی کرادیا۔ تیس سال تک شہنشاہ کو ایک عظیم فوج کو ایک گراں بہم میں
مسل مشغول رکھنا پڑا جس کا آخری نتیجہ مکمل ناکامیابی ہوا مرہٹہ جنگ کے کئی اثرات ہوئے۔ حکومت
کی عزت کچھ دہلیس پہنچ دی گئی۔ برق رفتار مرہٹہ سپاہی، مغلوں کے مغل کے گراں بار حرکت سے معذور
اور پیش پسند فوجی کیمپوں پر ہنستے تھے۔ مرہٹہ ان کیمپوں کے گرد گھومتے رسد کاٹ دیتے افسران کو
پست ہمت کر رہے اور مغل مملکت میں خراج عائد کرتے تھے۔

دکن کے محاصل جن کا اندازہ اٹھارہ کروڑ کا ہے حقیقتاً بالکل ختم ہی ہو گئے جس سے خزانہ کو عظیم نقصان پہنچا۔ شہنشاہ کے آبا و اجداد نے جو خزانہ جمع کیا تھا وہ بھی ختم ہو گیا ان کی موت پر صرف بارہ کروڑ کی ایک حقیر رقم باقی رہ گئی۔

اورنگ زیب کو ان کی اس متعصبانہ مذہبی پالیسی کے لیے بجا طور پر الزام دیا گیا ہے جو سیاسی نوعیت سے غیر دانشمندانہ اور مذہبی نقطہ نظر سے جائز تھی۔ اس پالیسی نے بڑا نقصان پہنچایا۔ مذہبی جنون نے ہندوؤں اور مسلمانوں کے اعلیٰ طبقوں کے اندر کی خلیج کو وسیع تر کر دیا کبر کی پالیسی نے جن زخموں پر رحم رکھنے کا رجحان ظاہر کیا تھا ان کے منہ پھر کھل گئے اور ہندوؤں کو یہ یاد دلایا کہ وہ ایک کمتر طبقہ کے شہری ہیں۔ اسی کے ساتھ کبیر اور نانک نے جو عوامی تحریک دونوں مذہبوں کو ملانے کی چلائی تھی اس میں اس نے رکاوٹ ڈال دی۔ لیکن یہ کہنا مبالغ ہے کہ اس پالیسی نے مغل سلطنت کے خلاف عام بغاوت کا جذبہ پیدا کیا یا یہ کہ مسلم حکومت کے خلاف اٹھ کھڑے ہونے کے لیے لوگوں کو اسباب جو کچھ اس نے کیا وہ صرف یہ تھا کہ باغیوں کے سیاسی مقصد کی تائید میں پروپیگنڈہ کا سالہ دے دیا۔ اور بے اطمینانی کی جو آگ جل رہی تھی اس میں ایندھن کا اضافہ کر دیا۔

ہندوؤں کے عام طور پر بغاوت کے لیے اٹھ کھڑے ہونے کا کوئی سوال نہ تھا کیونکہ ہندو ایک متحد قوم کی شکل میں نہ تھے اور ایک واحد سماجی جماعت کے طور پر منظم نہ تھے اس کے علاوہ اورنگ زیب کی پالیسی ان کی موت کے ساتھ مر گئی اگر چاہئے پیچھے تلخ یادوں اور غم و غصہ کا ایک سلسلہ چھوڑ گئی۔

اس زمانہ میں جو بغاوتیں ہوئیں ان کا ایک سرسری تجزیہ اس دعوے کے ثبوت میں کافی ہے — ”ست نامی“ ہندوؤں کا ایک آزاد خیال طبقہ ۱۶۶۴ء میں بعض چھوٹے چھوٹے ذاتی معاملات کی بنا پر حکومت کے افسران سے مقابلہ کر بیٹھا۔ افسروں نے مقامی پولیس اور فوج کو عاجز کر دیا اور اپنی خود حکومت قائم کر لی اورنگ زیب نے ایک بھاری فوج رونداز خان کی سرکردگی میں جس میں ایک راجپوت فوجی ٹولی بشنو سنگھ کچواہا کی قیادت میں شامل تھی روانہ کی ستنامیوں کو ہنس کر دیا گیا موثرین ہمد مغیلہ نے کیا ہندو کیا مسلمان ایٹور داس ناگر مستعد خاں اور خامی خاں ستنامیوں کو ہندو کا علم بردار نہیں قرار دیا ہے۔ ہندو موثرین کے مطابق ستنامی بہت ہی گندے اور بد معاش تھے اپنے طریقہ کار میں وہ ہندو مسلمان میں کوئی فرق نہیں کرتے تھے سورا اور دوسرے گندے جانوروں کو کھاتے تھے اگر ایک کتا پکا کر ان کے سامنے رکھ دیا جائے تو وہ کسی گھن کا اظہار نہیں کریں گے ²⁷

جاٹ زمینداروں نے دواہ میں جو بغاوت کی وہ کوئی مذہبی یورش نہیں قرار دی جاسکتی۔

موردی مالکان آراخی (زمیندار) اور حکومت میں مسلسل رشہ کشی جاری رہتی تھی۔ ازمنہ و مصلیٰ کے تقاضے نگارانی کے حکایتان واقعات سے مجھے بھلے ہیں کہ سرکشی اور ناراضی سرداروں نے بڑی بڑی کے بغیر محاصل دینے سے انکار کیا ہے اور موقعہ ملا ہے تو اندراندر سرکشی اور کلم کھلا بغاوت بھی کی ہے۔ حکومت کی فوجوں کا کوچ اور بغاوت کے پھیلنے کے واقعات تو روزمرہ ہی پیش آتے دہتے تھے۔ ہر سردار خواہ کتنا ہی چوٹا ہو اقتدار علاقہ کے معاملہ میں برابری کی حیثیت رکھتا تھا اگر چاس کے پاس فوجی طاقت بہت کمزور ہوتی تھی لیکن وہ ہمیشہ آمادہ رہتا تھا کہ اپنی ریاست کے حدود میں وسعت دے اور اگر قسمت یاوری کرے تو بادشاہ بن بیٹھے۔

جاٹ

جب اورنگ زیب دکن چلا گیا تو ہم باز اور منصوبہ پسند جاٹ زمینداروں نے دلی میں اس کی خبر پوچھ کر خیمت سمجھا اور اس سے فائدہ اٹھایا۔ راجہ رام نے راجپوت قبائل کے اندرونی تنازعات سے فائدہ اٹھا کر ایک قبیلے کو اپنے مقصد کے حصول کے لیے ملا لیا لیکن آپسی لڑائی میں وہ قتل ہو گیا اور مغل فوج نے جس میں امیر کے راجہ بشنو سندھ کھجواہ نے اہم حصہ لیا تھا اس سرکشی کو سرکھل دیا۔ راجہ رام کے چھوٹے بھائی چرمان نے اورنگ زیب کی موت کے بعد جانشینی کی جنگ میں کامیاب ہونے والے کی طرف سے حصہ لیا اور منصب دار بنا لیا۔ بہادر شاہ کے لڑکوں میں جب دوسری مرتبہ جانشینی کے لیے لڑائی ہوئی اور اس کی وجہ سے انتشار پھیلنا اس میں چرمان نے اپنی پوزیشن کو بڑھالیا چنگی اور ٹیکس لگا کر اس نے ایسی سختی سے دھول کرنا شروع کیا کہ ہنگامہ مہا ہو گیا دربار کی گروہ بندیاں اس کے خلاف کسی مضبوط کارروائی کرنے میں مانع رہیں لیکن خود اس کے لڑکوں میں جھگڑے اتنے بڑھے کہ اس کی زندگی تلخ ہو گئی اور اس نے زہر کھا کر خودکشی کر لی۔

چرمان کا جانشین اس کا بھتیجہ بدن سنگھ ہوا اس نے اپنے پیش رووں کی غارتگری کی کھواریاں ختم کر دیں اور ایک مستقل ریاست کی بنیاد رکھی جسے ان تمام ساز و سامان سے مزین کیا جو دیا پر مغل کا عمومی دستور تھا۔ وہ اپنا دربار کافی ترک و احتشام سے متعقد کرتا تھا۔ کئی مسلمان افسران جن کو اس نے اپنی ملازمت میں شامل کیا تھا۔ دربار میں شائستگی اور اکرام لائے وہ وہاں دہائی زندگی کے نمونے کا کام دیتے تھے اور کھرورے قبائلیوں کے لیے ادب اور تہذیب کے معلم کا فرض انجام دیتے تھے²⁹ اس نے اپنے لڑکے کو ایک علاخان دان بلند مرتبہ مسلمان سے تعلیم دلوائی اس کے پوتے بہادر سنگھ نے شرح جامی تک عربی پڑھی۔²⁹

جاٹ راج کا آئندہ کی تاریخ میں اور سلطنت منیلہ کے شہزادوں و نوابوں اور امر کی الجھی ہوئی سازشوں کو ناپاک حکایت میں جو اسٹار دھویں صدی میں روسما ہوئی کوئی فرق نہیں ہے اس دس میں کوئی اصول نمایاں تھا نہ کوئی دور اندیشی جو وہ اپنے ہندو اور مسلمان ہم معروں کے ساتھ برتتے تھے۔

اذنا ترین شہادت سہی اس بات کی نہیں ملتی کہ اپنے خاندان کے فائدے کے باہر کوئی طے شدہ مقصد ہندو قوم کے مفاد کا بھی رہا ہو۔ کچھو باہو اور راسٹور کی جنگ میں جاٹوں نے مقدم الذکر کا ساتھ دیا اور یہ بھول گئے کہ کچھو باہو کے راجستان بشن سنگھ اور سورجے سنگھ نے جاٹوں کے خلاف مہم کی قیادت کی تھی۔ اسوں نے روہیلوں کے خلاف شہنشاہ پسندوں کی مدد کی۔ جب نواب اودھ نے شہنشاہ دلی کے خلاف بغاوت کی تو نواب کی جب شاہ دلی نے مرہٹوں پر چڑھائی کی تو شاہ دہلی کی جب مرہٹے ابدالی کے مقابلے میں نکلے تو مرہٹوں کی مدد کی یہ انتظار کا کھیل کھیتے رہے حالانکہ یہ وقت تھا جب متھرا اور بندر ابن جل رہے تھے اور تلوار کی دھار پر رکھ دیے گئے تھے ان کی اسیکم یہ تھی کہ وہ اپنے جاہ و جلال کو قائم رکھیں۔ لیکن مملکت کی طاقت کو قائم رکھنے پر ان کی نگاہ نہ تھی۔ پانی پت کے جنگ کے موقع پر اسوں نے مرہٹوں سے ناگواری کے ساتھ ایک صلح کر لی اور پھر دھوکہ کا خوف ظاہر کر کے ان سے الگ ہو گئے اور میدان میں مرہٹوں کو تنہا ابدالی کے مقابلے کے لیے چھوڑ دیا۔

یہ بے اصول ترکیب بازیاں قطعی ثابت نہیں کرتی کہ جاٹ ہندو مذہب کے محافظ تھے اور انکے ایک کی مذہبی پالیسی نے جائز غصہ ان کے اندر بھردیا تھا۔

مرہٹ

جو گروہ مغل شہنشاہت کی جانشینی کے دعوے دار تھے ان میں مرہٹوں کو سب سے بہتر مواقع حاصل تھے۔ قدرت نے ان کو ایک پیوستہ رتبہ عطا کیا تھا جہاں تک کسی کا پہنچنا آسان نہ تھا مغربی گھاٹوں کی پہچی پہاڑیوں کا سلسلہ جو میدان اور سمندری ساحل کے بیچ ریڑھ کی ہڈی کی طرح چلا گیا ہے اور مغربی دکن کی سطح مرتفع اور کوکن کے ساحل یہ تھی مرہٹوں کی زمین۔ بحیرہ عرب کا عظیم سمندر اس کے ساحل کو سیراب کرتا ہے۔ یہ اس علاقے پر حد سے زیادہ احسان نازل کرتا یعنی دھوم دھام کی بارش اور براہِ نظم کے ممالک سے تجارت۔ گھاٹ ایسے بنے ہیں کہ دشمن کے گھوڑوں کی ٹاپ سے بچ کر ان میں پناہ لی جاسکتی ہے ان کے تنہا پہاڑ کے ڈھلوان چٹان ان عجیب قلعوں کو مضبوطی سے قائم کرتے ہیں جو بچھا کرنے والوں سے پناہ کا کام دیتے ہیں اور چاروں طرف کے میدانوں پر قبضہ قائم رکھنے کے لیے مفید ثابت

ہوتے ہیں سطح مرتفع میں کثرت سے وادیاں ہیں جن سے دریا پورب کی طرف بہتے ہیں۔ وادیوں کی زمین زرخیز ہے۔ بلقیدہ زمین عام طور پر کودروں اور موٹے اناج مثل باجرہ اور جو پیدا کرنے کے لیے موزوں ہے۔

ان ساحلوں پہاڑیوں اور ارض مرتفع کے علاقہ میں خرہٹے ایک محنت کش اور کفایت شعارانہ زندگی بسر کرتے تھے ان کے ماحول نے ان کے اندر آزادی ہم بازی اور بہادرانہ خود اعتمادی کے جذبات پیدا کیے دولت کا بڑا فرق جو شمال اور جنوب میں متادہ یہاں نہیں پایا جانا تھا ان کی سوسائٹی کی ریڑھ کی ہڈی مالکان آرائشی کاشت کاران تھے۔ ذات کا نظام دوسری جگہوں کی طرح یہاں بھی تھا لیکن برہمنوں کے تین گروہوں کی باہمی رقابت مرہٹوں کی مضبوط پوزیشن اور عوام میں اصلاحی تحریکات کی ہر دلعزیزی نے ذات کی سخت گیریلوں کو کم کر دیا تھا۔ ایک ہی عوامی زبان۔ مرہٹ۔ نے عوام کے عزائم کو ثقافتی پیوستگی اور جذبات اتحاد عطا کیا۔

انھدنگر اور دیجا پور کے نرم سلطانوں کی ماتحتی میں مرہٹوں کو خوشحالی حاصل کرنے اور اپنا اثر بڑھانے کے کافی مواقع ملے بہت سے مرہٹ خاندان نے جھوٹی جھوٹی ریاستیں قائم کر لیں بہت سے سلطان کی ملازمت میں شامل ہو گئے اور کچھ نے اعتماد اور ذمہ داری کے عہدے حاصل کیے سترھویں صدی میں جب سلطانی کی جانشینی کے لیے رقابتوں نے مرہٹہ و ایان ریاست کے منصوبوں کو ابھارا۔ فضا میں مذہبی جوش نے کہرامائی طاقتیں بھر دیں اور تقدیر کھڑی ان کو پکار رہی تھی۔

اس صحیح موقع پر ان کے اندر ایک لیڈر پیدا ہوا جو تدبیر اور سپر گری کے اعلا تر من صلاحیتوں سے ایس تھا۔ شیواجی ان لوگوں کو جو دیو گری کے یادوؤں کے زمانے سے اب تک اپنی خود منظم سیاسی جماعت کے وجود تک سے ناواقف تھے اور جو ساڑھے تین سو سال سے زائد سے ان خاندانوں کے حکمرانوں کے تحت رہتے چلے آ رہے تھے جو شمال کے رہنے والے تھے ایک واحد سیاسی تنظیم میں منسلک کر دیا۔ بکھرے ہوئے عناصر کو طا کر ایک مملکت بنا دیا جو واقعی حیرت انگیز کارنامہ تھا اس سے کم حیرت انگیز بات یہ رہتی کہ اس مملکت کو نظم و نسق کی ایک مشینری عطا کی گئی جو صحیح اصول پر تعمیر کی گئی تھی۔

شیواجی کی ذہانت تین رخ پر کمالات حاصل کرنے میں درخشاں نظر آتی ہے یعنی ایک ایسی فوجی طاقت کا پیدا کرنا جو اس قابل ہوئی کہ دکن کے سلاطین کے جوئے کو اپنی کندھوں سے اتار پھینکا۔ تمام مرہٹہ ریاستوں کو ایک مملکت کے چتر شاہی کے نیچے منظم کر کے جمع کر دینا۔ اور روشن خیالی پر مبنی ایک مستحکم نظام حکومت قائم کرنا۔ مایاتی پہلو ہندوستان کی حکومتوں کا ہمیشہ ایک کمزور پہلو لیکن شیواجی اپنے افسران کی تنخواہیں مقرر کرنے اور ادائیگی کے قواعد مرتب کرنے اور اپنے معاملات میں فضول خرچی

سے بچے میں نہایت احتیاط برتنا تھا۔ حتیٰ کہ اس کے فوجی اعتراضات اس کی فتوحات سے پورے جوتے تھے۔ اس نے جاگیردارانہ نظام سے بالکل قطع تعلق کر لیا تھا اس کی ملازمتوں کا دروازہ تمام بااہلیت اشخاص کے لیے کھلا ہوا تھا خواہ وہ برہمن ہوں یا پربھوس (یعنی کاسیتھ) یا مرہٹہ یکساں مواقع سب کو حاصل تھے حتیٰ کہ مسلمان بھی اعلیٰ عہدوں میں شامل کیے جاتے تھے۔

اس کی پالیسی کا آخری مقصد کیا تھا اس کے بارے میں یقین کے ساتھ کچھ نہیں کہا جاسکتا مرہٹوں کے کچھ مورخین نے یہ خیال ظاہر کیا ہے وہ ہندو پدشاہی قاکم کرنا چاہتا تھا یعنی مغلوں کی شہنشاہیت کے بجائے ہندو راج۔ لیکن مرہٹہ کی پوری تاریخ میں ”سوراج“ ملک گیری سے نمایاں طور پر متاثر نظر آتا ہے یعنی اس سرزمین پر جس میں مرہٹے آباد تھے ان کی ایک باضابطہ حکومت اور اس مملکت (سوراجیہ) کے باہر کی وہ مملکت جو مرہٹہ سواروں کے لشکار کی مسرت بخش زمین تھی، اور مرہٹوں کے خراج عاید کرنے کا ایک جائز وسیلہ بھی تھی اس سلسلہ میں جردن ناتھ سرکار لکھتے ہیں کہ ”شیواجی کی خارجہ پالیسی اور قرآنی حکمرانی کی خارجہ پالیسی کی دررساں مماثلت اتنی مکمل ہے کہ شیواجی کے درباری مورخ کرناتہ اور بیجاپور کی سرکاری فارسی تاریخ دونوں نے ایک ہی لفظ یعنی ”ملک گیری“ کا لفظ ان حملوں کے لیے استعمال کیا ہے جو مرہٹہ آس پاس کے علاقوں میں ایک مستقل سیاسی مقصد کے طور پر کیا کرتے تھے ... شیواجی اور ان کے بعد پیشوا بھی ”ملک گیری“ کی ہم تمام قریبی ریاستوں میں چلانے رہے خواہ وہ ہندو ہوں یا مسلمان اور وہ ہندوؤں کو اسی طرح بخوڑ لیتے تھے جس طرح مسلمانوں کو پھوڑتے تھے“

شیواجی ایک مذہبی لہر کی چوٹی سے ابھرا تھا لیکن اس تحریک میں کوئی جنگویانہ وطن پرستی نہ تھی نکاراہم اور دوسرے مرہٹہ رشی تنگ نظر متعصب لوگ نہ تھے اور ان کا بھجکی کا مذہب علاحدگی پسندی پر مبنی نہ تھا دراصل وہ ہندو مذہب اور اسلام کے پیروؤں کو ایک دوسرے سے ملانا چاہتے تھے وہ ہندو مذہب میں وہ موروثی پوجا تو ہم پرستی اور یا تراوی وغیرہ کو ناجائز سمجھتے تھے اور مسلمانوں میں عدم رواداری کے جذبات کی بھی مذمت کرتے تھے شیواجی ان کو اپنا گرو ماننا تھا۔ اس لیے وہ زندہ رہو اور زندہ رہنے دو کی پالیسی پر عمل کرتا تھا۔ وہ مسلمان بزرگوں اسلام کی کتاب مقدس اور مسجد پر اعزاز و اکرام کی بادش کرتا تھا اس بات کا کوئی تاریخی ثبوت نہیں ہے کہ اس نے اسلامی مذہبی مراسم اور رواج کے منانے میں کسی قسم کی رکاوٹ ڈالی ہو یا مسلمانوں کو ہندوؤں سے مختلف سمجھا ہو۔

لیکھ شیوا جی ہندوؤں کی مذہبی آزادی کا حمایتی تھا اس نے اورنگ زیب کو جزیرہ نافذ کرنے کے خلاف لکھا ہی دے دی تھی اور اس نے اورنگ زیب سے اس لیے جنگ کی کہ وہ اسلام کی سیاسی برتری کے بہانہ ساز دھوکے کو تسلیم نہیں کرتا تھا اور نہ یہ تسلیم کرتا تھا کہ ہندو کمزریں جو اورنگ زیب جزیرہ لگا کر ہندوؤں کو دبانا چاہتا تھا اپنی سلطنت میں مدد دلا دے گا۔ افسانہ مساوات اس کی پالیسی کا اصول تھے اور وہ چاہتا تھا کہ یہ اصولی ہشتاپہیت میں بھی اختیار کرے جس شیوا جی نسبتاً کم عمری میں مر گیا۔ اپنی موت کے وقت اس کی عمر صرف 53 سال تھی۔ یہ ایک معیشت تھی کیونکہ نئی حکومت کی جڑیں ابھی زمین میں مضبوطی سے قائم نہیں ہوئی تھیں۔ حکمرانی کو ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں پر امن طریقے سے دینے کی تربیت بھی یہ نہیں کر پائی تھی دراصل سلطنت بادشاہ کا ایک باجگذاز علاقہ خیال کی جاتی تھی نہ کہ کوئی کامن ویلتھ یا ری پبلک۔ نظام کی یہ خامی شیوا جی کی آنکھ بند ہونے سے پہلے ہی ظاہر ہو گئی تھی اس کے آخری ایام مملکت کی وراثت کے جھگڑے کھڑے ہو جانے سے تلخ تھے اس کے سب سے بڑے بیٹے سمبھوجی نے بغاوت کر دی اور ان سے الگ ہو کر مغلوں سے جاملے۔ کامینہ میں افتراق تھا اس کے وفاق و دروزرا پیشوا اور پچھو کھلم کھلا ایک دوسرے کے مخالف تھے۔ جب آخر کار سمبھوجی نے پھر اپنے باپ سے صلح کر لی اور تخت کا جانشین ہوا تو اس نے ان وزرا اور سرکاری افسران سے سخت انتقام لیا جس پر شبہ تھا کہ وہ اس کے مخالف تھے اس نے اپنی سوتیلی ملی سوبہ راہائی۔ آماجی دنا پچھو اور بہت سے لوگوں کو قتل کر دیا برہمن وزرا کے خلاف خانگی جھگڑا شروع کیا گیا اس کا ظلم اس کا تشدد اور اس کی بدکاریوں نے کچھ برہمن لیڈروں کو اس پر آمادہ کیا کہ اس کو برباد کر دیج جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس کے ساتھ لوگوں کے وفادارین سے منسلک افسر نے اس کو گرفتار کر لیا اور اپنے باپ کے مرنے کے فو سال بعد اورنگ زیب کے حکم سے اس کی گردن اڑا دی گئی۔

اس کے بعد اورنگ زیب کی افواج سے مرہٹوں کی بیس سالہ بہادری کا کشمکش کا دور رہا۔ مرہٹوں کے فوجی افسروں کی بے حد شہرت بہادری اور ان کی شان دار فوجی ترکیبوں نے مشہور شاہ اورنگ زیب کو عاجز کر دیا وہ ترک دنیا کر کے اورنگ آباد چلا گیا اور وہاں ایک غم ناک اور مایوسی کی موت مرا۔

اس کشمکش کا نتیجہ یہ ہوا کہ وفاقی طاقتیں ابھریں شیوا جی نے ایک مرکزی حکومت قائم کر کے مرہٹہ سرداروں اور مرہٹہ قوم میں جو جذبہ اتحاد پیدا کیا تھا وہ ختم ہو گیا۔ مرہٹہ سردار جو مغلوں کے خلاف گوریلا جنگ لڑ رہے تھے اپنے فیصلے اور مرضی پر اعتماد کرنے کے اس درجہ جلدی ہو گئے

تھے کہ جب یہ کشمکش ختم ہوئی تو وہ آزادانہ کام کرنے کی عادت کے مدد سے باہر نہ نکل سکے۔ جیسے جیسے وقت گزرتا گیا مرکز کی حکومت سے ان کی وفاداری کا جذبہ کمزور ہوتا گیا اور آخر میں انہوں نے اپنے کو اپنے اپنے علاقے کا خود مختار حکمران بنالیا۔ وہ اپنے کو پیشوا کے ماتحت تو سمجھتے تھے لیکن ان کے احکام کی پابندی کرنے سے گریز کرتے تھے حتیٰ کہ اگر وہ پیشوا کے فیصلوں کو ناپسند کرتے تھے تو ان سے انحراف کرنے کے لیے بھی تیار رہتے تھے۔

اس سے بھی زیادہ خراب نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے اندر سے وہ اخلاقی جذبہ اڑ گیا جو شیواجی نے ان کے اندر جوش کے ساتھ داخل کیا تھا یعنی مرہٹہ دھرم کی پرزور حمایت کا وہ جوش جس نے ان کو مغل حکومت سے بیس سال تک لڑنے پر اکسایا تھا اس کی جگہ اب زمین اور روپیہ کی لالچ نے لے لی۔ تقریباً نصف صدی تک پاکبازی اور آزادی کے تخیل کے پیچھے دوڑنے کے بعد اب آخر کار وہ مغلوں کے طور پر زندگی نکالنے لگے جنگ نے ان کے اخلاق کو گندہ اور ان کے مقاصد کو برباد کر دیا وہ دلی دربار کی شاہی شان و شوکت عیش و عشرت اور نمائش کی تمنا کرنے لگے ان کے وطنی اوصاف کھاتیت شعاری سادگی اور فخر سے مگن۔ آہستہ آہستہ اندر سے کھوکھلے ہو گئے ایک عظیم مقصد کے لیے جینے اور مرنے کی مسرت کی جگہ انانیت اور ذاتی توسیع پسندی نے لے لی۔

نامناسب سیاسی رجحانات جن کو شیواجی نے روک رکھا تھا ظاہر ہوئے بادشاہ کی تخت کی وراثت کے لیے اور پیشوا کی گدی کی وراثت کے لیے بھی جھگڑے مرہٹہ سیاست کی تباہی کا سبب بن گئے۔ سبھاچی کی ان کے سوتیلے بھائی راجہ رام نے مخالفت کی شاہو کی تخت کی واپسی میں تارابائی نے رکاوٹ ڈالی جو راجہ رام کی بیوہ تھیں۔ شاہو کی کوئی اولاد نہ تھی ان کی وراثت کے معاملہ پر علاحدہ داران میں تقابلی و متخالف کی نوبت آئی جب راجہ کمزور ہو گیا اور پیشوانے اس کے اختیارات چھین لیے تو پیشوا کے مرنے کے بعد تنازعات شروع ہوئے۔

پیشوا کی طاقت کے عروج پانے سے اندرونی رقابتوں نے جنم لیا ایک طرف راجہ اور دوسری طرف مرہٹہ سردار اپنی اہمیت پر گہن لگ جانے کو ناپسند کرتے تھے اور سرحدی سازشیں معاملات حکومت پر آسیبی سایہ ڈالتی رہیں۔ جب راجھو جی نے سہولتہ بنگال پر حملہ کیا تو اب اللہ وردی خان کو پیشوا کی مدد سہولتہ کے خلاف لڑنی گئی اور نواب نے سہولتہ کو تھس تھس کر دیا۔ 1743ء داماجی گوانکوار اور داجا داس نے تارابائی کی حمایت میں پیشوا کی مملکت کو روند ڈالا (1750-51ء) چوتھے پیشوا مادھو راؤ اور ان کے چچا رگھوناتھ ایک حاذق جنگی میں مبتلا ہوئے جس میں ہونکر اور

ہونے کے علاوہ نظام علی والی دکن بھی چپا کے حمایتوں میں تھے۔ (۱۷۶۱ء) رگھوناتھ راؤ کی سازش سے پانچویں پیشوا قتل کر دیے گئے (۱۷۷۳ء) جب مہاراجی بارہ سال تک شمال میں مہم چلانے کے بعد یونا پھنچا تو پونا میں خوفناک ڈر پھیل گیا تھا پونا کے اہل سیاست جن کی عنایت قیادت نانا فرنیس کے ہاتھ میں تھی جو سندھیہ سے نفرت رکھتا تھا اس درجہ خوف زدہ ہوئے کہ انہوں نے کارنواس سے استدعا کی کہ وہ اس رجمنٹ کو جو میسور سے واپس ہوئی تھی ان کو عاریتاً دے دیے (۱۷۹۳ء) پورے ایک سال تک دونوں فریق ایک دوسرے کے خلاف اپنی تدبیریں کرتے رہے اور نانا ہو نکھوہ دوسرے لوگوں سے سندھیہ کے زوال کے لیے سازش میں مبتلا تھے آخر کار سندھیہ اور ہو نکھوہ میں کھل کر اختلاف ہو گیا، ہو نکھوہ کو نکھری کے مقام پر فیصلہ کن شکست ہوئی (۱۷۹۳ء) مہاراجی کا بائیں دولت راؤ اس حد تک چلا گیا کہ اس نے باجی راؤ کے اشارے پر دھوکے سے نانا کو قید کر لیا اور پونا کو جوہر کڑی حکومت کا دارالسلطنت تھا ٹوٹے چلا (۱۷۹۸ء) نانا ہو نکھوہ اور سندھیہ کے تنازعات نے حکومت کی جڑ کو ہلا دیا۔ رگھوناتھ راؤ اور باجی راؤ دو یکم کی ناعاقبت اندیشیاں پالیسی سے لڑائے کے افسانوی گھوڑے کو ایسٹ انڈیا کمپنی کی شکل میں مرہٹہ سیاست کے عمل میں داخل کر لیا۔ لڑائیاں شروع ہوئیں مرہٹہ سردار اور وزیر اندرونی خانہ جنگیوں میں مصروف تھے جو خود کشی کے مترادف تھیں انگریزوں نے اس سے فائدہ اٹھایا اور ۱۸۰۲ء تک پیشوا کو مجبور کر دیا کہ وہ آزادی سے دستبرداری کی دستاویز پر دستخط کر دیں۔ دوسرے سرداران گرفتار کر لیے گئے اور ختم کر دیے گئے اور ۱۸۱۸ء تک مرہٹوں کی ایک خود مختار مائیک اقتدار کل سلطنت کا خواب بچھل کر بجلی ہوا میں تحلیل ہو گیا۔

حکومت کے بانی شیواجی نے جو مضبوط ڈھانچہ تیار کیا تھا اس نے اورنگ زیب کے خلاف کشمکش کی حالت میں نظم و نسق میں مجبوراً تبدیلیاں قبول کیں جس نے اس کی کل طاقت کو سوکھ لیا مثلاً جاگیر داری نظام پھر سے قائم کیا گیا مقررہ اوقات پر باضابطہ محصل کی وصول ممکن نہ تھی اور افسران کی تنخواہیں ادا کرنے کا واحد طریقہ یہ تھا کہ مالگداری کی اسناد عطا کر دی جائیں اسرا بنام اس اورنگ زیب کے خلاف جنگ میں فوج کو مقدار ضروری سے بہت زیادہ بھلا دیا گیا تھا اخراجات کو پورا کرنے کے لیے قریبی علاقوں سے سخت گیری کے ساتھ زبردستی رقم حاصل کرنے کی پالیسی اختیار کی گئی۔ ہر سال مہم کے آٹھ ماہ کے دوران تیر دکن پورب اور بچیم فوجی مہمیں لڑنے کے لیے روانہ کی جاتی تھیں لیکن ان کا زیادہ تر حصہ سیکش فوجی افسران خود تغلب و تصرف کر لیتے تھے اور لوٹ یا محاصل کا بہت کم حصہ پونا کے خزانہ میں پہنچتا تھا۔ پیشوا ہمیشہ مقررہ حصے جیتتے تھے اور انھیں روپے کی فوری خرید

لاحق رہتی تھیں۔

باجی راؤ اول (40-1920ء) ایک جنگجو پیشوا تھا اور فنی سپہ گری کا بڑا ماہر تھا۔ اس نے نظام کے خلاف کرناٹک میں اور شمال میں سی فوجی ہمسوں کی قیادت کی اس سے اگرچہ اس کو شہرت ملی اور اس کا علاقہ بھی وسیع ہوا لیکن وہ قرض میں مبتلا ہو گیا۔³² ان کے فوجیوں کی تنخواہیں باقی تھیں اور ان کے ساہوکاروں نے (یعنی مہاجی) اسی کا اس پر لاکھوں روپیہ کا ذاتی قرض تمام زید رقم دینے سے انکار کر دیا وہ مسلسل شکایت کیا کرتا تھا کہ اس کی کیمپ میں بغاوت ہوتی رہتی ہے جس سے اس کو سخت پریشانی اور اذیت کا سامنا تھا۔³³ پیشوا نے لکھا ہے ”میں قرض خواہوں کے تعاون کے جہنم میں بول گیا ہوں اور ساہوکاروں اور سلی داروں کو خاموش کرنے کے لیے میں ان کے پیروں پر اتنا گرہا ہوں کہ انگوٹھ سے میری پیشانی کا چرٹا گھسن گیا ہے۔“³⁴

باجی راؤ اول کے جانشین بالاجی راؤ دوم نے 1740ء اور 1760ء کے درمیان ایک کروڑ پچاس لاکھ روپیہ قرض لیا جس پر ان کو بارہ سے اٹھارہ فی صدی تک سودینا پر دیتا تھا۔ اگرچہ 52-1751ء میں انھوں نے $36\frac{1}{2}$ ملین روپیہ مالگنداری سے وصول کیا جو اس وقت تمام وصولیوں میں سب سے زیادہ تھا لیکن پھر بھی حکومت اس کے جانشین مادھو راؤ کی جانشینی کے وقت بہت مقروض تھی۔ بالاجی نے اپنے دوست نانافرنزولیس کے نام ایک خط میں اپنے مالیات کی حالت ظاہر کی ہے۔ اس نے لکھا ہے کہ اگرچہ سونے کا ایک دریا اتر سے بہہ کر مہاراشٹر میں آ رہا ہے اور ایک دوسرا اسی طرح کا دریا دکھن سے آ رہا ہے لیکن اور زیادہ کے لیے یہ ہماری پیاس بڑھاتا جا رہا ہے، ”کیونکہ جب یہ (یعنی سونے کا دریا) پونا کی بنجر زمین میں پہنچے گا تو مجھے خوف ہے کہ گھر پہنچنے سے پہلے یہ غائب ہو جائے گا۔“³⁵ پانی بہت کی لڑائی نے خزانہ کو عظیم نقصان پہنچایا مادھو راؤ نے بڑے احتیاط سے وسائل کو کام میں لانا چاہا پھر بھی خزانہ خالی ہو گیا نانافرنزولیس انتہائی سخت گیر تھا اور اگرچہ اس نے اپنے لیے ایک بڑی دولت اکٹھا کر لی لیکن وہ فوج کو خافہ کرتا تھا یہاں تک کہ جب اس کی لاش داہ سنسکار کے لیے لے جانی جا رہی تھی تو عرب گارڈز خودیوں پر ستمے انھوں نے اپنی بقایا تنخواہ مانگ کر شور و غل مچا دیا۔

مادھو راؤ (72-1761ء) پیشوا کی حکومت سندھیا کی طاقت کے زیر سایہ رہی لیکن سندھیا خاندان نے بھی نظم و نسق میں اسی کم نظری کو ظاہر کیا جو پیشوانے ظاہر کی تھی انھوں نے بڑی بڑی فوجیں بھرتی کیں مغل بادشاہت کے معاملات میں مداخلت کی اور امریکی سازشوں میں شریک

ہوئے اور جو کوئی بھی ان کے مطالبات پورے کرنے کے وعدے کرتا تھا اس کو وہ کرائے پر مل جاتے تھے یہ وعدے تو آسانی سے کر دیے جاتے تھے لیکن ان کو پورا کرنے کے لیے فوجی مہم کی ضرورت پڑتی تھی وہ تمام حاصل اور خرچ جو اس طرح وصول کیے جاتے تھے اسی میں ختم ہو جاتے تھے اس لیے نظم و نسق دست و پے تک ہی زندہ رہتا تھا۔

اس کا ثبوت اس تحریر سے ملتا ہے جو مہادی سندیہا کے ایجنٹ نے نانا فروریس کو ۱785ء میں لکھی ہے وہ تمام محاصل و جوان کے زیر اقتدار صوبوں سے ملتے ہیں) پیدل اور توپ خانوں کی فوج پر خرچ ہو جاتے ہیں سواروں کا سالانہ فائدہ کر رہا ہے اور کثیر تعداد میں فوج کو ترک کر رہا ہے۔ مہاجنوں سے کثیر رقم قرض لے لی گئی ہے حقیقت تو یہ ہے کہ تمام ساہوکار خواہ وہ مرہٹہ ہوں، گجراتی یا زنگد سب سے قرض لیا گیا ہے اس کے علاوہ لالٹ کی لڑائی (۱787ء) کے بعد سندھیانے نانا پر مدد کے لیے زور ڈالا اس نے کہا ”خزانہ کے بغیر میں لاچار ہوں نانا کو کم از کم دس لاکھ میرے لیے نکالنا چاہیے چونکہ میرے وسائل ختم ہو چکے ہیں اب میں ہندوستان میں ذرا بھی نہیں ٹھہر سکتا ہوں۔“

۱773ء میں کارلوا اس نے رپورٹ کیا کہ ”اس کا مہادی سندیہا کا خزانہ اس کے ان کے تیرے بغیر حاضر رہنے کے دوران اس تیزی سے کم ہوا ہے کہ یہ لوگ اب کسی فوج کے اخراجات برداشت کرنے کے قابل نہیں ہیں اور ایم ڈی بوائن کی سرکردگی میں جو فوجی ٹولی ہے اس کے مطالبہ کی ادائیگی کے قابل نہ ہونے کی وجہ سے اس نے اس افسر کو جینا دار تبدیل کر دیا ہے جو ایک ایسا ضلع ہے جس کی آمدنی کی وصولی کا تخمینہ پچیس لاکھ روپیہ سالانہ کیا جاتا ہے۔ یہ قدم اس کے اختیار اور حفاظت کے لیے ایسے خطرناک میلانات رکھتا ہے کہ دوسرے ذرائع آمدنی نہ ہونے کے علاوہ اور کسی وجہ سے یہ قدم بہ گریز نہ اٹھایا جاتا۔“

میدان جنگ میں یورپ میں تربیت پائی ہوئی فوجوں کی برتری نے مہادی سندیہا کو اس درجہ متاثر کیا کہ اس نے خود یورپین سٹون کی ایک فوج تیار کرنے کا ارادہ کیا اس نے کئی فرانسیسی افسران کو فوج میں بھرتی اور ٹریننگ کے لیے نوکر رکھا۔ لیکن ان فوجوں پر خرچ بہت آنا تھا اور مہادی ان کی تنخواہیں وقت کی پابندی کے ساتھ اسی حالت میں ادا کر سکتا تھا جب وہ اپنی دوسری فوجوں کو فائدہ کرائے بیرون ملک کے فوجی افسران کی وفاداری بھی ہمیشہ یقینی نہ تھی اور آخر کار یہ لوگ غدار ثابت ہوئے۔ ہندوستانی افسر خود تربیت یافتہ نہ ہونے کی وجہ سے ان کی جگہ لے سکتے تھے اور اخراجات پورے نہ کیے جاسکتے تھے کیونکہ مالیات میں انتشار تھا۔

مرہٹوں کی خارجہ پالیسی غلط تھی۔ اس نے حکومت پر ایسا بوجھ ڈال دیا جو وہ اٹھانہ سکتی تھی۔ شیواجی کی ملک گیری کو تو کسی حد تک جائز قرار دیا جاسکتا تھا کیونکہ اس کی شرح یوں کی جاسکتی تھی کہ یہ ظلم اور تعصب کا رد عمل تھا جب تک اورنگ زیب کے خلاف اپنے کو باقی رکھنے کی جدوجہد جاری تھی اس کو مبنی بر انصاف کہا جاسکتا ہے لیکن پیشوا لوگوں کے دور میں تو اس نے عربیوں جارحیت کی شکل اختیار کر لی اپنے حملوں میں وہ دوست اور دشمن کی کوئی تفریق نہ کرتے تھے وہ سب سے ہلاکسی استثنائے خراج وصول کرتے تھے اور اپنے ہم مذہبوں تک کو بھی نہ چھوڑتے تھے نہ مغل امرا کی ہندوستانی پارٹی ہی کو چھوڑتے تھے جو راجپوتوں اور جاٹوں سے معاہدہ کیے ہوئے تھی اس طرح اپنے محاصل عائد کرتے اور لوٹے انھوں نے راجپوتوں، جاٹوں اور بندیلیوں کو اپنا دشمن بنالیا اور ان کے مظالم نے برنگال اور دریائے گنگا کی وادی میں دہشت پھیلادی۔ مرہٹہ نظام اپنے علاقہ کے باہر محض لیٹا رہتا تھا۔ ان علاقوں کے ساتھ بھی جن کو انھوں نے فتح کیا تھا۔ مدبرانہ عقلمندی کا برتاؤ نہیں کیا کاشٹکار پر ظلم کیا گیا ان سے روپیہ کھینچنے کے لیے سخت کارروائیاں کی گئیں۔ دوسرے ہندو جن علاقوں کو فتح کرتے تھے وہاں کے خیالات سدھارنے میں فخر محسوس کرتے تھے وہ مندر گنوتیں، ہنوس، سڑکیں بناتے اور دوسرے عام ضرورت کے کاموں کو کرتے تھے مرہٹے اس قسم کا کوئی کام نہ کرتے تھے ان کے ملک گیر محلے صنعتوں کو برباد اور ملک کی دولت پامال کر کے اس مرغی کو ذبح کر دیتے تھے جو سونے کا اندادیتی تھی³⁶ راج وادی تسلیم کرتا ہے کہ ”پیشوا مفتوحہ علاقوں میں لوگوں کے دماغوں کو فتح نہ کر سکا کوئی ادارے ایسے نہیں بنائے گئے جو مرہٹہ عزائم و مقاصد لوگوں کو سمجھاتے اور مرہٹہ کا زکے لیے ان کی حمایت حاصل کرتے کنار اندھرا اور گجرات کے باشندوں اور سکھ اور بندیلے اور پوریتے اور رنگا جو نئی فتوحات میں آئے ان کے لیے ان کے مرہٹہ حکمران اجنبی ہی رہے اور جب باہر کے کسی دشمن کا خطرہ پیدا ہوتا تو ان کی حمایت پر بھروسہ نہیں کیا جاسکتا تھا۔ پانی پت کے معرکہ میں مرہٹوں کو پرانے مغزوں کی صداقت کا احساس ہوا کہ ایک آدمی سنگین سے سب کچھ کر سکتا ہے سوائے اس کے کہ اس پر بیٹھ نہیں سکتا۔“³⁷

مرہٹوں میں قیادت کا فقدان ایک اولیٰ درجہ کی تباہی تھی اس نے بیرون ملک کے لوگوں کے لیے دروازہ کھول دیا اور طویل مدت کے لیے قلعہ بیرون ملک کے لوگوں کے حواسے کر دیا۔

سکھ

سکھ قوم کی تعمیر ایک ایسا سماجی واقعہ ہے جس کے چند اپنے خاص رنگ روپ ہیں۔ گرو نانک

اس زمانہ میں تھے جب بھگتی کی تحریک اپنے عروج پر تھی رامانند-کبیر-نام دیو-تریلوچن-چیتنیا وغیرہ کھل کر انسان سے محبت اور خدا کی عبادت کی تعلیم کی اشاعت کر رہے تھے یہ لوگ ایک خدا کے واحد کی پرستش گرد کا ادب و احترام اور جماعت کے ساتھ عبادت کی تعلیم دیتے تھے۔ وہ موردنی پوجا اور ذات کو ناجائز ٹھہراتے تھے اور ہندو مذہب اور اسلام کے اختلاف کو ہم دنگی میں تبدیل کرنا چاہتے تھے۔ ان کے علاوہ وہ مسافات انسانی کی تعلیم دیتے تھے اور نیک نیکی اور خوش فہمی کو بڑھا دیتے تھے۔

گردناٹک ان تمام خیالات کے ملنے والوں میں تھے اور تمام طبقوں میں وہ ان کی تلقین کرتے تھے ان کی سادہ اور براہ راست تعلیم ان کی پاک اور خدا کا راہ زندگی مخلص اور ان کی سچی لگن ایسی باتیں تھیں جنہوں نے بے شمار لوگوں کو متاثر کر کے ان کا پیرو بنادیا۔ ان لوگوں میں ہندو بھی تھے اور مسلمان بھی اور کچھ تو عالی مرتبت لوگ بھی تھے لیکن زبردست اکثریت ان لوگوں کی تھی جو اسلام کم حیثیت تھے۔ انہوں نے اپنے پیروؤں سے کہا کہ اس دنیا میں رعب اور کام کرو لیکن ان سب کی روح عبادت الہی کا جذبہ ہو۔

گردناٹک کا فرقہ خلافت گردانگد کو اور اس کے بعد ان کے جانشینوں کو ملا۔ ان میں سے کئی ممتاز شخصیتوں کے مالک تھے جنہوں نے گردناٹک کا پیغام پھیلا یا اور اپنے مذہبی پیروؤں کی جماعت کو ایک متعین شکل دے دی چنانچہ جب کہ دوسرے بزرگوں کے پیرو تو ہندو قوم کے ڈھانچے میں رہ گئے سکھوں نے اپنی ایک مخصوص انفرادیت قائم کر لی۔

یہ صحیح ہے کہ انہوں نے ہندو مذہب فلسفہ اور قانون کے بہت سے اجزاء کو باقی رکھا لیکن ہندو دیوتاؤں اور دیویوں کے تقدس کا ہندوؤں کی مذہبی الہامی کتابوں کا ہندوؤں کے ذات کے نفاذ اور معاشرہ میں برہمنوں کی اولیت کا انکار کر کے انہوں نے اعلان کر دیا کہ وہ ایک الگ اور آزاد جماعت ہیں وہ تین گروہ جو خاص طور پر نشوونما کے ذمہ دار تھے۔ گرو ارجن، گرو ہر گوند اور گرو گوبند سنگھ تھے۔ ان میں ہر ایک نے اپنے مذہبی خدا کا رول کو بدلنے میں نمایاں حصہ لیا اس طریقہ کار کو آخری گرو نے مکمل کیا جنہوں نے سکھوں کے پیروؤں کو دل خالصہ (منتخب لوگوں کا گروہ) میں تبدیل کر دیا۔

ایک مونیہ جماعت اور عبادت میں مست فرقہ کا سورماؤں کی ایک فوجی جماعت میں تبدیل ہو جانے کی کارروائی آہستہ آہستہ عمل میں آئی لیکن اس کا عمل میں آنا ناگزیر نہ تھا۔ بابر اور اس کے دو جانشین مراعات برتنے والے تھے اکبر کا راجہ اور چھپن دماغ مذہب میں نے تھوڑا سا تلاش اور نئے تجربات کے کرنے میں مسرت محسوس کرتا تھا۔ اس کی رائے میں لوگوں کے عقائد

میں بھل کا چھنا اور بال کا آنا صحت مند علامت تھی اس لیے قدرتی بات تھی کہ اس نے سکھ مذہب کی تبلیغ و اشاعت میں کسی قسم کی مداخلت نہ کی لیکن سکھوں میں ایک تبدیلی نمایاں ہو رہی تھی اور اکبر کے جانشین اتنے وسیع الدماغ نہ تھے جہاں نیکر نے گرد و ارچن کو اس شبہ کی بنا پر قید کر دیا کہ انھوں نے خسر و کی حمایت کی تھی ان کے بیٹے گرد و ہرگو بند نے بھی جہاں نیکر کو نا اصرار کر دیا ان کے بعد اور پنجاب کے سرکاری اصرار کے درمیان تصادم کی فوج آئی۔ ان کی قیادت میں سکھوں کی تعداد میں بہت اضافہ ہوا اور انھوں نے شاہی مملکت کے اندر اپنی خود ایک ریاست قائم کر لی۔

گرد و گوہر بند سنگھ کے اقتدار کا زمانہ اور رنگ زیب کے زمانہ سے مطابقت رکھتا ہے۔ سکھوں پر ظلم و ستم کی بارش اور گرد و تیغ بہادر سنگھ کی شہادت ان کے گرد و گوہر بند سنگھ اداغ میں تھی پیدا کرتی تھی ان کے پیرو ایک نئے راستہ پر قدم اٹھا چکے تھے جس میں مذہب اور سیاست کی آمیزش تھی۔ اور رنگ زیب کی پالیسیوں اور اس کی تدابیر نے ان میں ایک عزائم راسخ پیدا کر دیا کہ وہ ایک پختہ ارادے کے ساتھ اس خطرناک راہ پر چلیں موت و حیات کی اس کشمکش میں سکھوں کا ایک مذہبی جماعت سے فوجی جماعت میں بدل جانا ناگزیر تھا اور رنگ زیب نے جن مذہبی اصولوں کی تعلیم دی تھی اس کا ایک دلولہ تازہ دلوں میں پیدا کر کے اور ایمان لانے والوں کی جمیعہ کے نمایاں نشانات اور اس کے خط و خال کی صفائی سے بیان کر کے گرد و گوہر بند سنگھ نے سکھوں کو اس آویزش کے لیے تیار کیا اس طرح تصوف کا یہ مذہب بھی نظام خالصہ کے فوجی نظام میں تبدیل ہو گیا۔ گرد و گوہر بند سنگھ نے سکھ برادری میں بعض نئے اور دل چسپ خیالات کا اضافہ کیا۔ انھوں نے گرد و گانٹھی یوشن (ادارہ) بھی ختم کر دیا اور کہا کہ جہاں پانچ سکھ جمع ہوں گے گرد و کی روح و ہاں موجود ہوگی ان پانچ کو سکھوں کی کل جماعت انتخاب کرے گی اس طرح جماعت کی کل برادری ان کی (پیغمبر کی) رہنما اور بادی بنادی گئی۔

بدقسمتی سے یہ خیالات پھل نہ لاسکے گرد و گوہر بند اور اور رنگ زیب کے انتقال نے خاندان جیگی محلہ اور مزاج کے ایک دور کا آغاز کیا اور پنجاب ایک پُر تشدد فسادات کے گرد و اب میں پڑ گیا سکھوں کو اس میں شریک ہونا پڑا۔ نادر شاہ اور احمد شاہ ابدالی کے حملوں نے پنجاب کے زرخیز صوبہ کو برباد مٹی اور تباہی کی آماجگاہ بنا دیا۔

اس تباہ و برباد علاقہ میں صرف سکھ ایک منظم گروہ تھے جو اپنے اندر ایک طرح کا باجمعی اتحاد باقی رکھے ہوئے تھے اس لیے جب حملے کا طوفانی سیلاب بٹا تو انھوں نے سیاسی خلا کو پُر کر دیا۔ لیکن اس آویزش کے درمیان خالصہ کا اتحاد بھی بدستور قائم نہ رہ سکا بالخصوص اس وجہ سے کہ

ان میں کوئی ایسا ممتاز لیڈر نہ تھا جو ان کو متحد رکھ سکتا سکھ بارہ گروہوں میں تقسیم تھے اور ہر ایک اپنی بقا کے لیے لڑتا تھا تنگ نظری کے ساتھ فرقہ وارانہ مفاد کی پیروی کرنے کی عادت نے ان کو آپس میں ایک دوسرے سے متصادم کر دیا جو روح ناکم اور گروہوں کو بد سنگھ نے پھونکی تھی یعنی مذہبی جہاد تو ان اور روحانی منزلت۔ اور سکھ برادری کی قربانی اور خدمت کی اس کی جگہ حصول طاقت اور ذاتی خود عزتی نے لے لی۔ گندی سیاست کے بوجھ کے نیچے مذہب کا نظام دب گیا۔

اس کے بعد اس فرقہ میں ایک بڑا لیڈر پیدا ہوا لیکن سکھوں کا قانون اخلاق بدل چکا تھا اور سیاسی طاقت کی خواہش مذہبی پاکیزگی پر غالب آگئی تھی مہاراجہ رنجیت سنگھ ایک ہوشیار اور پرفتن جرنل ایک عظیم ماہر تنظیم، نظم و نسق کے معاملات میں باکمال اور ایک ہوشیار مدبر تھا۔ اپنے مقاصد کے حصول میں وہ بے رحم تھا لیکن قالم نہ تھا۔ وہ فیاض خیور اور مہمان نواز تھا۔ اپنے زمانے اور اپنے فرقہ کی کمزوریاں اس میں بھی نہیں وہ بہت زیادہ مذہبی نہ تھا لیکن مذہبی پیشواؤں کے سامنے وہ بلا دہ بلکہ منکسر بھی رہتا تھا۔

رنجیت سنگھ ایک چھوٹی سی ریاست کا راجہ تھا لیکن اپنی بہادرانہ بلند ہمتی سے تمام سکھ فرقوں کو جو ستلج کے اس پار تھے اپنی حکومت کی ماتحتی میں لے آیا اور اس کے بعد جنگ اور تندرستے وہ ایک وسیع رقبہ جس میں سندھ کے دوسری جانب پشاور، ملتان، کشمیر، کانگر اور قریب کی پہاڑی ریاستیں بھی شامل تھیں اپنے زیر اقتدار لایا۔

ایک تنظیم کے ماہر کی حیثیت سے رنجیت سنگھ کا خاص کارنامہ فوج کی تشکیل تھی اس نے اپنا کیرئیر (سپاہیانہ زندگی) رسالوں کے ایک بے ضابطہ فوجی ٹولی کے کمانڈر کی حیثیت سے شروع کیا تھا لیکن رفتہ رفتہ اس نے ایسی فوج تعمیر کر دی جس کی طاقت پیدل فوج میں جو یورپ کے نمونہ پر تیار کی گئی تھی تمام ضروری آلات سے ایس ایک توپ خانہ میں اور ایک باضابطہ سواروں کے رسالہ میں پنہاں تھی۔ یہ سب سے زیادہ طاقتور سامان جنگ تھا جو کسی ایشیائی دشمن کی طاقت سے زیادہ تھا۔

فوجی تنظیم کی تعمیر میں اس نے اس امر کو نظر انداز کر دیا کہ فوج تو حکومت کا ایک آلہ ہے لیکن جب وہ مالک بن بیٹھے تو حکومت تباہی میں مبتلا ہو جاتی ہے اس کے علاوہ اس نے اپنے سول انتظامات پر اسی کے برابر توجہ مبذول نہیں کی اس کے مالی انتظامات کہنہ اور سجدے تھے اور دیوانی اور فیجدری کے مقدمات کا فیصلہ سرداروں کے سپرد تھا۔

رنجیت سنگھ کا یہ ایک کارنامہ ہے کہ اس نے نراج کی جگہ جو پنجاب میں پھیلا ہوا تھا ایک منظم حکومت کی عمارت کھڑی کر دی۔ بد قسمتی سے اس نے کمزور بنیادوں پر یہ تعمیر کی اس کی حکومت سکھوں کی مذہبی حکومت تصور نہیں کی جاسکتی تھی یہ عام سکھ فرقہ کے لوگوں کی رضامندانہ شمولیت پر مبنی نہ تھی کیونکہ ستلج کے اس پار کے سکھوں (درہنڈہ) کے گردہ کو زبردستی شامل کیا گیا تھا اور ستلج کے اس پار کے سکھ گردہ نے ان کی طاقت قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا بلکہ درحقیقت برطانیہ کی سربراہی کو تسلیم کر لیا تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جن سکھوں نے ان کی ماتحتی قبول کی تھی ان کی وفاداری بھی صدق دلی سے نہیں رہی۔ رنجیت سنگھ نے تمام مذاہب کے لوگوں کو اپنی ملازمتوں میں شامل کرنے کی کوشش کی۔ اس کی ماتحتی میں ہندو مسلمان اور سکھ انتہائی ذمہ دارانہ جگہوں پر فائز تھے اور بلائی سب پر وہ اپنا اعتماد ظاہر کرتا تھا اگرچہ ان لوگوں نے ذاتی طور پر وفادارانہ اور پر جوش خدمات انجام دیں مگر سلطنت سے قلبی تعلق نہ رکھنے کی بنا پر وہ ایک دوسرے سے کسی رشتے میں بندھے ہوئے نہ تھے اس کی لڑائیوں میں اس کے یورپین کمانڈر اور اس کے ہندو مسلم اور سکھ کمانڈر اور پکتان اپنے کمالات کے جوہر دکھاتے تھے لیکن وہ مہاراجہ رنجیت سنگھ کے لیے لڑتے تھے نہ کسی مذہب نسل یا ملک کے لیے۔

رنجیت سنگھ کا خاندان ساہا سال پنجاب پر حکومت کرتا لیکن بد قسمتی سے اس کے لڑکوں یا بلوئوں میں کوئی بھی ایسا نہ تھا جس کو اس کے اوصاف وراثت میں ملے ہوں۔ اس کے علاوہ سیاسی حالات میں انگریزوں کا ہندوستان پر تسلط قائم ہو جانے سے ایک انقلاب آ گیا تھا۔ رنجیت سنگھ کے زمانے میں وہ پنجاب کے ارد گرد و فوجوں کا گھیراؤں رہے تھے انہوں نے رنجیت سنگھ کو ستلج پار پڑھنے سے روک دیا تھا سندھ پر قبضہ کر لیا تھا اور افغانستان پر اپنا اثر جما رہے تھے روس سے جو تیز قدموں سے ہندوستان کے شمال مغرب کے راستوں کی جانب مارچ کر رہا تھا۔ انگریزوں کی رقابت کا یہی نتیجہ ہونا تھا کہ پنجاب میں ایک آزاد ریاست کے لیے مشکلات پیدا ہوں جیسے کہ افغانستان کے لیے بعد میں پیدا ہوئیں یہ امر متنبہ ہے کہ آیا رنجیت سنگھ کے ورثا زیادہ عرصہ تک آزادی کا چل کھا سکتے۔ ناگزیر تھا اور ایک مطلق العنان حکمران جس کی رعایا مختلف عناصر سے مرکب تھی اور ایک مضبوط جدید حکومت جس کی پشت پر ایک محبت وطن قوم تھی جس کے افراد نیشنلزم کے جذبہ سے ایک دوسرے سے متحد تھے ان دونوں کی لڑائی میں نتیجہ کے متعلق کسی قسم کا شبہ بھی نہ ہو سکتا تھا۔

اس کا پورا ثبوت اس حتمی فزاجم ہوا جب شیر پنجاب کے مرنے کے بعد انگریزوں اور

سکھوں میں لڑائیاں ہوئیں چشم زدن میں اس کا عظیم قہر سمار ہو کر خاک میں مل گیا۔ کچھ لڑائیاں مزور لڑی گئیں جن میں سے بعض غیر منفصل رہے لیکن جو نظام تھا اس نے کئی پائیدار مقابلے کی طاقت کا اظہار نہیں کیا بہادری کی کمی کی وجہ سے شاندار فوج پرزے پرزے ہو کر برباد نہیں ہوئی کیونکہ سپاہی ہیرہ کی طرح لڑے بلکہ وجہ یہ تھی کہ افسران بے ایمان اور رشوت خور تھے اور اپنی معمولی رقبائوں کو مظلماً خود غرضیوں اور غدارانہ ارادوں سے زیادہ متاثر تھے۔

سکھوں کی حکومت کا حادثہ کسی صحت مند سبق سکھاتا ہے۔ ایک بات تو یہ ظاہر ہوتی ہے کہ ہندوستان میں کبھی ایسا نہیں ہوا کہ اسے ایسے بااہلیت لیڈر نصیب نہ ہوئے ہوں جو مضبوط کردار اور صلاحیت کے مالک ہوں دوسرے یہ کہ کوئی فرقہ یا طبقہ اہلیت اور شرف کا اجارہ دار نہیں ہے۔ ستاروں کی وہ فرست جو برجیت سنگھ کے دربار کی زینت تھے دینا کے کسی حصے کسی گورنمنٹ کو چمک دمک بخش سکتی ہے اس میں وہ لوگ بھی تھے جو نیچے درجے سے اٹھے تھے اور وہ بھی تھے جو اپنے درجے کے تھے یعنی برہمن راجپوت، جاٹ، کھتری، گوجر اور مسلمان۔ ان میں دوکان دار خدمت گاروں اور تاجروں ادنا کام کرنے والے لوگوں کے لڑکے بھی تھے۔ اور اپنی کے ساتھ دولت مند اور شاہی خاندان کے لڑکے بھی تھے۔ سکھوں کا زوال مرہٹوں اور مغلوں کی طرح اس وجہ سے نہیں ہوا کہ بااہلیت اور توانا انسانوں کا فقدان تھا بلکہ اس جذبہ کی کمی کی وجہ سے تھا جو انفرادی اہلیت اور توانائی کو بہ حیثیت مجموعی سوسائٹی کی خدمت اور اس مفاد کے تابع بنادیتا ہے انسانوں کے اندر انتہائی اور چند روزہ زندگی کے احساس کو مٹا کر اسے عالمگیریت عطا کرتا ہے یہ متحدہ محاذ جہاں منتخب روزگار ناکام ہوئے۔

اٹھارھویں صدی کے وسط میں ہندوستان تیزی سے تباہی کی جانب چلا جا رہا تھا سلطنت مغلیہ جس بنے دو سو سال تک ہندوستان کے راجاؤں اور باشندوں کو ایک وحدانی مرکزی حکومت کے نظام میں منسلک کر کے متحد رکھا تھا وہ اندرونی اختلافات اور مغرب سے بیرونی حملے کے باوجود زوال کا شکار ہوا تھا۔ مرکزی حکومت کے کمزور ہو جانے سے نہ صرف سیاسی اتحاد غائب ہو گیا اور خود پرستی نے اپنا گندہ سراہ پر اٹھایا بلکہ تہذیب اور اخلاق کا عام زوال بھی پھٹ پڑا۔

سوسائٹی اور حکومت سے وفاداری کا جذبہ کمزور ہو گیا۔ انسانیت اور دولت اور طاقت کی طمع نے جماعتی زندگی کی بنیادوں کو کھوکھلا کر دیا فوری نفع کی خواہشات نے انسانوں کو اندھا بنا دیا بھوشندی اور دور اندیشی نے اس طرح ان کا ساتھ چھوڑ دیا کہ وہ اپنی پالیسیوں کے قریبی نتائج تک اندازہ نہ کر سکتے تھے اور نہ سچے دوست اور دشمن میں امتیاز کر سکتے تھے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ تقدیر ان کو خود اپنے ہاتھ

سے اپنے کو تباہ کرنے کی جانب ڈھکیل رہی ہے۔

منغل حکومت کے خاتمے سے کل طبقوں کا نقصان ہوا۔ کاشت کاروں کو افسران اور مالگذازی دھول کرنے والے مالکان فارم نے کچل ڈالا۔ اہل صفت کو نکال دیا اس لیے سامنا ہوا کہ ان کے سر پرست اقتصادی مشکلات میں پھنس گئے اہل فن اور تہجد دونوں اس لیے نقصان میں پڑے کہ خشکی کے راستوں باہری ملکوں سے وہ جو تجارت کرتے تھے پنجاب کی بد امنی کی وجہ سے جہاں سے تاجروں کا کارواں گذرتا تھا رکاوٹ پڑ گئی اور سمندری راستے جو ہندوستان کو جلتے تھے وہ یورپین طاقتوں کے اقتدار کے نیچے چلے گئے جن کے جنگی جہاز برتری کے لیے مجاہدہ مقابلہ کرتے رہتے تھے اور جو مال تجارت کی عرصہ سے قانون اور ضابطے کے اندر باہر جاتا تھا اسے بھری دیکھتی دہلے مال کے مترادف قرار دیتے تھے باہر کی تجارت تاجروں کے ہاتھ سے نکل گئی اور اندرونی تجارت خانہ جنگی اور امر کے قلابخ ہوجانے سے رک گئی۔

حوالہ جات

- 1۔ ملاحظہ ہوتا دہی جہاں داری از ہمد و فیر حبیب اور ڈاکٹر افسر بیگم ان دی لیڈ یو لیل انڈیا کوارٹری جلد 3 نمبر 2-1 جولائی۔ اکتوبر 55 1951
- 2۔ نظام الدین احمد طبقات اکبری (ٹیکسٹ ایڈٹ بائی۔ بی۔ ڈے) جلد 1- صفحہ 82۔
- 3۔ مینا برنی تاریخ فیروز شاہی (ٹیکسٹ)
- 4۔ ملاحظہ ہو۔ میڈیو لیل انڈیا کوارٹری او۔ پی سٹ صفحہ 5۔
- 5۔ دیکھئے ندی دل انڈیا سہ ماہی۔
- 6۔ ابوالفضل اکبر نامہ (ترجمہ بورج) جلد 2- کلکتہ 1912ء صفحہ 42۔
- 7۔ ایضاً - صفحہ 680۔
- 8۔ ابن حسن سہول اکس پیکر آف دی منل امپائر صفحہ 61۔
- 9۔ ملاحظہ ہو براؤن ای۔ جی۔ ہسٹری آف پرشین لٹریچر ان ماڈرن ٹائمس 1924ء صفحہ 494 اور لبوی دی سوشل اکس پیکر آف اسلام صفحہ 373۔
- 10۔ ابوالفضل آئین اکبری (ترجمہ ہمد و فیر بیواجین) جلد اول (کلکتہ 1927ء)۔
- 11۔ تزک چانگیر (ترجمہ ادھر) جلد اول صفحہ 51۔

- 12- ملاحظہ ہو پیرسی - ای - پنجاب کسٹریٹ زمین آرسلنس آف انڈیا 1901ء جلد 16 پارٹ 1 صفحہ 92۔
- 13- شیروانی ایجنٹ کے دی برمنس آف دی دکن (1953 ایڈیشن) صفحہ 144۔
- 14- ران ڈے ایم جی ای رائز آف مرہٹہ پادری صفحہ 31۔ برگز جان ہسٹری آف ڈی محمدن پادران انڈیا جلد 3 (کلکتہ 1910) صفحہ 96-495۔
- 15- سرکار جدوناٹہ ہسٹری آف اورنگ زیب جلد 2 صفحہ 163 فٹ نوٹ
- 16- ترک جہانگیری (مترجم و بر) جلد 2 صفحہ 181۔
- 17- تاریخ محمد شاہی حوالہ سردہری - جی - سی - نیو ہسٹری آف مرہٹہ جلد 2 صفحہ 178۔
- 18- ابویوسف - کتاب الخراج صفحہ 73-72۔
- 19- فتوح البلدان (بلادی)۔
- 20- ملاحظہ ہو ماجد جدری و اراہندہ پیس ان دی لائن اسلام صفحہ 194
- 21- ملاحظہ ہو فتاویٰ عالمگیری بحوالہ بی۔ بی۔ احمد ان ایڈمنسٹریشن آف جسٹس ان میڈی ویل انڈیا۔ ر 1940ء ایڈیشن: صفحہ 101۔
- 22- ملاحظہ ہو ایٹ اور بیس مہوارس آف دی ہسٹری - لوک لور اینڈ ہسٹری یوشن آف ریسرچ آف این۔ ڈیو۔ پی۔ جلد دوم پیس تادی۔ پیرس 1956 اینڈ 1844 صفحہ 3-202۔
- 23- آئینی اکبری و مترجم بلوچ من ایکٹڈ ایڈیشن جلد اول صفحہ 44۔
- 24- دی اسلامک کچر اپریل 1936ء صفحہ 940۔
- 25- شاہ ولی اللہ حمید اللہ الباقی مترجم عبدالحق خفانی صفحہ 182۔
- 26- شرما - ایس۔ آر۔ دی ریٹی جس پانیسی آف دی مغل امپیرس صفحہ 32-131
- 27- بحوالہ جدوناٹہ سرکار - ہسٹری آف اورنگ زیب جلد 3 صفحہ 97-296۔
- 28- قانون گوکے - آر۔ ہسٹری آف دی جاسٹ صفحہ 63۔
- 29- عماد السعادت (نوکلشور ایڈیشن) صفحہ 56۔
- 30- سرکار جدوناٹہ شیواجی اینڈ ہرمانس (رفیقہ ایڈیشن) صفحہ 76-373۔
- 31- جدوناٹہ سرکار ایف مارٹن سیموز رائٹس بحوالہ ان دی ماوس آف شیواجی (1940ء ایڈیشن) صفحہ 203۔
- 32- ڈف - گرانٹ ہسٹری آف مرہٹہ رائٹس 1921ء جلد اول صفحہ 390۔
- 33- ایڈ فٹ نوٹ۔

- 34 - سر دیسی - جی - ایس نو ہسٹری آف مرہٹہ -
 35 - ہسٹریکل پیپرس ویل ٹینگ مہادی سندھیار (1937) صفحہ 9-887 -
 36 - کیمبرج ہسٹری آف انڈیا جلد چہارم (انڈین ایڈیشن) صفحہ 114-115 -
 37 - 11 اے ویدس - راکھل (سائیتھ الاڈمیٹیشن آف 1956ء صفحہ 90-989)

چوتھا باب

اٹھارھویں صدی میں (اقتصادی حالات)

یورپ کی اقتصادی حالت ازمنہ وسطی کے آخر میں تجارت کی توسیع سے ممتاز تھی۔ شہروں میں صنعت نے ترقی کی اور اس نے تجارت کو فروغ دیا چنانچہ ایک نیا طبقہ جس نے روز افزوں اہم کردار اقتصادی اور سیاسی میدانوں میں ادا کیا عالم وجود میں آیا یہ متوسط طبقہ نمایہ نہ تو جاگیردارانہ امر سے تعلق رکھتا تھا نہ زرعی غلاموں کی جماعت سے اس طبقہ کے رونما ہونے سے جاگیردارانہ یورپ کا چہرہ بدل گیا اور ایسی طاقتیں متحرک ہو گئیں جن کے قیام میں قوم پرستانہ (نیشنلسٹ) حکومتیں وجود میں آئیں۔ اس طرح متوسط طبقہ جو شہروں میں پیدا ہوا اس کے ذریعہ سے یورپ کا سماجی انقلاب تکمیل کو پہنچا۔

قصبات ان کی تجارت

دوسری جانب ہندوستان میں حالات مختلف تھے اگرچہ ہندوستان کے گاؤں کی اقتصادیات جو صرف اپنی ہی کفالت کے حدود کے اندر مقید تھی اور جس کی فارمنگ بس صرف زندہ رہنے تک مل پیرا تھی وہ یورپ کے ازمنہ وسطی کے زرعی نظام کے رنگ و روپ سے کچھ مماثلت تو رکھتی تھی لیکن ہندوستان کے قصبات اور شہراور ان کے اندر حرفت اور تجارت کا نظام یورپ کے شہروں کے نظام سے دور کی بھی یکسانیت رکھتا تھا۔ ہندوستان میں قصبات کی کمی نہ تھی لیکن ان میں سے ایک بھی ایسا نہ تھا۔ جس کا وجود محض صنعت اور تجارت کی وجہ سے ہوا ہو۔ بلکہ واقعہ یہ تھا کہ جس طرح قصبات کی آبادی بڑھتی گئی ان میں تجارت اور صنعت کو ترقی ہوتی گئی اس کے علاوہ یورپ کے شہروں کے برعکس ان کے اقتصادی معاملات ان کی شہری زندگی پر حاوی نہ تھے۔ ہندوستان کا ہمارا طبقہ اپنی نوعیت اپنے کاروبار اور اپنے مقاصد میں یورپ کے متوسط طبقے سے یکسر مختلف تھا۔ صنعتی ترقیات یا سیاسی معاملات میں

وہ اس طرح ذرا بھی اثر انداز نہ تھا جس طرح اٹھارھویں اور انیسویں صدی میں یورپ کا طبقہ تجارتی تہذیب کے ہندوستان میں دکن کی صنعتی انقلاب آیا نہ اقتدار اعلیٰ کا حامل کسی قومی حکومت کا ارتقا ہوا۔ اور نہ طبقہ تجارتی نے ایک مہم باز اور اجارہ دہ طبقہ کو جنم دیا۔

جن علاقوں پر اکبر مکرانی تھان میں یہ اندازہ کیا گیا ہے کہ ایک سو بیس شہر اور تین ہزار دو سو قصبے تھے اگرہ کی آبادی کا تخمینہ پانچ لاکھ سے چھ لاکھ ساٹھ ہزار تک کیا گیا ہے، یہ اسی زمانہ میں لندن کی جو آبادی تھی اس سے زیادہ تھی دلی کو پیرس کے مقابلہ میں بالآخر ہی کہا جاسکتا ہے احمد آباد تقریباً لندن کے برابر تھا لاہور یورپ کے تمام شہروں کے مقابلہ میں کسی سے دویم درجہ پر نہ تھا، بمبئی کی آبادی دو لاکھ تھی لیکن باوجود اس کے کہ ان شہروں کی آبادی وسیع تھی لیکن یہ شہر اپنے یورپ کے مثل شہروں سے تاپ مقابلہ نہیں رکھ سکتے تھے کیونکہ ان شہروں میں وہ آزاد ادارے نہیں تھے جو یورپ کے شہروں اور قصبوں میں فرقہ تجارتی نے قائم کیے تھے۔

اٹھارھویں صدی میں جنگوں بیرونی حملوں اور دوسرے آفات نے سخت مصیبت پیدا کر دی تھی لاہور دلی اگرہ متھرا جیسے شہر شمال میں اور ملک کے وسیع رقبے دکن میں تباہ و برباد کر دیے گئے۔ بہر حال مصائب کا کچھ نہ کچھ ازالہ ہندوستان کے ساحل پر یورپی تجارت کے نمودار ہونے سے ہو گیا ان لوگوں نے ہندوستان کا مال سونا اور چاندی دے کر خرید لیا اور اس طرح صنعت کو ابھارا۔

ہندوستان کے فنون اور کاریگری کے کاروبار جو اعلیٰ طبقہ کی ضروریات کو پوری کرنے کا مقصد رکھتے تھے وہ صرف شہروں ہی کے مخصوص خطوط حال نہ تھے امرائے صنعتی اشیاء تیار کرنے کے ماہرین فن دیہاتوں میں بھی اسی طرح موجود تھے جس طرح شہروں میں۔ کاریگروں کے مختلف قسم کی متعین چیزیں تیار کرنے کا کام کرتے تھے۔ اور ماہرین فن باہم تعاون سے مکمل شدہ شکل میں اشیاء تیار کرتے تھے مثلاً سوئی کپڑوں کی تیاری میں دھننے والوں سوٹ کاتنے والوں جواہر رنگ سازوں کپڑے کو صاف کرنے والوں اور چھاپنے والوں کی الگ الگ جماعتیں تھیں صنعت کی دوسری خصوصیت یہ تھی کہ بعض متعین گاؤں اور قصبوں مخصوص صنعتوں کی نشوونما کی جگہ تھے مختلف اوصاف کے کام کرنے والے شہر کے مخصوص محلوں میں رہتے تھے مثلاً ٹھہری، صراف، سونار اور تیلی وغیرہ اپنے محلوں میں ایک جگہ بے ہوتے کچھ گاؤں والے جمنٹ کچھ آب رواں اور کچھ کچھ بناتے۔ حاشیہ پر کام کیا کپڑا (کنوایا) ریشمی کپڑے اور وہ کپڑے جو سونے اور چاندی کے تار

سے تیار کرائے جاتے تھے ان میں سے ہر ایک کسی خاص جگہ سے منسوب ہو کر وہیں کی خصوصی شے بھی جاتی تھی۔ کسی ایک فن میں خصوصی مہارت پیدا کرنے کی صفت نے فن کی نشوونما کی تھی کہ ہندوستان کی صنایع ایسے کمال تک پہنچی جو اس زمانے میں تمام دنیا میں بے مثال اور لا جواب تھی۔ صنعتی تنظیم میں اور تکنیک میں بھی ہندوستان مغرب سے کہیں آگے تھا۔ ہندوستانی صنعت کی تیار شدہ چیزیں نہ صرف ایشیا اور افریقہ کی ضرورت پورا کرتی تھیں بلکہ یورپ کے بازار میں بھی ان کی بڑی مانگ تھی۔ وہ مغربی ممالک کو بحری اور بری راستوں سے پہنچتی تھیں۔

ہندوستان کے تجارتی مشرق کی ایشیا کے سامان رسالے تھے۔ بیج فارس اور بحر احمہ۔ ساحلوں پر خوب اچھی طرح جانے پہچانے ہوئے تھے۔ اور ان کا روبار پوری طرح جما ہوا تھا۔ یہ لوگ قندھار۔ کابل۔ بلخ۔ بخارا کا شغریہ وغیرہ میں اور افغانستان اور وسط ایشیا میں اور مملکت ایران کے اندر شیراز، اصفہان، مشهد میں اور مملکت روس کے شہر باکو، استراخان، بخجی نوگراد وغیرہ میں بھی بکھرتے پاتے جاتے تھے۔ ہندوستان کی تجارت تمام دنیا کی تجارت ہے اور جو کوئی بھی شے کل اپنے قابو میں کرے وہ یورپ کا ڈکٹیٹر ہے،

ہندوستان کا مال مشرقی ایشیا کی ملکوں کو بھی جاتا تھا جیسے برما، ملائیا، انڈونیشیا، چین اور جاپان۔ کارومنڈل کے ساحل اور بنگال ان کے پہلائی سینٹر تھے۔

صنعتی نظام

ہندوستان کی صنعت کو دو مختلف قسم کی مانگیں پوری کرنی پڑتی تھیں ایک تو عام باشندوں کی ضروریات سے متعلق تھی جن کی زبردست اکثریت گاؤں میں رہتی تھی اور دوسری مانگ کا تعلق سوسائٹی کے علا طبقہ سے تھا۔

وہ صنعتی نظام جو تیار شدہ مال دیہات کے لوگوں کی ضروریات پوری کرنے کے لیے بنانا تھا۔ قدیم وضع کا تھا۔ صنایع سال کا ایک حصہ زراعت میں لگاتے تھے۔ کیونکہ ان کی بنائی چیزوں کی مانگ اتنی کافی نہ تھی کہ وہ تمام سال اپنے صنعتی پیشہ میں لگے رہیں۔ مواعیات میں مال کا تبادلہ مال سے کرنے کے رسم و رواج کے ضوابط سے متعین تھا اور کارنگروں کو ان کی اجرت جو جنس میں ملتی تھی اس کا طریقہ یہ تھا کہ فارم میں جو کچھ پیدا ہوتا اس کا ایک حصہ ان کو ملتا تھا اور یہ حصہ قدیم رواج سے مقرر تھا اور مانگ اور مال کی مقدار کے بارے میں قوتوں کا پابند نہ تھا۔

ادپر کے جیسے یعنی جاگیردارانہ رئیس اور دولت مند تجارت کی مانگ بیش و عشرت کی اشیاء تھیں۔ اس کی مقدار بہت زیادہ تھی۔ دولت مند لوگ اگرچہ تعداد میں نسبتاً بہت کم تھے لیکن تعیش کی اشیاء کی ان کی مانگ بہت زیادہ تھی کیونکہ وہ زندگی کی عمدہ چیزوں سے لگاؤ رکھتے تھے اور اپنے استعمال اور نمائش کے لیے قیمتی چیزوں کی جو فراغت سے ہی ہوں خواہش رکھتے تھے۔

اعلا قسم کی تعیش کی اشیاء بنانے والے اپنے گھروں میں یا حکومت کے ان کارخانوں میں کام کرتے تھے جو قصبہ میں ہوتے تھے۔ گاؤں کے کچھ اہل فن جنہوں نے اپنی کسی مخصوص صنعت میں مہارت اپنے گاؤں کے اندر ہی حاصل کر لی تھی وہ بھی ان اشیاء کو سپلائی کرنے میں حصہ لیتے تھے۔

صنعت کے نظام کا جہاں تک اس کی طاقت کا تعلق ہے مقابلہ یورپ کے انجن تجارت سے نہیں کیا جاسکتا جہاں تک باضابطہ منظم صنایعوں کے وجود کا معاملہ ہے اس کا پتہ شہادتوں کی نشان دہی کی حد تک صرف تجارت کے علاقہ میں ملتا ہے صنعت ایک موروثی پیشہ تھا اور ہر صنعت کسی خاص ذات کا ہونا تھا۔ اس لیے ان کی انجن ذات کے اختیارات پر بالاتر نہیں ہو سکتی تھی درحقیقت تجارت نے متعلق تمام معاملات پنچایت اور ذات کے چودھری کے سامنے پیش کر دیے جاتے تھے اس طرح یورپ کی انجن تجارت کے نظم و نسق کا کام ہندوستان میں ذات کے ذریعہ انجام پاتا تھا۔

دوسرا پہلو یورپ کے صنعتی نظام کا جسے بھادینے والا نظام کہا جاسکتا ہے ہندوستان میں بھی نشوونما پانچا تھا چونکہ زیادہ تر صنایع غریب تھے ان تاجروں کے لیے کام کرتے تھے جو ان کو روپیہ پیشگی دلاؤں کے ذریعہ دیتے تھے جسے دادنی کہتے تھے یا اپنے گماشتوں کے ذریعہ یہ معاملہ کرتے تھے دست کاروں کو روپیہ آلات اور کچے مال کے لیے دیا جاتا تھا۔ اور تیار شدہ مال کی اجرت پیشگی دے دی جاتی تھی جب تک کہ طے شدہ مقدار تیار نہ ہو جائے اور اس پر تاخیر کی مہر نہ لگ جائے دست کار پر لازم تھا کہ اس کے لیے کام کرے۔ تیار شدہ مال عام طور پر درمیانی آدمی جمع کر کے بازار میں بیچنے کے لیے رکھ دیتا تھا بعض اوقات امداد دست کاروں سے براہ راست معاملہ کرتے تھے اس سے ان کو مزید دولت کاروں پر ظلم کرنے کا موقع فراہم ہوتا تھا۔

جو کارخانے حکومت کے دارالسلطنت پر قائم تھے ان کا نظم بہت ہی سخت تھا۔ برصغیر کے بڑے بالوں کا ذکر کرتا ہے جہاں مختلف کاریگری اپنی جگہوں پر کام کرتے تھے وہ مالکان (یعنی استادان فن) کی ہدایت پر داروغہ فاول کی نگرانی میں رہتے تھے جو ان کو نوکریوں رکھتے تھے۔ کارخانے کے مالک اپنی بادشاہوں یا گورنروں کی براہ راست سرپرستی میں کام کرتے تھے جو ان کے کاموں پر

گہری دل چسپی لیتے تھے۔ کاریگروں کو خاص انعامات کے وعدوں سے یہ لوگ ان کی ہمت افزائی کرتے تھے اور جو اشیاء تیار ہوتی تھیں ان کو زیادہ بہتر بنانے میں مدد دیتے تھے۔

لیکن بہر حال مجموعی طور پر اشیاء کی تیاری کا نظام چھوٹے چھوٹے حلقوں یعنی کاریگروں کے گھروں کے اندر ہی تھا۔ ان کی آمدنی بہت کم تھی اور ان کے کام کا ضروری خرچ یا قوسودا گروں کی پیشگی رقوم یا سرپرستوں کی عنایت و نوازش سے پورا ہوتا تھا۔ صنعت پر جو سرمایہ لگایا جاتا تھا وہ بہت کم تھا اور اس لیے اس نے وہ جماعتی صورت اختیار نہیں کی جو یورپ میں نشوونما پائی۔ پھر یہ بات بھی سمجھ کر ہر پیشہ کسی ذات پر منحصر تھا جو ایک محدود برادری تھی اور اس کی وجہ سے مزدور کا ایک تجارت یا کاریگری سے دوسرے میں منتقل ہو جانا مختلف پیشوں کے گروہوں کا باہمی تعاون نہ صرف مشکل بلکہ قطعی ناممکن ہو گیا۔

ہندوستان کا کافوں ایک خود کفیل اقتصادی خطہ تھا گاؤں والوں کی ضروریات بہت کم تھیں اور نظر یہاں سب گاؤں کے اندر ہی سے پوری ہو جاتی تھیں۔ زراعت کی پیداوار کی بچت بادشاہ کو مالکداری کی شکل میں چلی جاتی تھی اور گورنمنٹ کے مطالبات ادا کرنے کے بعد کاشتکار کے پاس کچھ بچتا ہی نہ تھا جس سے وہ شہر کی صنعت کی بنی ہوئی اشیاء کو خرید سکے۔ ان حالات میں گاؤں اور شہر کے درمیان مال کے تبادلے کا تالہ بہت آہستہ بہتا۔ سرمایہ کی کمی ذات کی پابندیوں کی سختیاں اور شہر اور گاؤں کے اندر آپس میں تجارت کی کمی یہ سب وہ واقعات تھیں جنہوں نے روایتی سودا گروں کے طبقوں کو جو تجارت اور مہاجنی کا کاروبار کرتے تھے یورپ کے طرز کے ایک مضبوط اور اچھی طرف آپس میں گنہارے ہوئے متوسط طبقہ میں تبدیل ہونے نہیں دیا۔

سادہ اور خود کفیل یہی اقتصادیات اور عوام کا تارک الدینا نظریہ ایک دوسرے پر عمل اور رد عمل کا کام کرتا رہا۔ ان کے مذہبی نظریے اطلاق دینوی سے نفرت کی بہت افزائی کی حیات کو آمونہ کرنا، تنظیمیت اور خواہشات کا قابو میں لانا حسن سیرت تصور کیا جاتا تھا۔ جاندا کو ایک جال خیال کیا جاتا اور بہر حال یہ ایک عارضی اور وہمی چیز تھی اور ایک مرد عاقل کے توجہ کے قابل نہ گزرتی تھی۔ بادشاہ اور امرا دولت اور طاقت کی نمائش میں خوشی محسوس کرتے ہوں گے اور شاید ایسا کرنا ان کے لیے مہنی برحق بھی ہو لیکن وہ لوگ بھی اگر اشوک اور اورنگ زیب کی تقلید کریں تو بہتر انسان ہوں گے بغیر انسانیت کے لیے دنیا کا ترک اور راضی برصنائے الہی ہونا ہی زندگی کا صحیح مقصد ہے۔ اس طرح اخلاقی ماحول و دولت جمع کرنے کے لیے موزوں نہ تھا اسی طرح مشترک خاندان اور بندو

اور مسلمانوں کے اندر دراشت کے جو قوانین رائج تھے وہ بھی خاندانوں کے اندر دولت کے زیادہ عرصہ تک جمع رہنے کے لیے سازگار نہ تھے یہ رواج کمرے کے بعد امر کی جائیداد بادشاہ کو منتقل ہو جاتی تھی۔ امر میں ایک موروثی دولت مند طبقہ کے نمودار ہونے میں حارج تھا۔ ہندوستان کے دانشوروں نے اقتصادیات کا علم حاصل نہیں کیا تھا۔

منجھا کا۔ مہاجن اور قرض دینے والے جو ہندوستان کے سوداگر طبقہ کے عناصر تھے اور جن کو ایک طرح سے اس زمانہ کا متوسط طبقہ خیال کیا جاسکتا ہے۔ خوب دولت کما تے تھے لیکن اپنا سرمایہ مل، تیار کرنے والی صنعتوں میں نہیں لگاتے تھے ان لوگوں نے اپنے سرمایہ کا مصرف یہ رکھا تھا کہ بہت اونچی سود پر یا تو حکمران جماعت کو قرض دیتے تھے یا کار یگر دلوں کو پیشگی رقم کی صورت میں تاکہ وہ مال تیار کر کے سپلائی کرے، لیکن ان میں جرأت مندی اور تجربات کرنے کی وہ روح نہیں تھی جو یورپ کی صنعت کا مرکز دی دھار تھا۔ علاوہ ازیں یہاں افراد اور ان کے خاندانوں کے لوگ اپنا کاروبار الگ ٹھکانے کرتے تھے۔ برخلاف یورپ کے جہاں تجارت نے جماعتی مجلسیں اور انجمن تجارت قائم کر لی تھیں اور اپنی کے ذریعہ کاروبار کرتے تھے۔

اگرچہ ہندوستان کی صنعت سرمایہ داری کی ماقبل منزل ہی میں رہ گئی اور اس سے صنعتی متوسط طبقہ کا ارتقاء نہیں ہوا لیکن پھر بھی جو مال تیار کیا جاتا تھا اس کے تنوع اور تیار کرنے کی تکنک اس زمانہ کے یورپ سے صنعتی انداز میں زیادہ آگے تھی۔ وسطی زمانہ کی ہندوستان کی اقتصادیات کا مورخ ”مور لینڈ“ جو ہندوستان کے کارناموں کے معاملہ میں کسی مبالغہ کار جان نہیں رکھتا۔ بہر حال تسلیم کرتا ہے کہ۔ ”اب تک میرے دماغ میں یہ بات ناقابل تردید ہے کہ صنعت کے معاملہ میں ہندوستان بہ نسبت اس کے کہ جو وہ آج ہے اس زمانہ کے مغربی یورپ سے زیادہ ترقی یافتہ تھا۔“

ہندوستان کی صنعت اور کلچر کی عظمت اور ان کی جدت پسندی کے متعلق ”پائی رارڈ“ کی شہادت مستقل دل چسپی کا خزانہ ہے وہ کہتا ہے ”مختصر یہ کہ جو بھی ایشیا یہاں تیار ہوتی ہیں ان کے بے شمار اقسام اس کے علاوہ سونے چاندی لوہے تانبے اور دوسری دھاتوں سے جو چیز بنائی جا رہی ہیں اور قیمتی اور نادر مواد سے جو سامان تیار ہوتے ہیں ان سب کا تنوع بیان کرتے کرتے میں کبھی بھی حرف آخر تک نہ آسکا کیونکہ یہ ایک ہوشیار قوم ہیں اور مغرب کے کسی معاملہ میں احسان مند نہیں ہیں خود ان کو ذہن اس سے تیز تر بخشنا کیلئے جو بالعموم رکھتے ہیں اور ان کا ہاتھ اتنا ہی پُر مٹن ہے جتنا کہ ہمارے کسی چیز کے دیکھنے سننے کے بعد جیسے ہی چیز ان کے سامنے آ جاتی ہے اسے وہ جان اور پہچان لیتے

ہیں ایک نہایت ہوشیار اور چالاک قوم لیکن بہر حال دھوکہ باز نہیں ہیں اور نہ ان کو آسانی سے دھوکہ دیا جاسکتا ہے اور جو مصنوعی چیزیں وہ تیار کرتے ہیں ان میں کیا خاص چیز قابل ملاحظہ ہے وہ یہ کہ ان کی کاریگری بہت اچھی اور چیزیں سستی ہیں میں نے کسی طرح کے ریزک انسانوں کو اتنا نفیس المزان اور خوش وضع نہیں پایا جیسے کہ یہ ہندوستانی ہیں ان میں بربریت اور وحشت ذرا ابھی پائی نہیں جاتی جب کہ ہم فرمن کرنا کرتے ہیں۔ یہ ضرور صیح ہے کہ وہ پرتگالہ بھوج کے طور و طرز اور رسم و رواج کو قبول کرنے کے لیے تیار نہیں ہوتے ہیں لیکن وہ ان کی فن کاری اور کاریگری کو بہت جلد سیکھ لیتے ہیں۔ کیونکہ یہ لوگ سیکھے ک بڑی جستجو اور خواہش رکھتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ پرتگالی ان سے زیادہ حاصل کرتے ہیں بہ نسبت اس کے کہ وہ پرتگالیوں سے کچھ مستعار لیں جو لوگ گواپہلے پہل آتے ہیں وہ بہت سیدھے سادے ہوتے ہیں جب تک جزائر ہند کے آداب و تہذیب کو سیکھ نہیں لیتے ہیں اس لیے اسے ذہن نشین کر لینا چاہیے کہ دریائے سندھ کے علاقے کے تمام ممالک کا ہے سورت اور تمام ممالک جو اس علاقے میں اور معنی اعظم کے علاقہ میں ہیں، وہ جزائر ہند کے تمام علاقوں میں سب سے بہتر اور سب سے زرخیز ہیں اور گویا وہ دائی دورہ پلائی مال کی طرح ہیں جو بقیہ سب کو رسل و رسائل اور تجارت عطا کرتی ہیں اسی طرح بنگال کی سلطنت ہے جہاں ان کے طور و طرز و رسم و رواج و فن ہیں یہاں کے لوگ مرد بھی اور عورتیں بھی دوسری جگہوں کی نسبت زیادہ تعلیم و تربیت یافتہ ہیں وہ ممالک ہندوستان کے تمام محرمی جہازوں کی منڈی میں اور ان کا طریقہ رہائش دوسری تمام جگہوں سے زیادہ بہتر ہے۔³

ہندوستان کے کاری گروں کے فن کے بارے میں وہ آگے چل کر لکھتا ہے ”دنیا کے کسی حصہ کے لوگ موتیوں اور قیمتی پتھروں کے بارے میں اتنا نہیں جانتے جتنا یہ لوگ جانتے ہیں حتیٰ کہ گوا کے جو نیگنہ ساز اور سونار اور دوسرے کاری گر جو نفیس ترسختی کارہ بار میں لگے ہوئے ہیں وہ کامیہ کے بنیے یا برہمن ہیں اور ان کا خود حملہ ہے اور اپنی دکانیں میں۔⁴

پیداوار

پیداوار ایک وسیع حلقہ پر محیط سختی یعنی ابتدائی زرخیز پیداوار سے نفیس سوئی اور نشینی کی طرف بڑھتی ہے اور اسٹیل پینل اور بے سونے اور چاندی کے دھات کے کام اور مختلف مقدار کے جہازاتک غذائی اجناس زراعت کی سب سے اہم پیداوار سختی جسے تقریباً ہر گاؤں اپنی خود کی ضروریات پوری کرنے کے لیے تیار کرتا تھا۔ دوسری زرخیز پیداوار میں روٹی، اؤکھ، تھکڑ، پوسنہ اور نیل شامل تھے۔

بنگال اور اڑیسہ کے ساتھ ساتھ سندھ میں بھی پھیلی غذا کا ایک اہم جزو تھا بہت سے سیٹا حوں کا بیان ہے کہ پھلی کو مسکا کر اور اس میں نمک لگا کر جہاز کے لوگوں کو کھانے کے لیے رکھا جاتا تھا۔ پھلی کا تیل سندھ میں تیار کیا جاتا تھا اور مغربی ہندوستان میں پھلی کی کھاد بنائی جاتی تھی ملک میں ایک نفع اندوز تجارت موتیوں کی تھی دکن میں مدھ کا شکار پوری طرح جما ہوا تھا۔ کانوں کی صنعت زیادہ ترقی یافتہ نہ تھی اور معدنیات کی پیداوار بہت کم تھی لیکن لوہے کی پیداوار ایک چھوٹے پیمانے پر درہنک پھلی ہوئی تھی اور ملک کا ہر حصہ اپنے استعمال کے لیے لوہا پیدا کرتا تھا مغربی ایشیا کے کل حصہ میں ہندوستان کی تیار ہونے والی قدر و قیمت رکھتی تھی دھات کے علاوہ مغربی ایشیا میں ہیرا نمک اور نمک کے خارج تھے۔

جو صنعتی اشیاء تیار کی جاتی تھیں ان میں سوئی کپڑے سب سے زیادہ اہمیت رکھتے تھے۔ یہ صنعت تمام ملک میں پھیلی ہوئی تھی لیکن اس کے خاص مرکز ڈھاکہ، بنارس، آگرہ، ملتان، برہان پور، لاہور، احمد آباد، پاشن، بڑودہ، بروج اور سورت تھے اور دوسری صنعتی پیداوار میں ریشمی کپڑے اون کی گنہاری پوشاک اور ان کے کپڑے اور بنگال میں سن اور جوٹ کے کپڑے شامل ہیں۔

چینی۔ سبز یوں کے تیل۔ رنگنے کے سامان افیون اور دھات کے برتنوں کی پیداوار اچھی طرح جمی ہوئی تھی۔ دیہات کے گھروں کے اندر کی صنعتوں میں صرافوں اور چاندی کے کام کرنے والے سناہوں کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔ پانی کے راستوں سے مال ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جانے کا طریقہ اندرون و بیرون ہند دونوں جگہوں کی تجارت کے لیے رائج تھا اس لیے کشتیوں اور جہازوں کی بڑی مائگ تھی سودا گروں کے جہاز خوشہروں کے بندرگاہوں میں یا کشتیاں جو ملک کی دریاؤں پر چلتی تھیں۔ یہ سب ملک کے اندر تیار کی جاتی تھیں۔ ڈھاکہ، الہ آباد، مٹھاٹا، میسوری، پٹن، پولیکاٹ، کلکتہ، سورت، لبیس اور گوا میں کشتی بنانے کی صنعت کامیابی سے چل رہی تھی۔ کشتیوں کے بنانے کے کاروبار کی وسعت کا کچھ اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ دریائے سندھ میں چالیس ہزار کشتیاں چل رہی تھیں چالیس ہزار سے پچاس ہزار تک چھوٹی کشتیوں یا چھوٹے جہازوں کا بحری بیڑہ ایک کمانڈر کی ماتحتی میں چلنے والا بنگال میں تھا اور ایک سوا سٹی جنگی جہازوں کا بیڑہ ایک کمانڈر کی ماتحتی میں چلنے والا آگرہ اور سٹنگاؤں کے نیچ تھا اور سو ادھر سے ادھر پھرنے والوں کا اسی طرح کا بیڑہ امالا بار میں تھا، یہ سب ان بے شمار جہازوں کے علاوہ تھا جو ہندوستان کے بندرگاہوں میں تھے تین سو سے چار سو تک سمندروں میں چلنے والے جہازوں کا بیڑہ کا بیے اور گوا کے درمیان اور دوسرا ڈھائی سو

جہازوں کا ایسا ہی بیڑہ گواہی جنوب کی طرف بادبانوں کے ذریعہ سمندر پر چلتا تھا ان کے علاوہ بے شمار جہاز بنگال اور آریسہ کے مشرقی ساحل پر چلتے تھے بال کرشن کا اندازہ ہے کہ جو جہاز ہندوستان کے بندرگاہوں میں سالانہ آتے یا جلتے تھے ان کا وزن اٹھارہویں صدی کے اوائل میں تین لاکھ پینتالیس ہزار ٹن تھا جس میں سے پچاسی ہزار ٹن بیرونی تجارت میں اور بقیہ ساحلی بیوپار میں لگے ہوئے تھے۔⁵

جہازوں کے بنانے کے فن میں ہندوستانی اقوام یورپ سے آگے تھیں۔ ہندوستان کے جہاز بنانے کی فن کی مہارت کے معاملہ میں پارکنسن کہتا ہے کہ جہازوں کے بنانے میں انھوں نے انگریزوں کو اس سے زیادہ سکھا باہ نسبت اس کے جوان سے سیکھا سب سے زیادہ اہم جہازوں کے بنانے کے کارخانے گواہلسین۔ سورت میسولی پٹم، سٹاکولڈ، ڈھاکہ اور جھنگاٹک میں تھے۔ اس زمانہ میں جہازوں کی معیاری جسامت تین سو سے پانچ سو ٹن تک تھی اگرچہ پندرہ سو ٹن کے جہاز بھی معدوم نہ تھے۔ گوگھا جہاز رجیمی جس کو پرتگالیوں نے پکڑ لیا تھا اس کا وزن پندرہ سو ٹن تھا۔⁷

بیرونی تجارت

ہندوستان میں صنعتی پیداوار کا مقصد زیادہ تر اپنی گھریلو ضروریات پوری کرنا تھا۔ ملک مستغنی المراج اور عام طور پر زراعتی اور صنعتی مال کے معاملہ میں جو کل باشندگی کی ضروریات کے لیے درکار تھا خود کفیل تھا۔ نفیش کے سامان جن میں کچھ نادر عناصر ہوتے تھے باہر درآمد کیے جاتے تھے لیکن ان کی مانگ محدود تھی اور زیادہ دولت مند لوگ ان کو کسی واقعی ضرورت رفع کرنے کے لیے نہیں بلکہ اپنے شوق کو پورا کرنے یا رعوت ظاہر کرنے کے لیے خریدتے تھے جو چیزیں باہر سے درآمد کی جاتی تھیں ان میں پتھاریشم۔ ہاتھی دانت، مرجان کچھوے کا فول اور غیر شامل تھے ان کے علاوہ دھات بھی ہوتے تھے یعنی سونا اور چاندی سیسائی، تانبا، جستا اور پارہ اور کچھ معدنیات جیسے کہ سہاگا اور گندھک۔

گھریلو ضروریات پوری کرنے کے لیے علاوہ ہندوستان کے صنعتیں بیرون ملک کے بازاروں کے لیے بھی کام کرتی تھیں۔ اس کی صنعتی فوقیت نے جو اٹھارہویں صدی کے آخر تک قائم رہی۔ ہندوستان کو تجارت اور صنعت کی دنیا میں ایک قابل رشک پوزیشن عطا کر دی تھی۔ سترھویں صدی کے آغاز میں دنیا کی دولت اور دنیا کی اشیاء کی حرکت اور تقسیم کے لیے ہندوستان سانس لینے کی رگ تھا

یہ ایک سمندر تھا جہاں تجارت اور صنعت کے تمام دریا جا کر گرتے تھے اور اسی طرح باشندوں کو دولت مند بناتے تھے۔“

سترھویں صدی میں یہ ملک دنیا میں سب سے زیادہ صنعتی پیداوار پیدا کرنے والا تھا۔ اٹھارویں صدی کے آخر تک اس روئے زمین کا ہر ملک ہندوستان سے کثیر تعداد میں اہلادرجہ کے سوتی اور ریشمی کپڑے، مسالے، تیل، چینی، سرچ، دوائیں، قیمتی پتھر اور بہت سی انوکھی فنکارانہ چیزیں سونا اور چاندی لے کر قیما تھا۔

ہندوستان مسلسل قیمتی دھاتوں کا خزانہ رہا۔ ”وان ٹوسٹ“ ہندوستان کے بادشاہوں کی اہلاک پر لکھتا ہے کہ ”اگرچہ ہندوستان میں سونے اور چاندی کی کانیں نہیں ہیں لیکن ہر فنی ملک سے یہ دونوں دھاتیں کثیر مقدار میں درآمد کی جاتی ہیں اور ان کا باہر لے جانا ممنوع ہے“⁹ ”ہاکنسن“ لکھتا ہے کہ ”ہندوستان چاندی کے معاطہ میں بہت دولت مند ہے کیونکہ تمام قومیں سکھ لاتی ہیں اور ایشیا یہاں سے لے جاتی ہیں اور یہ سچے ہندوستان میں دفن رہتے ہیں اور باہر نہیں جاتے۔“¹⁰

”یوسٹر“ کا اندازہ ہے کہ ہندوستان کا ایک جہاز جو بحیرہ احمر سے لوٹا تھا عام طور پر اس میں دو لاکھ پونڈ اسٹرنک کی قیمت ہوتی تھی اور وہ سب زیادہ تر سونے اور چاندی کی شکل میں“¹¹ وہ آگے چل کر لکھتا ہے کہ جس طرح تمام ندیاں بہہ کر سمندر میں گرتی ہیں اسی طرح خام چاندی کے پختے ہندوستان میں اگر گرتے ہیں اور یہیں رہ جاتے ہیں کیونکہ ایک قوم کے لیے یہ تو جائز ہے کہ وہ

چاندی لائے اور اسٹچائے جائے لیکن یہاں سے کوئی بڑی رقم لے جانا ایسا جرم ہے جو ان جرم سے کم نہیں ہے جن میں سزائے موت ہو سکتی ہے۔¹² مسالہ جو کثیر مقدار میں باہر جاتا تھا اس سے جو سونا چاندی ملتا تھا ان کا صرف ایک حصہ سکوں کے بنانے میں لگایا جاتا تھا البقیہ سب ذاتی ذخیرہ اندوزی اور زینوارت کی تیاری میں صرف ہو جاتا تھا۔¹³ جو چیز کثرت سے باہر جاتی تھی وہ سوتی کپڑے تھے۔ ہندوستان اپنے نفیس سوتی کپڑوں کے تیار شدہ مال کی فیصلیت کے لیے تمام دنیا میں صدیوں تک شہرت رکھتا رہا۔

قدیم زمانہ میں روم کے اندر ہندوستان کی بنی ہوئی چیزیں کثیر مقدار میں استعمال ہوتی تھیں ہندوستان کی مکمل اور تسریب کو یونانی ”گینگلے ٹکا“ نام دیتے تھے۔ ہندوستان میں رومی کا تئہ اور کپڑے بننے کا کام دو ہزار سال ہوئے اپنے فن کے اہل کمال کو پہنچ چکا تھا۔“¹⁴ پیر یارڈ نے نوٹ کیا ہے کہ ہندوستان کی دولت کا اصل حصہ ریشم اور سوت کے بنے ہوئے مال ہیں جس سے ہر شخص مرد ہو یا عورت کیپ آف گڈ ہوپ سے چین تک سر سے پیر تک ملبوس ہوتے ہیں۔¹⁴ یہ عالمگیر ہر دلعزیزی نفاست

کی وجہ سے تھی۔ ویبر کے قول کے مطابق ”نغیس بنے ہوئے کپڑے رنکھول کی آمیزش دھات اور قیمتی پتھروں پر کام کرنے کی کشیدہ کاریوں کی تیاری اور تمام تکنیکی فن میں ہندوستان کو ابتداً روزگار سے عالمگیر شہرت حاصل رہی ہے۔¹⁵ مورلینڈ کا اندازہ ہے کہ سترھویں صدی میں سوئی سامان جو باہر جانا تھا وہ آٹھ ہزار گانٹھ تھا جس میں سے چار ہزار سات سو مالک یورپ کو جاتے تھے۔ اٹھارھویں صدی کے وسط میں صرف انگلستان دس لاکھ تھان ہندوستان کی تیار کردہ چینٹ اور سوس سالانہ استعمال کرتا تھا۔ جب شہنشاہ جیمس نے ۱۶۴۳ء میں دریافت کیا کہ انگلستان کیوں ہندوستانی چینٹ اتنی کثیر تعداد میں درآمد کرتا ہے تو یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ماس من اور ڈچی گورنر مورس ایٹ نے حسب ذیل دل چسپ جواب دیا کہ ”یہ بہت کا وآمد ہے اور انگلستان میں اس کی بڑی خریداری جس سے پادری کے آستینوں کی باریک ملل اور کیمڑے کے سوئی کپڑے اور دوسرے لینن کپڑوں کے دام کو گرایا جاسکتا ہے اس کے علاوہ انگلستان کے لیے اب ان اشیاء کا استعمال معمول ہو گیا ہے یہ اشیاء پہلے حضور شہنشاہ معظم کی مملکت کی ضروریات کو پوری کرنے کے بعد باہر اس نوعیت میں بیچ دی جاتی ہیں کہ یہ ہمارے وطن کی تیار کردہ ہیں۔“

انگلستان جو سوئی کپڑے ہندوستان سے درآمد کرتا تھا اس سے نہ صرف اپنی محدود ضروریات پور کرنا تھا بلکہ اس منافع سے جو اس مال کو باہر بیچ کر وہ حاصل کرتا تھا اپنے کو دو تہہ بناتا تھا۔ دوسری چیزیں جو باہر بھیجی جاتی ہیں ان میں نیل کو بڑی اہمیت حاصل تھی۔ موسلی پٹم سے ایک محدود مقدار لوہے اور اسٹیل کی بھی برآمد تھی۔ روئی سے کتا ہوا سوت کارڈ منڈل کے ساحلوں سے باہر جاتا تھا۔ گجرات سے جو اشیاء باہر جاتی ہیں ان میں وان ٹوٹ سوئی سامان اور نیل کے علاوہ ایفون ہینگ اس پودوں کے بہت لانگے کے کام کے لیے اور مہرزدوائیں اور قیمتی پتھر اور سنگ جڑا اور سنگ مرمر کا بھی ذکر کرتا ہے۔

مالیاتی نظام اور تاجروں کا طبقہ

ان تمام کامیاب اور نفع بخش تجارت کی تنظیم اور ان کے لیے سرمایہ فراہم کرنے کا کام ہندوستان کے تجارت کرتے تھے ان کی مقدار اور ان کی صنعت سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کی تعداد بہت بڑی تھی ان میں سے اکثر ملک کے بندرگاہوں کے شہروں میں مستقل اقامت اختیار کیے ہوئے تھے ’نغیس کوٹ‘ لکھتا ہے کہ ”کافر ہندوستانی جو گوا میں رہتے ہیں وہ بڑے دولت مند تاجر ہیں اور ان کا تجارتی کاروبار

بہت پھیلا ہوا ہے۔ وہ آگے چل کر لکھتا ہے کہ ”ان کی دکانیں ریشمی کپڑوں، مسانے، مشخر اور چین کے برتنوں سے بھرے رہتے تھے اس کے علاوہ ان کی دکانوں میں مٹل اور لیلین اور قیص اور سٹے سلائے کپڑے بھی ہر قسم کے لوگوں کے لیے ہوتے تھے۔ گوا کے بنیے ہر قسم کے قیمتی پتھر اور سوداگری کے سامان بیچتے تھے۔ علاوہ ازیں مراف تھے اور وہ لوگ جو عام مزدورت کے سامان کا کاروبار کرتے تھے ڈبلوچی جاگھ گجرات رپورٹ (29-8-162) میں لکھتا ہے کہ ”ساحل پر جدھر نگاہ اٹھاؤ بنیے نظر آتے ہیں خواہ کواہلویا کارومٹل یا جھگل وہ تجارت کا پیشہ گذر اوقات کے لیے رکھتے ہیں۔ دوسری جانب بہت سے ان میں سے دلال ہیں۔ ان بنیوں میں بہت سے ایسے ہیں جو بڑی مقدار میں تجارت کرتے ہیں حتیٰ کہ سب سے زیادہ اور سب سے بہترین تجارت انہی کے ہاتھ میں ہے۔ یہ لوگ مسلمانوں کے مقابلے میں کہیں زیادہ تجارت کرتے ہیں یہ بڑے تیز رو کاروباری ہیں اور ادائیگی کے معاملے میں بڑے ایمان دار ہیں۔ ان میں سے بہت سے سکد بنے والے بھی ہیں جو ان حصوں میں تمام مقامات پر پائے جاتے ہیں۔ دوسرا سیاح ڈاکٹر فرار نے سورت کی تجارت کی حالت بیان کی ہے ”ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قدرت نے اسے بڑی اور بکری دونوں ذرائع سے تجارت کا مرکز بنایا ہے اور کوئی چیز اسے تمام دنیا کی ملکہ بننے میں رکاوٹ نہیں ڈال سکتی اور اکثر لوگوں کے کاروبار کا خیال کیا جائے تو یہ لوگ کیسے عجیب و غریب استاد اس معاملہ میں ہیں کہ چھوٹی قیمت پر اندرون ملک یا باہر کی چیز خریدتے پھر اسے بنا سوندار گراں قیمت پر بیچ دیتے ہیں وہ بنیے جو غریبی کی زندگی گزارنے اور بہت معمولی حیثیت میں رہتے ہیں ان کی ہر ہمتیلاں محتاجی کے باوجود ان میں سے ہر ایک بادشاہ کے خزانے سے کم دولت نہیں رکھتا۔ اگرچہ گورنر اکثر ان سے اس قدر روپیہ لے لیتے تھے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اب وہ قلابخ ہو گئے ہیں لیکن سوداگری کی تیز رفتاری جو اس شہر میں جاری ہے وہ چشم زدن میں اپنی اس کمی کو پورا کر لیتی ہے۔“

یہ طبقہ صرف ساحل کے شہروں تک محدود نہ تھا بلکہ ملک کے تمام تجارتی راستوں پر پھیلا ہوا تھا۔ پنجاب میں ملتان اور سندھ کے تین شہر، سکھر اور روہری شمال مغرب میں اندرون ملک تجارت کے اہم مرکز تھے اور ان میں خوشحال سوداگروں کا ایک طبقہ کام کرتا تھا جن میں کھتری قوم کا پس اور بھائیاسے، لاہور، دہلی اور آگرہ اندرون ملک تجارت کے دوسرے مرکز تھے جہاں آبائی ذریعہ رسل و رسائل سے تجارت ہوتی تھی۔ مالہ، رنگ پور اور قاسم پانی جو دھ پور اور اجیر قدیم مرکز تھے جنہوں نے اٹھارھویں صدی میں اپنی ہمت برقرار رکھی تھی گجرات میں احمد آباد اور پونا ناگپور مرٹھوں کے دیس میں کورومٹل اور کونکن کے ساحلوں کے بندرگاہوں کے تجارتی مرکز تھے اور اندرون ملک

میں حیدرآباد، بنگلور اور بنجور خوش حالی سے بریز: تجارت اور سوداگری کی جگہیں تھیں اتر پردیش اور بہار میں اصل تجارت کرنے والے بنیے تھے اگر وہاں، اوسوال، چمپا اور مسری (میش ہاری) جن کو کافی دو تھندہ طبقہ سمجھا جاتا تھا اٹھارہویں صدی کے دوسرے نصف حصہ میں مہاراشٹر کے اندر راجستھان کے مارواڑی کافی تعداد میں پائے جاتے تھے۔

جنوب میں اندھرا پردیش کے کماٹی اور تامل ملک کے چٹی انتہائی اہم تجارتی طبقے تھے لیکن بہر حال اس بات کا دعویٰ کرنا غلط ہو گا کہ تمام ہندوستانی تجارت دولت مند تھے۔ ان میں بہت سے ایسے بھی تھے جن کی مالی حالت معمولی تھی اور پھر بہت سے ایسے بھی تھے جو عزرب تھے۔

تاجروں کے علاوہ مہاجنوں کا ایک بڑا طبقہ تھا جن میں بڑے بھی تھے اور چھوٹے بھی جو زیادہ دولت مند اور خوشحال مہاجن تھے ان میں بنگال کے جگت سیٹھوں، گجرات کے ناتھ جی لوگوں اور دکن کے چٹنیوں کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔ بنگال کے جگت سیٹھوں کے بارے میں کہا جاتا تھا کہ اللہ وردی خاں کے دور حکومت میں ان کے پاس دس کروڑ روپیہ کا سرمایہ تھا۔ بنگال پر مرہٹوں کے پہلے حملہ کے زمانے میں ان کی کوٹھی سے مرہٹے دو کروڑ اڑکھٹا کا روپیہ لے گئے لیکن اس عظیم نقصان نے بھی ان کے وسائل پر کوئی خاص اثر نہیں ڈالا ان کے کاروبار کی وسعت کا اندازہ اس سے ہو گا کہ وہ ایک کروڑ تک کی ایک ایک درشنی ہنڈی جاری کیا کرتے تھے اسی طرح سورت کے ناتھ جی لوگ عظیم وسائل رکھتے تھے۔ ان کے کاروباری اداروں نے الیسٹ انڈیا کمپنی کو اس وقت قرض دیا تھا جب وہ ہندوستان کے راجاؤں سے برسرِ پیکار تھی۔

یہ امر دل چسپی سے خالی نہیں ہے کہ بنگال کے جگت سیٹھ لوگ ابتدا میں مارواڑیوں اور سورت کے ناتھ جی لوگ بنارس سے ترک وطن کر کے آئے تھے۔ مشرق میں بنگال اور مغرب میں گجرات ٹوٹ کوٹے چٹی لوگ تھے جو کل تجارت پر اجارہ دارانہ قبضہ کیے ہوئے تھے اور سب سے زیادہ دولت مند خیال کیے جاتے تھے۔ ان کا کاروبار برما ملایا اور مشرقی جزائر تک پھیلا ہوا تھا۔ سیلون میں بزماڈ ایسٹ انڈیا کمپنی چٹی مہاجن کا کام کرتے تھے اور انگریز سوداگروں کو مدراس بمبئی اور کلکتہ کے تبادلے کے بل ادا کرنے کے لیے نقد روپیہ قرض دیتے تھے۔ پریڈنسیوں کے اندر ان کی باضابطہ ایجنسیاں تھیں۔

یہ بینک کے نظام سیاسی معاملات پر بھی بہت بڑا اثر ڈالتے تھے۔ سیٹھ مہتاب رائے اور سیٹھ سروپ چند نے سرفراز خاں کو نکالنے اور اللہ وردی خاں کو تخت نشین کرانے میں بڑی مدد دی تھی۔

سراج الدولہ اس لیے برباد ہو گئے کہ جنگت سیٹھ ان کے خلاف ہو گئے تھے۔ اورنگ زیب کے جانشینوں کو روپیہ کی کمی کے نقصانات اٹھانے پر بڑے جس کی فوجوں کو بھرتی کرنے میں ان کو ضرورت تھی کیونکہ مالکان بنک کا خیال یہ ہو گیا تھا کہ ان میں قرضہ واپس کرنے کی سکت اسی وجہ سے کم ہو گئی تھی کہ انھوں نے خالصہ زمینوں کو برباد کر دیا تھا اسی طرح کی قسمت کا سامنا بعد کے پیشوا کو بھی ہوا جو سرمایدہ کی کمی کی وجہ سے ہمیشہ مصیبت میں مبتلا رہتے تھے۔

یہ بڑے بڑے ملاکان بنک وہ تمام کام کرتے تھے جو آج کل کے ماڈرن بنک کرتے ہیں یعنی روپیہ جو جمع کیا جائے اس کا لینا قرض دینا اور مہنڈی جاری کرنا ان کے نیچے بے شمار چھوٹے چھوٹے بنک والے تھے جو تجارت اور صنعت کے کاروبار والوں کو روپیہ دینے کا روزگار کرتے اور کاریگروں اور دوسرے لوگوں کو جو اشیاء تیار کرتے تھے قرض دیتے تھے اس کے علاوہ غیر معمولی اور ہنگامی اجراء کے مواقع پر جیسے شادی عی مانو خریداری اور دیگر ایسی ہی ضروریات کے لیے بھی قرض دیا کرتے تھے حقیقت تو یہ ہے کہ پوری قوم زیادہ تر روپیہ قرض دینے والے مہاجنوں کی مٹھی میں تھے۔

کاشت کار کاریگر۔ صناع امرا اور بادشاہ اور شہزادے سب کے سب ان سے معاملہ کرنے پر مجبور تھے اور اپنے ذاتی اور قومی معاملات میں جمعی امداد ان کو دی جاتی تھی اس کے لیے وہ لوگ سب ان کے مرہون منت رہتے تھے۔ ”ہندوستان کے شہزادے اپنی ادائیگی بانڈ میں کرتے ہیں۔ اور یہ قرض دینے والے اور روپیہ دینے والے پر منحصر ہے کہ ایک بانڈ کی کیا قیمت لگائے۔“ اگر تمام مالکان بنک مہاجنوں اور قرضہ دینے والوں کے مجموعی وسائل کو حساب میں لایا جائے تو یہ معلوم ہو گا کہ ملک کے مجموعی مالی وسائل کافی تھے لیکن یہ دور دور مختلف خامدانوں میں بکھرے ہوئے تھے اس لیے وسیع پیمانہ پر صنعت کی نشوونما کے لیے ان کے اثرات بہت محدود تھے۔

زرعی پیمانہ

سترھویں اور اٹھارھویں صدی میں صنعت اور تجارت میں جو خوشحالی پیدا ہوئی اس کا کوئی مقابلہ کسی طرح زراعت سے نہیں ہو سکتا جو بدستور جامداور قدیمی رہی۔ کاشتکاروں کی جوت کا اوسط رقبہ معلوم کرنے کے لیے کوئی شہادت موجود نہیں ہے۔ رقبہ کی مقدار علاقے علاقے بلکہ گاؤں گاؤں زمین کی حالت اس کی زرخیزی اور آب و ہوا کے لحاظ سے مختلف رہی ہوگی چونکہ قابل زراعت زمین کا رقبہ کاشت کار کی زمین سے متعلق مانگ سے بہت زیادہ تھا اس لیے اغلب ہے کہ کاشتکاری جوت کے

رقبہ کاشتین زمین جو مل سکتی تھی اس سے کہیں زیادہ سرمایہ اور کاشت کار خاندان میں زراعت کے کام کرنے والوں کی تعداد پر منحصر رہا ہوگا جو تہہ کم رقبہ کم تھا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ کاشت کار کے پاس اس سے زیادہ رقبہ جو تنے کے لیے وسائل نہیں تھے۔ اسی طرح فصل ہندوستان کے زمانہ میں جوت کا رقبہ اس سے زیادہ رہا ہوگا جو انیسویں صدی کے نصف آخر میں تھا کیونکہ اول تو شروع زمانہ میں جتنے لوگ زراعت میں لگے ہوئے تھے ان کی مقدار نسبتاً بہت کم تھی دوسرے کل آبادی میں سے جو لوگ زراعت میں لگے ہوئے تھے ان کی تعداد بھی نسبتاً کم تھی عام طور پر کہا جاسکتا ہے کہ مغلوں کے زمانہ میں ہر ایک جوت خدرا کا رقبہ بس اتنا تھا جتنا کہ ایک خاندان آسانی سے اور نفع بخش صورت میں انتظام کر سکتا تھا اور اٹاھویا صدی کے آخر تک جوت کے ٹکڑے ہو جانے ان میں بٹا بیٹ جانے اور ان کے غیر نفع بخش جوت ہو جانے کے سوالات پیدا نہیں ہوتے تھے۔

سترھویں اور اٹھارھویں صدی کا کاشت کار انیسویں صدی کے اپنے وارثان سے زیادہ بہتر حالاً میں نہ صرف اس معاملہ میں تھا کہ اس کی جوت کا رقبہ زیادہ تھا بلکہ اس وجہ سے بھی کہ فصل زمانہ میں زمین پیداوار بھی زیادہ دینی تھی۔ اچھی اوسط درجہ کی اور خراب زمین کی طا کر اوسط پیداوار اکبر کے زمانہ میں بارہ من اڑتیس سیر گیہوں اور اسی قدر دھان فی ایکڑ تھی یہ اندازہ اس علاقہ کے بارے میں ہے جو اب اتر پردیش کہلاتا ہے بیسویں صدی کے پہلے دس سالوں میں سرکاری زمینوں کے مطابق اس علاقہ میں گیہوں کی اوسط پیداوار بارہ من اکتیس سیر دھان کی دس من تیرہ سیر تھی کچھ اور سرکاری اعداد و شمار اوسط پیداوار فی ایکڑ اس سے بھی کم ظاہر کرتے ہیں۔

بعد کے زمانہ میں پیداوار کم ہو جانے کے دو اسباب ہیں۔ (۱) آبادی کے دباؤ کے بڑھ جانے سے گھٹیا زمین بھی کاشت میں شامل کر لی گئی جو عمدہ زرخیز زمینوں سے بہت کم پیداوار دے سکتی تھی (۲) اور بلا معقول طریقہ پر کھاد دیے صدروں تک برابر فصل اگاتے رہنے سے یا اس کو بخر چھوڑ دینے سے تاکہ ان کی اپنی پیداوار کی طاقت بحال ہو سکے زمین کی قوت منو ختم ہو گئی تھی اس لیے پیداوار گھٹ گئی تھی۔

سب سے زیادہ اہم زرعی فصل کھانے کے لیے غلہ تھی دکن میں نو بیڑ کے قول کے مطابق پچھو ملک کے اس حصہ میں چودھویں صدی میں آیا تھا گیہوں اور چنا، دھان اور باجرہ اور کودو کی فصلیں اگائی جاتی تھیں جن میں سے آخری ذکر کی ہوئی فصل سب سے زیادہ کھائی جاتی تھی۔ دوسرے درجہ میں لوگ پان کھاتے ہیں اور برابر منہ میں رکھے رہتے ہیں۔ خانی خاں بھی کہتا ہے کہ کچھ سنگ لٹوں کی

خاص غذا جو اور باجرہ سنی اور ان کو کثرت سے پویا جاتا تھا۔ شمال میں بھی لوگوں کی غذا میں سب سے بڑا حصہ باجرا اور کو دو کا تھا اور یہی وہاں کی خاص فصل تھی۔ لیکن اودھ میں بہترین قسم کا چاول ”جو اپنی سفیدی نفاست خوشبو اور صحت بخش ہونے میں بے مثال تھا“ پیدا کیا جاتا تھا۔ اس وقت اتر پردیش میں گیہوں ایک اہم فصل نہ تھی حتیٰ کہ اکبر کے دربار اگرہ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہاں چاول بے گنل سے آتا تھا۔

غلہ کے بعد روئی اور اوکھ کی سب سے زیادہ وسیع پیمانہ پر کاشت کی جاتی تھی۔ ”تھیناٹ“ کہتا ہے کہ روئی تو ہر جگہ بونی جاتی تھی اور اوکھ صرف چند مقامات پر۔ تنباکو کی کاشت جو ایک تاجرانہ فصل ہے۔ پہلے پہل پرنگا لیلوں نے گجرات کے اندر سرھویں صوبہ کے آغاز میں شروع کرائی۔ تنباکو کو لوگ تیزی کے ساتھ زیادہ سے زیادہ استعمال کرنے لگے اس لیے ان کی کاشت بڑھتی گئی افیون اور نیلے دو اور تجارتی اراضی کی مفیس ملک میں تھیں۔ ان کی کاشت بہار کے کچھ حلقوں تک محدود تھی روئی عام طور پر گھروں میں سوئی کپڑے بنانے کے لیے استعمال ہوتی تھی اور اوکھ کی کاشت گرد اور سفید چینی تیار کرنے کے لیے ہوتی تھی۔“

غلہ کی تجارت محدود تھی۔ اپنے سالوں میں کاشت کار شہروں کی ضروریات پوری کرنے کے بعد بچت غلہ زمین کے اندر بڑے بڑے تہ خانوں میں محفوظ رکھتا تھا۔ آب و ہوا کے اثرات سے ذخیرے ایک دھڑے اسٹاک کا کام دینے سے انگریزوں کے مال کے کاغذات سے پتہ چلتا ہے کہ غلہ کی ذخیرہ اندوزی وسیع پیمانہ پر پھیلی ہوئی تھی اور انگریزوں کے زمانہ کے پہلے یہ عمل بہت عام تھا درحقیقت یہ طریقہ 1860ء کے بعد ہی بند ہوا جب ملک میں غلہ کی برآمد تجارت ریلوے کی تعمیر اور نہریں کے کھل جانے کی وجہ سے تیزی کے ساتھ ابھری جو گڑھے غلہ کے رکھنے کے لیے بنائے جاتے تھے وہ اس طرح تعمیر کیے جاتے تھے کہ غلہ چالیس پچاس سال تک صحیح سالم اور اچھا ہے۔“ ایسے گڑھوں کے وجود کی شہادت ایسے مقامات سے ملتی ہے جو ایک دوسرے سے دور دراز ہیں۔ جیسے کہ شمال میں پنجاب اور جنوب میں میسور۔

ملک قحط کے خطرے سے محفوظ نہ تھا بلکہ اس کے برخلاف 1595ء سے 1794ء تک کے دو سو سال کے اندر چوبیس مرتبہ قحط اور کمی بارش کا ریکارڈ ملتا ہے ان میں اکثر معمولی قسم کے تھے۔ لیکن بڑے بڑے قحط جیسے کہ 1630ء کے قحط جس سے دنیا بھر دکن اور گجرات متاثر ہوئے بڑے تباہ کن تھے۔ ان قحطوں نے ناقابل بیان مصیبت نازل کی اور کثرت سے لوگ مرے۔ وان ٹوسٹ ان کی ہولناکیوں کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتا ہے ”اس کا پانی برسا کہ بیج جو ڈال گیا تباہ بھی برباد ہوا اور

گھاس تک نہیں آئی۔ جانور مر گئے۔ شہروں اور گاؤں میں کھیتوں میں اور سڑکوں پر کثیر تعداد میں انسان مرے پڑے تھے جن سے اس قدر بدبو آئی تھی کہ راستہ چلنا دشوار تھا۔ گھاس نہ ہونے کی وجہ سے جانوروں کو ہلائی کی مردہ لاش کھلائی جاتی تھی لوگ جنگلی جانوروں کی مردہ لاشوں کو کھاتے تھے کچھ لوگ ان ہڈیوں کی تلاش کرتے رہتے تھے جن کو کتوں نے پیچوڑ ڈالا تھا۔²⁸

ظاہر ہے کہ ان زمانوں میں قحط کی حالت اس لیے پیدا ہوتی تھی کہ قحط زدہ علاقوں میں کھانے کا سامان نہیں مل پاتا تھا۔ لیکن کبھی کبھی جو مصائب نازل ہو جاتے ان سے یہ نتیجہ نکالنا چاہیے کہ ملک میں غذا کی کمی تھی۔ 1630ء اور 1647ء کے بیچانک قحطوں کے زمانہ میں بھی ملک کے دوسرے حصوں میں کافی سامان تھا۔ لیکن متاثر علاقوں کو سہولت اس لیے نہیں پہنچائی جاسکتی تھی کہ اس زمانہ میں حمل و نقل کا واحد ذریعہ بار برداری والے جانور تھے جن کو ایک جگہ سے دوسری جگہ دوڑانے کثیر مقدار میں چارہ اور پانی کے بغیر نہیں لے جایا جاسکتا تھا جن کا خرچ اس قدر زیادہ تھا کہ کوئی کر نہیں سکتا تھا قحط کی ہولناکیوں کو کم کرنے میں جو چیز سدرہ تھی وہ سستی اور تیز رفتار ریل و وسائل کے ذرائع کی کمی تھی نہ کہ ملک کے اندر غلہ کی کمی۔ سترھویں اور اٹھارھویں صدی کے قحطوں کی ہولناکیاں بہر حال اس سے بنیادی طور پر مختلف تھیں جو 1860ء کے بعد آئے کیونکہ ان کی وجہ یہ تھی کہ عام زمانوں میں غلہ اس کثرت سے باہر بھیج دیا جاتا تھا کہ جب بارش کم ہوتی تھی تو غلہ کی بیخبر معمولی کمی اور گرانی سے تباہی پیدا ہوتی تھی موثر لہذا کہ حالت میں غلہ کی کمی اصل وجہ تھی نہ کہ نقل و حمل کے ذرائع۔

سترھویں اور اٹھارھویں صدی میں معمول کے زمانوں میں غلہ ملک کی ضروریات کے لیے کافی تھا یہ ان حالات سے جو انیسویں صدی کے آخر میں پیش آئے بالکل برعکس ہے جب کہ بہترین اسناد کے مطابق ہندوستان کی چالیس ملین آبادی کا $\frac{1}{5}$ کمی غذا پر اپنی زندگی بسر کرتا ہے۔³⁰ سرچارلس ایلیٹ انیسویں صدی کے آخر نصف کا حال بیان کرتے ہوئے تسلیم کرتا ہے کہ مجھے اس بات کے کہ نہیں ذرا بھی ہچکچاہٹ نہیں ہے کہ ہماری زرعی آبادی کا نصف حصہ ایک سال کے آخر سے دوسرے سال کے آخر تک یہ جاتا رہی نہیں کہ شکم میر ہو کر کھانا کسے کہتے ہیں۔³¹ اس طرح باوجود بار بار اور ہولناک قحطوں کے آنے کے ماقبل برطانوی راج کے دور میں زرعی آبادی کی حالت بہ نسبت انیسویں صدی کے عموماً زیادہ بہتر تھی۔

قیمتیں اور مزدوریاں

چونکہ ریل و وسائل اور نقل و حمل کے ذرائع کافی تھے نیز غلہ اور دوسری زرعی پیداوار میں

تجارت محدود تھی اس لیے ایک جگہ سے دوسری جگہ قیمتوں میں بڑا تفاوت تھا عام طور پر بیان کیا جائے تو غلہ بنگال میں شمالی ہندوستان سے زیادہ سستا اور شمالی ہندوستان میں بگرات سے سستا تھا لیکن ان علاقائی اختلافات کو نظر انداز کرتے ہوئے کہا جاسکتا ہے کہ برطانوی حکومت سے قبل موجودہ زمانہ کے مقابل میں اناج بہت سستا تھا۔ مثال کے طور پر گیسوں شمالی ہندوستان میں 1600ء میں ایک روپیہ میں 90 سیر 1450ء میں 107 سیر اور 1729ء میں (بنگلہ کے اندر) 131 سیر۔ جوار 1600ء میں 108.5 سیر فی روپیہ اور 1650ء میں 128 سیر باجرہ 1600ء میں 181 سیر فی روپیہ اور 1650ء میں 214 سیر چنا 1600ء میں 130 سیر 1650ء میں 160 سیر اور 1729ء میں (بنگلہ کے اندر) 171 سیر اناج میں چاول سب سے زیادہ گراں تھا لیکن پھر بھی 1600ء میں ایک روپیہ میں 54 سیر 1650ء میں 64 سیر اور 1729ء میں (بنگلہ کے اندر) 135 سیر فی روپیہ کہتا تھا حتیٰ کہ 1807ء کے ایسے بعد کے زمانہ میں شمالی بنگال میں ایک روپیہ کا 120 سیر چاول کا نرخ بیان کیا گیا ہے۔

روزمرہ کے کھانے کی چیزوں میں گھی تیل چینی اور نمک کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔ گھی 1600ء میں شمالی ہندوستان کے اندر 3-10 سیر فی روپیہ 1661ء میں 7 سیر اور 75-80 سیر فی روپیہ اور 1729ء میں 6-9 سیر تھا، تیل 1600ء میں فی روپیہ 5-13 سیر 1661ء میں 20 سے 25 سیر نمک اور 1729ء میں 21 سیر فی روپیہ کے حساب سے بکتا تھا 1600ء میں چینی کا نرخ فی روپیہ 3-19 سیر اور 1661ء میں 14 سیر فی روپیہ تھا۔ نمک 1600ء میں فی روپیہ 67 سیر ملتا تھا۔

ہندوستان میں چیزوں کے دام دو طرح سے ایک دوسرے سے مختلف ہوتے تھے ایک تو علاقے علاقے کا فرق تھا دوسرے موسم موسم پہلی بات تو اس وجہ سے تھی کہ بھارتی زرعی پیداوار کا ایک جگہ سے دوسری جگہ تک ہاں شکل بھی تھا اور اس پر خرچ بھی بہت بڑا تھا جب تک ریوے کی تعمیر نہیں ہوئی تھی یہ ایک عام صورت حال تھی کہ قحط کے زمانوں میں گیسوں ایک روپیہ میں 5 یا 4 سیر اور دوسری جگہ جو سومیل سے زیادہ دوری انہیں ایک روپیہ میں 50 سے 40 سیر تک بکتا تھا۔

مغلوں نے ملک کو سیاسی وحدت غلط کی لیکن اس وسیع براعظم کے متناسق حصول کو ملک کی پیداوار کے لیے ایک ایسے مشترکہ بازار میں تبدیل کر دینے میں ناکام رہی جہاں قیمتوں کی سطح برابر ہوتی اور پورے ملک میں دام قائم کرنے میں یکساں مقابلہ ہوتا۔ یہ بات تو انگریزوں کے حصہ میں تھی کہ انہوں

نے ملک کے مختلف حصوں میں ایک اقتصادی اتحاد پیدا کیا جو بالکل ایسے بڑے ملک کے بسے فاصلوں میں قومی اتحاد پیدا کرنے اور اس اتحاد کی بیداری لانے کے لیے انتہائی ضروری ہے۔ ایک ترقی یافتہ بازار اور غلہ کی تجارت کی عدم موجودگی میں یہ بالکل فطری تھا کہ ہر علاقہ اور ہر گاؤں غلہ کی سپلائی کے معاملہ میں بس اپنے ہی ملک محدود رہے۔ یہی حالت درحقیقت ہندوستان کی تھی لیکن اس حالت کے اندر ہی اس کے مضمرات پہنچا تھے اور وہ اس طرح کہ جب غلہ بہت کافی پیدا ہوتا تھا تو کسان اپنا غلہ بیچ نہیں سکتا تھا اور وہ مجبور تھا کہ یا تو وہ ذخیرہ جمع کرے یا سستے داموں بیچے دوسری طرف جب بارش کم ہوتی اور فصل خراب ہوگئی تو وہ اسٹاک میں دوسری جگہوں سے خرید کر اضافہ کر ہی نہیں سکتا تھا سوائے اس کے کہ وہ تباہ کن قیمتیں ادا کرے۔ ایک ہی حلقہ کے اندر قیمتوں میں اختلاف سال بہ سال واقعی بہت زیادہ تھا۔ مثلاً مرشد آباد میں گہوں ایک روپیہ کا 20 سیر 1712ء میں تھا اور 1729ء میں تین من 27 سیر 1712ء میں 8 من فی روپیہ تھا۔ چولہ 1712ء میں 10 سیر فی روپیہ اور 1729ء میں موٹا چاول 4 من 15 سیر تھا۔

مزدور کے لیے نرخ کی سطح بڑی اہمیت رکھتی ہے۔ ہندوستان کے اندر سترھویں اور اٹھارھویں صدی میں مزدور کی اجرت کا سوال صرف شہروں تک محدود تھا دیہاتوں میں تو ادنا خدمتگار زرعی مزدور اور کاری گرسب کو ان کی اجرت صرف اس شکل میں دی جاتی تھی کہ فارم کی پیداوار میں ان کا ایک حصہ مقرر ہوتا تھا۔ سب سے زیادہ مزدوری تو صرف شہروں میں معمولی اور اہل فن دونوں طرح کے مزدوروں کو اور گورنمنٹ ملازمین کے پچھلے طبقے کو دی جاتی تھی۔

اکبر کے زمانہ میں غلاموں اور نیچے درجہ کے مزدوروں مثل بامی کاٹنے والوں، اینٹ پانتھے والوں، آ رہ چلانے والوں، وارنش کرنے والوں، بمشیتوں، اصطل کے قیلوں اور غیر ہنرمند مزدوروں کو تمام دن کام کرنے کے لیے 3 سے 4 پیسہ یومیہ مزدوری دی جاتی تھی البتہ اہل فن کاریگروں، تھویوں، اور چوہے کا کام کرنے والوں کو 4 سے 10 1/2 پیسہ تک ملتی تھی۔³² جہانگیر کے زمانہ کی رپورٹ یہ ہے کہ غیر ہنرمند مزدور کو 5 سے 6 پیسہ تک اور ہنرمند کاریگر کو اس کی ڈگنی رقم مقرر تھی۔

اٹھارھویں صدی کے وسط میں کلکتہ میں مزدوری کا جو رواج تھا وہ معمولی مزدور کو 6 پیسہ اور ہنرمند مزدور کو 8 پیسہ تھا یعنی عملاً وہی جو جہانگیر کے زمانہ میں تھا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مغل حکومت کے دورانی سب سے زیادہ مزدوری جہانگیر کے عہد حکومت میں دی جاتی تھی۔

اگر موجودہ زمانہ سے مقابلہ کیا جائے تو جو مزدوری جہانگیر کے زمانہ میں دی جاتی تھی وہ بہت کم

معلوم ہوگی لیکن اس کا بہر حال مطلب یہ نہیں ہے کہ جہانگیر کے زمانہ کا مزدور برطانوی حکومت کے زمانہ کے مزدور سے زیادہ غریب تھا۔ مزدوری اشیاء اور غلہ کے دام غلوں کے زمانہ میں اس درجہ سستے ہونے کے پیش نظر اس سے کہیں زیادہ تھی جو اس کے دو سو سال بعد ان کے جانشینوں کو ملی۔ زرعی مزدوروں کا حال یہ تھا کہ سوا کم پیداوار کے زمانہ کے غلوں کے زمانہ میں اس کے پاس کھانے کو اس سے کہیں زیادہ ہوتا تھا جو انگریز راج میں رہتا تھا۔

اس طرح شہروں کا ایک معمولی مزدور بھی اپنی روزمرہ مزدوری کے بدلہ میں جو غلہ پاتا تھا اس کی مقدار انگریز کے زمانہ سے کہیں زیادہ ہوتی تھی۔ اس طرح اگر جنس میں حساب لگایا جائے تو ایک معمولی مزدور جہانگیر کے زمانہ میں 12.5 سیر جو یا 10.23 سیر جو اریا 16.7 سیر باجرہ ہوگی لیکن انیسویں صدی کے پہلی چوتھائی میں اس کی مزدوری گھٹ کر 2.3 سے 2.9 سیر جو 2.1 سے 2.6 سیر تک جو اریا اور 2 سے 2.5 سیر تک باجرہ رہ گئی۔ جہانگیر کے زمانہ میں ایک تندرست مزدور ایک دن کی مزدوری میں 4 سے 5 آدمیوں تک کا بوجھ سنبھال سکتا تھا ڈیڑھ سو سال کے بعد اگرچہ روزمرہ کی مزدوری میں ایک پیسہ یومیہ کا اضافہ ہو گیا لیکن اصل مزدوری اتنی گھٹ گئی تھی کہ خاندان کے سربراہ کی تنہا مزدوری کل خاندان کی پرورش کے لیے ناکافی تھی اور سوائے چھوٹے بچوں اور بہت بوڑھے آدمیوں کے خاندان کے ہر فرد کو روزمرہ کی زندگی گزارنے کے لیے مزدوری کرنا ضروری تھا۔

عوام کی غذا اور معیار زندگی

اس وقت بھی غریب آدمی تھے جیسے کہ آج ہیں اور ان کا معیار زندگی پست تھا لیکن غریب لوگوں کے پاس ضروریات زندگی غلوں کے زمانہ میں برطانوی راج سے زیادہ تھیں اسی طرح وہ زیادہ طاقتور غذائیں بھی پاتے تھے۔ بد قسمتی سے جس زمانہ میں یورپ کے غریب لوگ اپنا معیار زندگی اپنے ملک میں اقتصادی ترقی کی وجہ سے اونچا کر لے گئے تھے ہندوستان کے غریب آدمیوں کا معیار حیات ملک میں اقتصادی زوال کی وجہ سے پست تر ہو گیا تھا۔³³

ضرورت کی چیزوں میں سب سے زیادہ کئی غذائی چیزوں کی کمی تھی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سترھویں صدی میں عام ہاشندہ عام گھی استعمال کرتے تھے۔ بیلبرٹ اور ڈی لیٹ کے مطابق عام آدمیوں کے شام کے کھانے میں کچھ دوسری تھی جو وہ گھی یا مکھن سے کھاتے تھے۔ شمالی ہندوستان میں لوگ گیہوں اور باجرہ کی روٹی بھی کھاتے تھے لیکن یہاں بھی دودھ اور گھی زیادہ مقدار میں میسر تھا بہ نسبت

شمالی بہار اور بنگال کے اور یہ لوگ یہ چیزیں اس سے زیادہ مقدار میں کھاتے ہیں جتنی آج کھاتے ہیں مہلیٹڑ جو یوں تو اس نظریہ کا مخالف ہے کہ سترھویں صدی میں ہندوستان کے عرب آبادیوں کا معیار حیات انیسویں صدی کے لوگوں سے بلند تھا بہر حال یہ تسلیم کرتا ہے کہ روغن یعنی مکھن اور گھی اور وہ بیج جس سے بنا پستی تیل نکالا جاتا تھا غلے کے دیکھنے کے مقابلے میں زیادہ سستے تھے اس لیے اس پہلو سے بچنے کے درجہ کے لوگ اشیاء استعمال کرنے والوں کی حیثیت سے بہتر حالت میں تھے اگرچہ اشیاء پیدا کرنے والوں کی حیثیت سے ایسے نہیں تھے جناس کے مختلف اقسام جو یہ باشندے کھاتے تھے وہ اس بنیاد پر جگہ جگہ مختلف ہوتے تھے اور سال کے ایک حصہ کے مقابلے میں دوسرے حصے اس میں بڑا مختلف تھے کلاس موسم میں کوئی فصل کشتی ہے اس لیے شمالی ہندوستان میں لوگ کئی باجرہ اور چنا باڑے میں کھاتے تھے لیکن موسم بہار اور گرمیوں میں وہ گیہوں کی روٹی استعمال کرتے تھے۔

ٹری کے قول کے مطابق ہندوستان کا گیہوں یورپ کے گیہوں کے مقابلے میں بہت عمدہ ہوتا تھا ”لوگ اس سے ایسی خوش ذائقہ روٹی تیار کرتے ہیں جو میرے بیان کے باہر ہے ایسی جیسی کسی نے ”لی مانچف“ کے بارے میں کہا تھا کہ ظاہر بھی چمکدار باطن بھی خوشنما۔ لاہور کے بازاروں میں تین قسم کی روٹیاں ملتی تھیں چپاتی۔ کچھ اور روغنی۔ جس طرح چاول کھانے والے لوگ کچھ دی گئی سے کھاتے تھے اسی طرح شمالی ہندوستان کے لوگوں کے پاس بڑی کثیر مقدار میں دوسری بھی چیزیں جیسے مکھن اور پنیر اس وجہ سے رہتے تھے کہ ان کے پاس کثیر تعداد میں جانور بھرتیں اور بکریاں ہوتی تھیں۔³⁶ جناس اور گھی دونوں معاملوں میں کیا بہ لحاظ مقدار اور کیا بہ لحاظ عمدگی۔ اس میں شک نہیں کہ سترھویں صدی کے عوام انیسویں صدی کے عوام سے کہیں بہتر حالت میں تھے۔

ضروریات زندگی کے استعمال کی دوا اور چیزوں یعنی نمک اور نمک کے بارے میں کسی قطعی نتیجہ تک لے جانے والی کوئی شہادت دستیاب نہیں ہے مورلینڈ کے قول کے مطابق سفید چینی، مغلوں کے زمانے میں تھیں کی چیز تھی جس تک عام آدمی کی رسائی نہیں ہو سکتی تھی اور نمک کی قیمت کا اندازہ جس کو حساب میں رکھا گیا جائے تو اس کا نرخ آج سے ڈگنا تھا۔³⁷ لیکن ان اشیاء کے استعمال کے بارے میں ان کی قیمتوں سے اندازہ لگانا غلط ہو گا کیونکہ مورلینڈ کی رائے کے خلاف اٹری کی شہادت موجود ہے جو بیان کرتا ہے کہ ہندوستان میں نمک کا ایک بڑا ذخیرہ تھا اور چینی وافر تیار ہوتی تھی ہو سکتا ہے کہ سفید چینی گراں رہی ہو اس لیے عوام کے روزمرہ کی ضرورت کے لیے استعمال نہ کر سکے۔ ہوں لیکن اگر وہ اور یہی شکوہ ہوں کے گھر میں بھی کثرت سے استعمال میں رہتی تھی اور عام مغلوں کے زمانے میں عام آدمی کے پاس غالباً آج سے کم یہ چیزیں نہ ہوتی

تیس درجہ تک تک کا سوال ہے مورینڈ کی بات زیادہ تر دکن کے بارے میں زیادہ مضبوط ہے مثلاً ڈاکٹر فریڈ کہتا ہے کہ ---

دکن میں تک تک سے بلائی حصوں کے اندر اتنا قیمتی ہے کہ تک کو روٹی پر ترجیح دینے کی شل بن گئی ہے مثلاً یہاں کہتے ہیں کہ "کس کا تک وہ لوگ کھاتے ہیں جیسے ہم لوگ کہتے ہیں کہ کس کی روٹی"۔²²

اس طرح یورپ کے سپاہیوں اور دوسروں نے سترھویں اور اٹھارھویں صدی میں ہندوستان کے عوام کی غریبی کا جو نقشہ کھینچا ہے اس کی بنیاد زیادہ تر کپڑے کی کمی بہت خراب رہائشی مکانات خیر قسم کے برتنوں اور فرنیچر کے نہ ہونے پر ہے۔ نہ کہ طاقت اور غذاؤں کے معقول مقدار کی کمی۔ "اچھ" کہتا ہے کہ شمالی ہندوستان میں "لوگ زیادہ تر ننگے پھرتے ہیں سوائے اس کے کہ ایک چٹا اپنے جسم کے آدھے پر باندھ لیتے ہیں۔

سردیوں میں لوگ روٹی بھرے لباس پہنتے ہیں اور ایک روٹی دار کنو پ سر پہاڑ پہنتے ہیں جس سے کان بھی ڈھکا رہتا ہے اور ایک ذرا اشکاف باہر دیکھنے کے لیے ہوتا ہے۔²³ ہندو عورتیں مدی میں "کیشن" نے دکن کے تمام ہندوؤں کو "بدن سے ننگا اور ننگے پیر پاتا" ہار بولسا کے قول کے مطابق یہ لوگ "کمرے اور بالکن ننگے رہتے تھے" اور سردیوں پر چھوٹی چھوٹی پیگڑی "باندھتے تھے۔ گجرات کے ہندوؤں کے بارے میں دتتیا لکھتا ہے "کچھ لوگ ان میں ننگے رہتے ہیں اور دوسرے لوگ صرف اپنے اعصاب مخصوص کو ڈھانکتے ہیں" اور وجیا لکھنے کے لوگوں کو کمال یہ ہے کہ عام آدمی ننگے ہی رہتے ہیں سوائے چند لوگوں کے جو اپنی کمرے ایک چٹ باندھ لیتے ہیں۔"

رہائشی مکانات اور فرنیچر کے بارے میں بھی اسی طرح کی تصویر ابھرتی ہے۔ "پلسارٹ" کہتا ہے "ان کے مکانات مٹی کے بنے ہوئے ہوتے ہیں جن پر چھپر کا چھاجن ہوتا ہے۔ فرنیچر یا تو ہے ہی نہیں یا بہت ہی کم ہے۔ یعنی کچھ گھڑے پانی رکھنے کے لیے کچھ مٹی کے برتن کھانا پکانے کے لیے اور دو چار پائیاں کیونکہ یہاں میاں اور بی بی ایک چائے پانی پر نہیں سوتے ہیں۔ ان کے بلنگ کی چادریں بہت کم ہیں یعنی صرف ایک یا دو ٹکڑے جو پھسلنے کا بھی کام دیں اور اوڑھنے کا بھی۔" مینسٹر کا "بنگال کے بارے میں لکھتے ہوئے کہتا ہے کہ "لوگ عام طور پر چھوٹے پنڈلوں میں رہتے ہیں جو کچھ اور مٹی کی بنی ہوئی ہوتی ہیں اور ان پر چھاجن پھوس یا گھاس کا ہوتا ہے وہ اپنے مکانات بہت صاف ستھرے رکھتے ہیں اکثر ان پر مسلسل گائے کے گوبر میں مٹی ملا کر اس سے لپیٹے رہتے ہیں اور وہ جگہ جہاں وہ کھانا کھاتے ہیں وہ تو روز ہی لپیٹا جاتا ہے بعض لوگ ہر کھانے کے پہلے لپیٹے ہیں۔ ڈاکٹر فرائڈ کہتا ہے کہ "وہ چھوٹے چھوٹے تنگ و تاریک گھر یا سوراخ بارے ہیں ان میں سے بہترین بھی اس قابل نہیں ہیں ان کو مکان کا نام بھی دیا جاسکے۔

حتیٰ کہ وہاں سلطنت ختم اگر گھر میں بھی جاؤ دین کو یہ ہلاک "شہر کے زیادہ تر حصہ میں مکانات چھڑکے ہیں جو ایک سال میں ایک یا دو مرتبہ جل کر راکھ ہو جاتے ہیں۔" اس کے بعد فرنگیوں کے بارے میں ڈی لاسٹاک کی شہادت ہے کہ فرنگی بہت کم رہتا ہے جس میں چند مٹی کے برتن چار پائی اور پتیلا اور بہت معمولی چھوٹے ساٹل ہیں "فن کوٹ" مغربی ساحل کے ہاے میں لکھتے ہوئے اسی طرح کہتا ہے کہ "لوگوں کے گھروں کا سامان پیس کی چٹائیاں ہوتی ہیں انہیں پریشنا انہیں پریشنا اور اپنی پرکھانا میز اور میز پلوٹش اور چھوٹے دروازے سب سبناڑ کے درخت کی پتیاں ہی پتیاں⁴³۔"

اگرچہ ان بیانات کی محنت کے ہاے میں ذرا بھی تنک و شبہ نہیں کیا جاسکتا لیکن ان کیوں کی بنا پر جو تیجورام طہر پر مصیبت زندگی کا نکالا جاتا ہے اس میں دو اہم پہلوؤں سے ترمیم کی ضرورت ہے اول تو یہ سب باہر کے مصنفین کے بیانات ہیں جن کے کہنے ملک میں عام آدمیوں کا طرز و باش اور طرز لباس ہندوستان سے قطعی مختلف تھا اس لیے قدرتی بات تھی کہ وہ ہندوستان کے لوگوں کی سادہ طریقہ پر رہنے سمجھ اور بہت کم لباس پہننے پر تنقید کریں دوسرے رسم و رواج اور روایات سے الگ ہر ملک میں طرز لباس اور مکانات بنانے کے طور طریق اس کی آب و ہوا پر منحصر ہوتے ہیں۔ ہندوستان کی آب و ہوا بہت ہے یورپی ممالک کے مقابلے میں گرم ہے اور کم لباس کا پہننا خاص کر گرمیوں کے زمانے میں موسم کے تقاضے سے ہے جس طرز کی شدید سردی یورپ سے محسوس کی جاتی ہے وہ بحر ایشیائی شمال کے علاقوں کے ہندوستان میں ناپید ہے اس لیے سال کے زیادہ حصہ میں لوگوں کو کپڑے کی ضرورت ہی نہیں ہوتی سوائے اس کے کہ اپنی عزائیت کو چھپائیں اور دیہاتوں میں آج بھی لوگوں کے لباس کا طرز اور بننے کا طریقہ کل ملک میں بالکل وہی ہے جو سرحدوں کی حد میں تھا۔ ان کے جسم پر کم لباس کا ہونا اور ان کے مکانات کا مٹی کا ہونا بہت زیادہ غریبی کو ثابت نہیں کرتا بلکہ طرز زندگی کو نمایاں کرتا ہے جو ہندوستان میں صدیوں سے چلا آرہا ہے جو تاریخ کے اوراق پر ثبت ہے اور جو اب بھی جاری و ساری ہے۔

اس لیے تیجورام نے لکھا ہے کہ جہاں تک غریب اقوام کا سوال ہے ان کی ضروریات بہت مختصر نہیں اور وہ سب ملک کے اندر کی پیداوار سے معقول طور پر پوری ہو جاتی تھیں کوئی عام جسک سری یا کالی خدا بہت بڑے ایام قحط کے نہیں تھی۔ ان کے پاس معمول کے ممالوں میں بھی اتنی بچت نہیں ہوتی تھی کہ وہ جمع کریں اور قحط کے ایسے معائنہ کے لیے بچا کر رکھ لیں۔ ان کے کپڑے کم ادھان کے مکانات غریب ہاڑتے لیکن ان امور کے ہاے میں غالباً ان کو اس سے زیادہ کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی تھی اور انہوں نے کسی بھی اپنی حالت میں ترقی و ترقی کی کوشش نہیں کی۔ زندگی سادہ و سادہ تھی اور چند ضروریات جو ان کی تھیں وہ آسانی سے پھلک ہو جاتی

تھیں۔ اس لیے تنازعہ لبتا کا جو مسئلہ آج اتنا سخت ہو گیا ہے اس وقت نہ تھا۔ اس سادگی اور قناعت کے فوائد تھے لیکن ان میں ایک خرابی بھی تھی ہندوستان کے آدمی کے اندر ترقی کا وہ تقاضہ بیدار نہیں ہوتا تھا جو سطویں مدی اور اس کے بعد کی صدیوں میں اس کے ہم عصر مغربی ممالک میں تھا اور اس نے اقتصادی ترقی کے لیے وہ جدوجہد نہیں کی جو یورپ کے لوگوں نے کی۔

واقعات جو ہندوستان کی اقتصادی ترقی میں حائل ہوئے

اطلا طبقہ کے لوگ جس طرح کی چیزیں استعمال کرتے تھے ان کا تجزیہ کرنے سے ایک اور حقیقت سامنے آتی ہے جس نے اقتصادی میدان میں ملک کی ترقی میں رکاوٹ ڈالی۔ قرون وسطیٰ کے راجگان امرا اور صوبوں کے حکمران بڑی شان و شوکت سے رہتے تھے اور خوب تعیش کی زندگی گزارتے تھے۔ اس کا نمونہ بادشاہ فرما کرتے تھے اور ان کے طریقہ پر دانش اور طرز زندگی کی امرا اور درباری اس حد تک تقلید کرتے تھے جہاں تک ان کے وسائل اجازت دیتے تھے نفیس غذاؤں مثلاً بیرون ملک سے درآمد کیے ہوئے پھلوں پر کنیر و قوم خرچ کی جاتی تھیں۔ اسی طرح نوکروں، مصاحبوں، مکانوں، ہاتھیوں، شادیوں اور جہیزوں اور قلعہ کے مانند مکانات بنانے پر دیہ صرف کیا جاتا تھا آمدنی کا بڑا حصہ زیورات اور قیمتی لباسوں پر خرچ کر دیا جاتا تھا۔ ہاتھیوں اور گھوڑوں پر خرچ زیورات کے بعد ہی دویم نمبر پر تھا۔ ہر امیر اپنے اہل قبل اور گھر کے لیے سیکنڈوں کی تعداد میں نوکر رکھتا تھا۔ ایک بڑی رقم تحائف پیش کرنے میں خرچ کر دی جاتی تھی سربراہ اور دکان بادشاہ کو تحائف پیش کرتے تھے اور اس کے بدلے میں جو ان کے بیٹے ہوتے وہ ان کو تحفہ دیتے تھے اور اسی طرح بالترتیب یہ سلسلہ جاری رہتا۔ دی لائٹ کے مطابق مثل دیار کی تعیش پسندی بس ناقابل بیان تھی کیونکہ زندگی میں ان کا ایک ہی مقصد تھا وہ یہ کہ ہر قسم کے تعیش کو انتہاء پر حاصل کر لیں۔ ہر لباس اور اسی طرح مغل ہر کی حالت بیان کرتے ہوئے اُسے بدترین قسم کی عیش پرستی اور دولت کا بلا شہادہ اس طرح ظاہر کرتا ہے: بہت سے جوابات میں سے ایک وجہ اس امر کی بیجا کی یہ تھی کہ ہر امیر اور اُس کے منے کے بعد اس کی کل دولت بادشاہ کے خزانے میں داخل ہو جاتی تھی اس لیے ہر امیر کے دل میں یہ تقاضا ہوتا تھا کہ جو کچھ بھی وہ زندگی بسر میں کماے وہ کل خرچ کر ڈالے اسی کے ساتھ غیر معین اوقات میں غیر معین مقدار میں آمدنی کا یہ نتیجہ تھا کہ یہ لوگ اپنی آمدنی سے زیادہ اپنی طرز زندگی پر خرچ کرنے کے مادی ہو گئے تھے اس معاملہ میں لوگ اپنے یورپ کے ہم عصروں سے زیادہ مختلف تھے جو ازمنہ وسطیٰ میں اس کی شہرت رکھتے تھے کہ وہ مصاحبوں کی فوج کی فوج رکھتے تھے اور بڑے اسراف بیجا کی زندگی گزارتے تھے۔ جہاں تک ہندوستان کے امرا کا معاملہ ہے ان پر اس فرض کا بھی عائد تھا کہ بہت سے مواقع پر وہ بادشاہ کو بے عیش بہا تھا لہذا عیسویں تحائف

دینے کے اس رواج میں اتنی کثیر رقم صرف ہوتی تھی کہ برٹیز کا خیال ہے کہ یہ وہ وجہ تھی جس کی بنا پر یہ لوگ مفروضہ رہتے تھے۔ ان حالات میں سرمایہ کا جمع ہونا آسان نہ تھا اور نہ اس کا کوئی کافی موقع حاصل تھا کہ بہت کو منافع بخش کاموں میں لگا جائے۔ کچھ امرا مزد کفایت شعاری کی زندگی گزارتے تھے اور بڑی بڑی دولت جمع کر لیتے تھے لیکن آخر کار اس کو شادیلوں، جہیزوں اور تعمیرات پر خرچ کر دیتے تھے بجائے اس کے کہ رقم کا رو ہار یا صنعت میں لگائیں۔

صرف ایک طبقہ تھا جو دولت جمع کرتا تھا اور وہ تھے تاجر اور ان میں صرف چند بڑے خاندان تھے۔ اس طبقہ کے بقیہ لوگوں کو کہاں اس اتنا بڑا سرمایہ نہ تھا کہ جسے وہ تجارت یا صنعت میں لگا سکیں۔ بنگلوں میں رہو پیہ جمع کرنے کے نظام نے ابھی نشوونما نہیں پایا تھا۔ اس طرح ہندوستان سرحدوں اور آثار حویں صدی کے نصف تک اقتصادی ترقی کے لیے دو بڑے عناصر سے محروم تھا یعنی ایک تو حوام کی طرف سے ان کے اندر کا تھکا کر دہ اقتصادی ترقی کریں اور دوسرے دولت مند اور متوسط طبقہ کی طرف سے صنعت اور تجارت اور زراعت کی ترقی کے لیے سرمایہ کا جمع کرنا۔

اس لیے ترقی پسند یورپ کا جب جامد مشرق سے ٹکراؤ ہوا تو اس کے آخری نتیجہ کی بابت کسی کو کوئی شبہ نہیں ہو سکتا تھا ایک پختہ والا مادہ اور ترقی پسند تھا۔ اور دوسرا جامد اور دیتا فاسی۔ اس لیے ہندوستان کے ازمنہ وسطی کی سوسائٹی اس جوہر کی حالت میں عرصہ تک نہیں رہ سکتی تھی کیونکہ اس نے فوہال کے نشانات ظاہر کرنے شروع کر دیے تھے بیرونی حکومت کے قیام نے اس مذہب کی رفتار کو تیز کر دیا اور ایک جدید معاشرے کا سنگ بنیاد رکھ دیا۔

حوالہ جات

- 1- ہیملٹن ہر ایلس آف دی ملڈ ایسٹ (لندن) 1909ء صفحہ 62۔
- 2- برٹیز ایلف۔ فریویل ان دی ملڈ ایسٹ (کاسٹیل ایڈیٹن) دی۔ 1- اسٹیم کا نظریاتی گدھ) آکسفورڈ 1934ء صفحہ 59-258۔
- 3- موریلٹ۔ ڈیو۔ ایچ۔ انڈیا ایٹ ہی ڈیئر آن کبر صفحہ 56-55۔
- 4- دی دیوگ آف ایلف۔ ہائی ساڈڈ آن لیل آف دی ایسٹ انڈیا جلد دوم حتمی (د) اکو ہٹ سوسائٹی پریس 1949ء۔
- 5- ہاکوشن کرشیل ایشنس بی بی انگریز انڈیا (1767ء - 1600ء) صفحہ 81-279۔

- 6- پاورکنس ٹریڈ آن ایسٹرن صفحہ 50
- 7- مکی اکنامک ہسٹری صفحہ 124۔
- 8- بالکرش کرشیل ریٹیشنس اولی سٹ صفحہ 308۔
- 9- خلاصہ 1950ء میں انڈین اکنامکس (انڈیا بورڈ 1929ء) صفحہ 57-56۔
- 10- ایضاً صفحہ 57
- 11- ایضاً۔
- 12- بالکرش کرشیل ریٹیشنس اولی سٹ صفحہ 308۔
- 13- یہ شکایت کہ ہندوستان دنیا کے سونے کی سپلائی کو جمع کرتا ہے اتنا ہی پرانی ہے جیسا کہ "چینی" (ہندوستان نیچرل جلد 6 صفحہ 26) قدیم مسلمان مورخین شل شہاب الدین نے اس کا نقشہ یا ستار ایسٹ انڈیا ڈاؤن ہسٹری آف انڈیا جلد 3 صفحہ 563) برسر شکایت کرتا ہے کہ یہ بات انداز میں کی جاسکتی ہے کہ سونا اور چاندی دنیا کے تمام حصوں میں حرکت کرنے کے بعد ہندوستان میں آتے ہیں تو وہ ان کو کھالینا ہے وہ یہیں غائب ہو جاتے ہیں (ٹریوس اولی سٹ صفحہ 202) ڈاکٹر پرہار۔
- 14- وایج آف پریارڈ جلد 2 پارٹ 1 صفحہ 247۔
- 15- پنڈت مدن موہن مالویہ نے اپنی اختلاقی، نوٹ میں جو انھوں نے انڈیا ایٹھ سٹرل کیشن کے رپورٹ پر دیا تھا اس کا جواب دیا ہے۔ 16-1918ء
- 16- مود لینڈ انڈیا ایسپورٹ آف کاشمیر گڈس ان دی سوئیٹھ نیچری انڈیا جرنل آن اکنامکس جلد 4۔
- 17- تریا ترا کارڈمنڈل صفحہ 176، بوالہ برج موہن انڈیا ایٹھ اکنامکس لائف صفحہ 55-54۔
- 18- دیکھو برٹس ٹراین اولی سٹ صفحہ 59۔
- 19- ایضاً صفحہ 61-60۔
- 20- فرائنڈ ڈاکٹر جہان-ایز اکاڈنٹ آف انڈیا اینڈ بریشیا جلد اول صفحہ 302۔
- 21- ریکارڈ رپورٹ مئی 1916ء میں یہ مصافحان تحریر ہے کہ نیپے اور کسری کثیر تعداد میں ساحلی شہروں میں تجارت میں حصہ لینے کے لیے چلے آ رہے تھے۔ آنگرہ-دہلی اور دوسرے مقامات سے۔ پشور ولیم سن نے جس نے رپورٹ لکھی ہے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ اگر پرنگائیوں کو بھگا دیا جائے تو نیپے جو عظیم اور طاقت ور ہیں وہ ڈچ کو کثیر مقدار میں نیل فراہم کر دیں گے۔
- 22- میڈیکل ڈی-آر-آری جی آف دی مائرڈ انڈین برنس کلاس صفحہ 1۔
- 23- ایٹھ ایس-سی-ہیز نوی فرینچ مین ان بنگال صفحہ 84۔
- 24- ڈاٹا-کے-ایل-رپورٹ آن دی رائز آف پھائزر 1914ء صفحہ 70-69۔

25- ۵ خطہ ہوسپیول سے فارغان اسپاٹ صفحہ 386

25- ضلع انگرہ میں ادا سنگ زریب کے جہد میں باؤں کے مقام پر سفید چینی تیار ہوتی جالوں کے قریب کاپی کی مشہور تھکانا ذکر ہے۔ ۱۰ چان دکن میں شکر تیار کیے جانے کا ذکر کرتا ہے۔

26- ایٹ - سی۔ اے فیمن رپورٹ آف میسور P-18 ایٹ ریڈرکس (صفحہ 8)۔ گزشتہ زمانوں میں قحط کا مقابلہ اسی طرح کیا جاتا ہے کہ ایک جنس بنام اگنی زبجری زمین کے اندر کے ترخاؤں میں رکھی جاتی تھی اور کسی کے مذہب میں نکالی جاتی تھی کیونکہ یہ جنس 50-40 سال تک ٹھیک ٹھاکہ رہتی تھی۔

27- راس۔ ڈی لینڈ آف فاڈر رپورٹس اینڈ سندھ صفحہ 118۔ راس کہتا ہے کہ درہان زانوں میں جب خد کی مانگ نہیں ہوتی ہے تو یہ دس فیٹ گہرے فاروں میں زمین کے اندر رکھ کر اوپر سے مٹی کا پلاستر کر دیا جاتا ہے خد اس طرح میں سال تک رکھا جاسکتا ہے جب یہ کھولا جاتا ہے اور اسے ہوا لگتی ہے تو دیکھا جاتا ہے۔ کہ یہ بالکل ٹھیک اور کھلنے کے قابل ہے۔
28- دیکھیے مورلینڈ فرام اکبر ٹو اورنگ زریب صفحہ 212 -

29- ایٹنا صفحہ 210 -

30- سنٹر انٹیلیجنس ورک اینڈ ایڈمنسٹریشن ڈی انڈیا آف دی کونسل۔ 1888 میں لارڈ ڈفرن نے ایک مکمل تحقیقات کا حکم دیا۔ اس تحقیقات کی رپورٹ جو شائع نہیں ہوئی 980 پیجے ہوئے صفحات پر مشتمل ہے اور ان سے عام طور پر اس دئے کی تصدیق ہوتی ہے جو ہنڈ اور لیٹلے نے ظاہر کی ہیں۔ رقیبتیں پر دو سبڈنگ آف دی گورنمنٹ آف انڈیا دسمبر 1888ء نمبر 39۔
31- ۵ خطہ ہو مدر اس کرشچین کاٹ میگزین اکتوبر 1887ء صفحہ 251 کوڈن مدر اس جو رڈ آف ریونیو پرومیدنگز نمبر 184۔ 27 اپریل 1888ء

32- اکبر کے زمانہ میں ایک روپیہ۔ برابر تھا 80-90 پیسے کے جہانگیر کے زمانہ میں ایک روپیہ 45-55 پیسے کے برابر تھا۔
33- آدم سمتہ دلیل دیتا ہے مزدور کی جرت بڑھتی ہے یا قائم رہتی ہے گھٹتی ہے اسی اعتبار سے جس اعتبار سے کہ قوی آمدنی گنتی قائم رہتی ہے اسٹارھویں اور انیسویں صدی ہندوستان میں زوال کے عہد میں اس لیے یہ قدرتی بات ہے کہ اسی زمانہ میں مونسول کو اپنے معیار حیات میں زوال سے دوچار ہونا پڑا۔ (دلہ آف نیشنلس بک نمبر 1 باب 8 ڈان 8 نمبر می ایڈیشن صفحہ 72-73)
34- این اکاؤنٹ آف دی لائف ایٹ انگرہ (1826ء) جس کا مورلینڈ فرام اکبر ٹو اورنگ زریب میں قوال دیا ہے صفحہ 199 -

35- فرانک جان۔ اے نیو اکاؤنٹ آف ایسٹ انڈیا اینڈ پریشیا جلد اول (ایڈیٹ بائی ولیم کروکس لندن 1889ء)

صفحہ 345 -

36- بکری کنائنکس ہسٹری اولی سٹ صفحہ 60 -

37۔ ملاحظہ ہو میڈیا انڈیا ویڈیو آف اکبر۔

38۔ ایضاً۔

39۔ ایضاً۔

40۔ ملاحظہ ہو مگھن فرام اکبر تو اورنگ زیب صفحہ 199۔

41۔ ٹی سوڈس آف ریشیس مارکولس 24-3-1623ء جلد اول صفحہ 64۔

42۔ ایضاً۔

43۔ ایضاً۔ اس کا تحفظ جو ایک ملک میں ضروری ہے وہ دوسری جگہ ضروری نہیں ہو سکتا ہے۔

44۔ اہر ہندوستان کا ایک مزدور پوری قوت سے صرف اپنے بدن کو چھپانے بھر کے کپڑے کی مزدوری لے کر کام کر سکتا

ہے اس کا پیشہ جو دس میں ایک مزدور کو موت کے چنگل سے نہیں بچا سکتا۔ مارلسن۔ این۔ اے آرم کاٹا ٹریڈر صفحہ 68

45۔ برنر۔ ایف، ٹریڈس ادیٹس پراپی صفحہ 71-65۔

پانچواں باب

کلچرل زندگی — تعلیم فن اور ادب

اٹھارہویں صدی کے حالات کا تجزیہ اس وقت تک مکمل نہیں ہو سکتا جب تک کہ ان خیالات کے چولہا کا ذکر نہ کیا جائے جو ان زمانوں میں چالو تھے۔ کس طرح خیالات سیاسی تبدیلیوں کو لاتے ہیں اور کہاں تک خیالات ہدایت خود زندگی کے ملای حالات کا نتیجہ ہوتے ہیں یا ایسے مسائل ہیں جن کو ایک دوسرے سے الگ کرنا دشوار ہے۔ بہر حال یہ تو آسانی سے فرض کیا جاسکتا ہے کہ دونوں ایک دوسرے سے گتے ہوئے ہیں اور یہ بھی بطور حقیقت مانا جاسکتا ہے کہ تاریخ کی سمجھ بوجھ دونوں ہی کے مطالعہ سے نشوونما پا سکتی ہے۔

ہاتھ ہے کہ ہر ملک کی تاریخ نے ایک مختلف راہ اختیار کی ہے۔ کچھ ملک ایسے ہیں جو دوسرے ملکوں کے مقابلے میں متعدد دورانیہ سیاسی تبدیلیوں کا شکار رہے ہیں اور کچھ دوسرے ملکوں کے معاملہ میں زندگی زیادہ بھوار طریقہ پر چلتی رہی ہے۔ یورپ میں اعلیٰ مقدم الذکر نمونہ کا ہے اور انگلستان کو خزانہ کریموں کا۔ اہم قدم کہ میں اعلیٰ نے ابھر کر عظمت حاصل کی جو سات سو سال تک قائم رہی۔ اس کے بعد تیزی سے اس میں زوال پایا اور اس کے غیر متقدم مقام نے فتح کر لیا اور روند ڈالا۔ اس سرزمین پر دوبارہ ایک تہذیب ابھری جو فطرتاً ثانیہ کے رد میں برگ بھار گئی۔ لیکن پھر اسے فرائض کے حملہ آور نے آکر اکھاڑ پھینکا۔ اس کے بعد ایک وقفہ گزرا جس کا سلسلہ جس سے اٹلی پھر ابرار اور میزنی کی دور اور گر بالائی جیسے بزرگوں مدد چولہا اور سپاہیوں کی کوشش کے نتیجہ میں پھر ارفع مقام حاصل کیا۔

انگلستان پھر کی یکسانیت کی ایک تانگ شال پیش کرتا ہے۔ تاریخ فتح کے بعد سے اس کا ارتقاء مسلسل با کسی بیرونی حملے کی مدافعت کے جاری رہا۔

ہندوستانی فکر اور کلچر

ہندوستان کی تاریخ انگلستان کے بجائے اٹلی کے نمونہ کی پیروی نظر آتی ہے البتہ دونوں میں فرق ہے۔

اٹلی میں سوسائٹی اور سیاست دان پھر سب کے سب انقلابی تبدیلیوں میں ملوث رہے ہیں۔ اس کے برعکس ہندوستان میں جو تبدیلیاں آئیں وہ انتہا پسندانہ تھیں اور انہوں نے صرف حکمرانوں کو متاثر کیا۔ ہندوستان کی فتح نے لکھنؤ و نسق میں جو تبدیلیاں پیدا کیں وہ محض سطحی تھیں۔ سوسائٹی کا غیر غیر تبدیل ہونے سے مذاہب اور نئی زبانیں، پرانے مذاہب اور مقامی زبانوں میں محض اضافہ تھے ہندو اور مسلم پھر میں ایک قابل لحاظ یکسانیت قائم رہی ان کے اپنے طبقے کے لوگوں نے اپنی اپنی پرانی روایات کی پیروی کرنا جاری رکھا۔ عقائد، طبقہ، مذہب اور سنسلا اور کلاسیکی زبانوں کی استعمال میں۔

لیکن ہر حال یہ عام اظہار خیال ہے جو تفصیل اور ترمیم کا محتاج ہے۔ اولاً جسے ہندو مسلم پھر کہتے ہیں ان میں سے کوئی بھی اپنے طور طریقوں میں گنجلک نہیں تھا یعنی ان دونوں میں سے کوئی بھی ایک ہی طرز کا مکمل اور سادہ اپنی علامہ انفرادیت رکھنے والا نہ تھا۔ ہندو سوسائٹی سالم مذہبی یہ بہت سے مختلف النوع انسانوں کی بے پروا مجموعہ تھی جن کا پھر ایک دوسرے سے کافی مختلف تھا۔ مختلف علاقوں میں مختلف زبانیں بھیتیں گذشتہ زمانہ میں جب کہ تعلیم چند اونچی ذات کے ہندوؤں تک محدود تھی اوپر کے درجہ کے لوگ آدمیوں کا پھر اکثریت کے پھر سے جن کا ایک بڑا حصہ جہالت، توہم پرستی اور افلاس میں ڈوبا ہوا تھا قطعی مختلف تھا۔ اس کے علاوہ مختلف قوانین حیثیت کی درجہ داری ترتیب پیشا اور دولت میں اختلافات تھے اور یہ اختلافات متوسط طبقوں اور غریبوں میں بھی تھے۔ ہندو مذہب اس طرح عقائد اور اعمال کا ایسا پتھر مالا پیش کرتا تھا جس کے ٹکڑے ایک طرف فلسفے کے عظیم حقائق سے ملتے تھے تو دوسری جانب بدترین قسم کی توہم پرستی کے طور پر لٹھوں سے۔

مسلمانوں میں جو اختلافات تھے وہ اتنے تیز اور جامد نہ تھے جتنے کہ ہندوؤں میں تھے۔ مگر ان میں اونچے اور نیچے طبقے یعنی شریف اور اخلاف یعنی رذیل تھے شریف وہ جو حکمران طبقہ تھا اور ماہرین فن سپہ گری اہل دانش اور علما پرشتیں تھا اور دوسرے رذیل کہتے وہ پچھلے طبقے کے لوگ جو ایسے پیشے اختیار کیے ہوئے تھے جو احاطہ طبقہ کی شان کے خلاف تھے۔ مسلمانوں کے ہر طبقہ میں مختلف تعداد میں ایسے لوگ تھے جو اپنا مذہب ترک کر کے اسلام میں داخل ہوئے تھے۔ جن کی عاداتیں جن کے رسم و رواج اور جن کا طریقہ رہائش اور جن کے معتقدات تقریباً وہی تھے جو اس گروہ کے تھے جہاں سے وہ آئے تھے۔ مسلمان ملکوں سے جو لوگ تازہ ہندوستان آئے تھے ان کا اور ایک دو پشت تک ان کے خاندان کا پھر بنے مسلمانوں اور کچھ خاندانوں سے مختلف ہوتا تھا اس بات کو یاد رکھنا چاہیے کہ اورنگ کی موت تک تارکین وطن کے قافلے مسلسل دنیا کی موجوں کی طرح چلے آ رہے تھے۔ ان لوگوں میں اہل دانش بھی تھے توارک کے دینی بھی اور اہل اخلاف ان اور ماورائے دریائے آکسس (روسی آہودریا) کے تیار بھی۔ یہ تارکین وطن سلطنت اعلیٰ کی خدمت

اور شان و شوکت سے متاثر ہو کر اھدیہ بھی کر کرکھ خدمت اور دولت کمانے کے مواقع فراہم ہیں یہاں تک تھے۔
انی لوگوں نے سب کے ایک دوسرے میں جذب ہونے اور متحد ہونے کی طاقتوں کو کمزور کیا۔

لیکن پھر بھی صدیوں کے باہمی میل جول کا لازمی نتیجہ جو ہوتا تھا وہ ہو کر مدہ پندھو میں مدی سے
شروع ہو کر ہندو معلمین شل کیراھڑانک نے ہندو اور مسلمانوں کے افتراق کو کم کر کے دونوں میں یکسا
پیدا کرنے کی کوشش کی۔ مسلم صوفی اور درویش خاص کردہ لوگ جو ابھی عربی کی تعلیمات کے پیرو تھے وید آ
نظم اور لوگ کے عملی طریقوں سے دل چسپی لینے لگے اور ان سے متاثر ہوئے ہندو اور مسلمان معتقدین نے
موجودہ ہندوستانی زبانوں اور ان کے ادب کے نشو و نما میں حصہ لیا۔ فن کاروں نے عمارت کی تعمیر مصوری اور
موسیقی کے نئے اسلوبوں کو ترقی دیا۔ جن میں اسلامی عناصر کو ہندوستانی اجزا میں جمع کیا گیا تھا لیکن اصل
مذاہب جو عبادت کی بنیاد پر قائم کیے گئے تھے انھوں نے متوسط طبقہ کو اپنی جانب راغب کیا۔ اگرچہ اونچے
اور پچھلے طبقوں کے بھی بہت سے لوگ اس کی کشش میں آئے فن اور علم و ادب کی سرپرستی بادشاہ اور اہل
اور تعلقدار ان کرتے تھے یہ لوگ اہل دانش سے ہندوستانی تعانیف کا ترجمہ فارسی میں اور فارسی کی تعانیف
کا ہندوستانی زبانوں میں کراتے تھے اور ماہرین فن کو جو ان کے دیباہوں سے متعلق تھے ترغیب دیتے تھے۔
کروہ مشترکہ اسلوب میں تعمیرات کے کام کو ابھار دیں۔

ہندو بھگتی کا نقطہ فکر تمام ہندوستان میں پھیل گیا اور بھگتی کے مفید سے اپنے ملحد اور اذالہات اور
ذاتی دونوں شکلوں میں عوام کے دماغوں پر قبضہ چالیا۔ اگرچہ اس کے عقیدت مندوں کی تعداد کا صحیح صحیح
پتہ لگانا ناممکن ہے لیکن یہ بات حقیقت سے بہت دور نہ ہوگی اگر کہا جائے کہ سوسائٹی کی متوسط سطح پر جس میں
تجار، اہل فن، کارکن اور کاشت کار شامل ہیں یہ سب سے زیادہ غالب تھی۔

اسی طرح تصوف نے بھی بہت وسعت حاصل کی اور نیچے جتنے کاہر مسلمان اپنے اوپر یہ لازم سمجھتا تھا
کہ وہ تصوف کے کسی ایک طریقہ کو اختیار کر کے ایک پیر کی تلاش کرے تاکہ وہ اس کو تصوف کی راہ میں رہنمائی
کا کام کرے۔ تصوف کے بہت سے طریقوں میں چشتیہ جس کے بانی خواجہ معین الدین تھے سب سے زیادہ
ہر دھرم پر تھا۔ اور اپنے روحانی تصورات اور مافیاد طرز عمل میں ہندو فلسفہ بھگتی کے بہت قریب تھا۔
دونوں اپنے عقائد کی بنیاد اس اصول پر رکھتے تھے کہ ایک خدا کا وجود ہے باقی اس عالم کا کوئی وجود نہیں یعنی
حقیقہ ادویتا یا وحدت الوجود اور دونوں کے ضبط نفس اور تزکیہ نفس کے طریقہ عمل ایک ہی طرح کے
تھے (یوگ اور 226) دونوں کا نظریہ یہ تھا کہ موسیقی اور مہربان روحانی حالت یعنی استغراق
اور خفائی اللہ کے حصول میں مددگار ہوتے ہیں۔ مسلمان اہل دانش اور علماء و شریعت (قانون) اور طریقہ

قصوف دونوں کا مطالعہ کرتے تھے اسی طرح ہندو دانشور دھرم شاستر اور ویدانت دونوں کا مطالعہ کرتے تھے۔

ہندوؤں اور مسلمانوں دونوں کے اعلیٰ تعلیم یافتہ لوگوں میں سطحی طور پر تین نقطہ خیال رکھنے والے لوگ تھے۔ ایک طبقہ تو روایات کی پیروی کرنے والوں کا تھا یعنی قدامت پرست لوگ جو کتب مقدسہ کی تعلیمات کے سختی کے ساتھ لغوی معنی اور جاحیل و جنت احکام مذہبی کے سامنے جو بندیۃ الہام آئے ہیں سر تسلیم خم کرنا پر اصرار کرتے تھے وہ احکام اور مسائل پر عقلی بحث کرنے کی مذمت کرتے تھے اور مطالبہ کرتے تھے کہ جو حکم ہے اس کی مکمل اطاعت کی جائے۔ چونکہ یہ لوگ احکام کے الفاظ کی سختی سے پابندی کرتے تھے اور عقل و دلائل و مباحث کو ناقابل اعتماد مانتے تھے اس لیے ان کا نام ملانے والا ہر چکیا تھا۔ احکام مذہبی کے مطابق جو کتب مقدسہ میں محفوظ تھے عمل کرنے پر اصرار کرنے کی وجہ سے ان کا شمار اس صنف میں ہو سکتا ہے جو لوگ یہ ملتے ہیں کہ عمل ہی حق ہے۔

دوسرے نقطہ فکر کے ماننے والوں کے گروہ ہیں وہ لوگ شامل تھے جو ظاہری عبادت کے طریقوں اور جگہ بوجھ و احوال اور فرائض کے احکام کی تعمیل کرنے پر چسپی چسپ ہوتے تھے ان کے نزدیک مذہب کی روح خدا اور انسان سے محبت حقیقتہً المتعلقانِ اعلا وارفع ہستی کی عبادت اپنے کو کامل بنانے کی تلاش اپنے نفس پر غلبہ اور قور باطن حاصل کرنے میں ہے ان کا نقطہ نظر یہ تھا کہ عقیدہ حق ہے۔

تیسرا نقطہ نظر ان لوگوں کا تھا جو ان کے درمیان جو طبع حائل تھی اس کو پاٹ دینا چاہتے تھے وہ قانون کے مطالبات اور محبت کے تقاضوں میں ہم آہنگی لانے کے خواہاں تھے۔ مذہبی احکام کو عقل و دلائل سے مبنی بر حق قرار دیتے اور اپنے مذہب کے بنیادی اصولوں کو ترک کیے بغیر عدم رد اداری کو رد کرتے تھے۔

مغل بادشاہوں میں اکبر دوسرے نقطہ نظر کا جہانگیر اور شاہ جہاں تیسرے اور اورنگ زیب پہلے نقطہ نظر کا حامی تھا۔ دادا شکوہ جس نے "اوپنشد" کا ترجمہ کیا تھا دوسرے اسکول کا سب سے نمایاں طہر دار تھا۔ شاہ ولی اللہ تیسرے طبقہ کے اور شیخ احمد سرہندی پہلے طبقہ کے اسی طرح ممتاز رہنا تھے۔

دادا شکوہ دادا شاہ بدخشاہی کا مرید تھا جو مشہور صوفی میاں میر قادری (وفات 1635ء) کے شاگرد تھے جس نقطہ نظر کی یہ لوگ حمایت کرتے تھے وہ استاد اعظم ابن عربی (1165ء تا 1240ء) کے تعلیمات کی صدائے بازگشت تھی جنہوں نے اسلامی تصوف پر سب سے بلند بالا اثر ڈالا ہے مذہبی قوانین کے معاملہ

میں اہل عربی ظاہرین کے نقطہ نظر کی پیروی کرتے تھے جو متبع قوانین طبع کی کتاب پرستی اور اولیٰ علم کو ناپسند کرتے تھے اور انظار مجہودیت کے لیے منطقی طریقوں کو ترجیح دیتے تھے۔ احکام کے معاملات میں انھوں نے تقلید کو مٹانے سے انکار کر دیا اور انسان کو صراط مستقیم پر ہدایت پانے کے لیے اپنے باطنی نور پر اپنا عقیدہ ثبت کیا۔ وہ خداوند تعالیٰ کی وحدت کے وجوب یعنی وحدت الوجود پر اعتقاد رکھتے تھے یعنی خدا جو ہر قسم کی صفات تخصیص اور تعلق سے مبرا ہے۔ اس کا یہ پختہ خیال تھا کہ کائنات زمان و مکان اور سبب و مسبب سبب منظر ہر قدرت سے متعلق ہیں یعنی صرف ایک حقیقتہ المتعلق کے ظہور کا کرشمہ انسان میں حق اور دنیا میں آنے جانے والی ناپائنداری دونوں آکر ملتے ہیں اور اس کے امداد الوہیت کا جو جو ہر ہے اور جو متاثر ہوا نیوالی طاقتوں سے چھپا ہوا ہے وہ ہستی برحق کا علم حاصل کرنے کی جدوجہد کرتا ہے اہل عربی وحدت ادیان کے قائل تھے خدا ان کا خیال تھا کہ تمام مذاہب کے عقائد نسبتاً صحیح ہیں انھوں نے بتلایا کہ قرآن کی تعلیم ہے کہ ”جدھر بھی تم گھومو اور جدھر بھی تمہارا منہ ہے بس وہی اللہ برحق ہے“۔ انھوں نے کہا کہ میرا طلب جہاد کے تمام طریقوں کو قبول کرتا ہے یہ ایک کامیادان ہے یعنی محبت کرنے کے لیے اشیاء عیسائی راہبوں کے رہنے کا مکان، بتوں کا مندر، حاجیوں کا کعبہ، یہودی قوانین اور قرآن کے قوانین کا دستاویز ہے۔ میں محبت کے مذہب کا پیرو ہوں محبت کا ادنا شا جدھر بھی مجھے لے جائے وہی میرا مذہب ہے اور میرا ایمان محبت ہے۔²

ان کے عقیدہ کے مطابق ایک بزرگ انسان (یعنی ولی) جس نے یہ حسین نظر حاصل کر لی وہ نبی سے افضل ہے۔ اور اللہ کے اپنی یعنی رسول سے بھی افضل ہے کیونکہ ولی الوہیت کی صفات حاصل کر لیتا ہے اور ولایت دائمی اور لافانی ہے اس لیے تصوف کا راستہ جو اس متول تک لے جاتا ہے وہ قانون سے لاپرواہ ہے۔

دارشکوہ کے پیر ملا شاہ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اصل عقیدہ اور ظاہری عبادت میں امتیاز کرنے کے لیے انھوں نے کہا کہ ”اے وہ لوگو جو حق پر عقیدہ رکھتے ہو رسمی عبادت (یعنی نماز) کے قریب مت جاؤ جب کہ تم نشہ (سکر) کی حالت میں ہو یا مستی کی حالت میں ہو۔ کچھ حدود کے ماتحت حالت مستی نماز کی ادائیگی سے بلند بالا چیز ہے۔ کیونکہ اگر مستی دنیوی اور معصیت کے اعراض کے لیے ہے تو نماز منع کی گئی ہے تاکہ نماز ناپاک نہ ہو جائے اور یہ ایک طریقہ نماز کے اعراض کا ہے لیکن اگر مستی سماوی ہے تو اس حالت میں بھی نماز منع ہے کیونکہ ایسی حالت میں مستی کو اعراض دیا گیا ہے جب نماز ہی چلے جاتے ہیں اور نماز کی چٹائی اٹھالی جاتی ہے تو پھر کون نماز پڑھتا ہے۔“³

داراشکوہ نے ان تعلیم کی اشاعت اپنی تصنیفات کے ذریعہ کی جن میں مجمع البحرین (دولت مندوں کا مصلح) اور سر اکبر (یعنی سر عظیم - جو پندرہویں صدی کا توحید ہے) بہت زیادہ مشہور ہیں۔ ابن عربی اور داراشکوہ دونوں کو ان کے ہم مذہبوں کے ایک عامی طبقہ نے کافر قرار دیا اور داراشکوہ کو اپنے عقائد کے لیے اپنی جان گنوا بی پڑی۔ داراشکوہ کی شکست اور ان کے قتل سے ان کے نقطہ نظر کو بسا بکسر مٹا لگا۔ حکمران بادشاہ کی مخالفت اور اورنگ زیب کی موت کے بعد خلفشار کا جو زماں آیا وہ ایک ایسے سنجیدہ منطقی عقیدے اور وسیع النظر واداری کے لیے موزوں نہ تھا اس لیے داراشکوہ کے خیالات صرف بعض بعض افراد کی زندگیوں میں اثر انداز ہوئے یا شعر کے کلام میں ظاہر ہوتے تھے۔

تصوف کے آزادانہ نقطہ فکر کے سب سے بڑے انکاری ماوراء النہال شیخ احمد سرہندی تھے جو اس سے کسی طرح کی صلہ پر تیار نہ تھے۔ ان کی تعلیمات کا سلسلہ ابن تیمیہ (1263-1328) سے تار بنی طور پر ملتا ہے جو دمشق میں حنبلی قانون کے پروفیسر تھے۔ ابن تیمیہ ایک عالم محدث اور تابع روایات تھے جو نئی باتوں (بدعات) کی مذمت کرتے تھے۔ وہ مذہب تشبیہ کے ماہر تھے اور قرآن کی تفسیر اس کے ظاہری الفاظ کے لغوی معنی سے کرتے تھے وہ ایک افسر تھے جو فلسفہ یونان کی تردید کرتے اور فرماتے تھے کہ یہ کفر کی جانب رہنمائی کرتا ہے۔

شیخ احمد سرہندی (پیدائش 1536ء وفات 1624ء) جن کو امام ابن تیمیہ کا مباحثہ کا ایک طرح سے وراثت ملا تھا وہ دو چیزوں پر حد سے زیادہ زور دیتے تھے (۱) قانون احکام اور احادیث کی مکمل اتباع (اتباع سنت) (۲) نئی باتوں سے دور رہنا (رفع بدعت) عقائد کے معاملات میں عقل کی دخل اندازی کو وہ منع کرتے تھے اور ان کی رائے یہ تھی کہ ”مگر دلائل کافی ہوتے تو بڑے بڑے فلسفی جنہوں نے عقل کو اپنا رہنما قرار دیا تھا وہ غلطی کے کھوٹے برتن میں دگرے ہوتے۔ ان کو خداوند تعالیٰ کی شافی برائی کا عرفان دوسروں سے زیادہ ہوا ہوتا۔ لیکن جہاں تک انسان کی تعمیری فطرت کا سوال ہے اس کے اور مہتمم باشندان مالک الملک کی صفات کے بارے میں وہ سب سے زیادہ ناواقف ہیں“۔ ان کی مقبوری (اصول موضوعہ) یہ تھی کہ ”جس طرح دلائل کے طریقے حیات سے ماوراء ہیں اس لیے جس کا بھی پتہ حیات انسانی سے نہیں لگتا اس کو عقل سے معلوم کر لیا جاتا ہے اسی طرح علم باطن کا طریقہ عقل کے طریقوں سے ماوراء ہے کیونکہ جو کچھ بھی عقل سے معلوم نہیں کیا جاسکتا ہے وہ الہام ربانی کے ذریعہ معلوم کیا جاسکتا ہے۔ اور جو کچھ بھی عقل کی بنیاد پر عبادت کے تصور کے ماوراء ہو کر حقیقت الہیہ کا ادراک و ظہار دکر کے تو وہ الہام ربانی کے طریقے کا انکار ہوگا“۔ ان کے نزدیک کچھ کوئی بھی سمجھتا

ہے کہ وہ فلسفی ہے تو مزدور و شیطاں کا ساتھی ہوگا۔ اس لیے گھائے اور ٹوٹے میں رہے گا اور مایوس ہوگا اور اس کا عقیدہ تھا کہ ”خدا اپنا پیغام پیغمبروں کے ذریعہ اپنی ذات اور صفات کے واسطے میں اور اعمال کے واسطے میں بھی کر گیا اس کی مرضی کے مطابق ہے اور کیا اس کی مرضی کے خلاف ہے بھیجتا ہے وہ عزائی کے اس قول کے موید تھے جو انھوں نے اپنی تصنیف ”المنقذ من الضلال“ میں لکھا ہے یعنی یہ کہ فلسفییوں نے ادویہ اور ستاروں کا علم پیغمبروں کے معیضوں کے اوراق سے اخذ کیا ہے۔ اور پھر اور اطلاق مونیوں سے سیکھا ہے (جو ہمیشہ پیغمبروں کے متبع رہے ہیں)۔

چونکہ پیغمبر احکام الہیہ لانے کا وسیلہ ہیں اس لیے پیغمبر کی اطاعت میں خدا کی اطاعت کے مترادف ہے اس لیے پہلے مومن کا فرض ہے کہ وہ خیال الفاظ اور عمل میں پیغمبر کے احکام اور اعمال کی اتباع کرے۔ ایک مسلمان کے لیے اس سے سر مو اعراض جائز نہیں ہے۔ شیخ اچھی اور بری نئی باتوں یعنی بدعت حسنا و بدعت سیئہ میں جیسا کہ بعض علما کا خیال ہے امتیاز نہیں کرتے تھے۔ وہ یہ سوال کرتے تھے کہ اگر ہر نئی چیز بدعت ہے تو کیسے کوئی نئی چیز اچھی یا مناسب ہو سکتی ہے کیونکہ روایات (یعنی حدیث یا اقوال پیغمبر کے مطابق ہر نئی چیز بلا کسی استثنائے قانون اور احکام ربانی کو منسوخ کرتی ہے اس لیے ہر نئی چیز خراب و ضلالت کا ہے۔“

شیخ احمد نے بدعت کی جو مذمت کی وہ ہمہ گیر تھی اور اس میں کسی استثنائے گنجائش نہ تھی۔ رشید ازم کو بھی ایک ایسی بدعت قرار دیا گیا جو کھڑے کبھی بدعت ہے۔ اس لیے یہ ضروری ہے کہ شیعوں سے کوئی میل جول نہ رکھا جائے۔ ایک خط بنام شیخ فرید میں وہ قریب فرماتے ہیں کہ ”یہ قطعی ہے کہ ایک بدعتی سے میل جول رکھنے کی بدامنی ایک کافر سے میل جول رکھنے کے ضیق سے بدتر ہے۔ بدترین قسم کے بدعتی وہ لوگ ہیں جو رسول اللہ کے صحابہوں سے نفرت رکھتے ہیں اور خود قرآن عظیم ان کو کافر قرار دیتا ہے۔“

انھوں نے ایک کتاب ”ردود الفتن“ کے نام سے لکھی تھی جس میں شیعوں کے اس عقیدہ کی تردید کی ہے کہ حضرت علی رسول اللہ کے دوسرے اصحاب سے افضل تھے۔ انھوں نے لگنے اور تاپنے (یعنی رقص و سماع) کو ناجائز قرار دیا ہے۔ بڑے معاملات میں اسی طرح جس طرح چھوٹے معاملات میں انھوں نے سختی سے امتناع پر زور دیا مثلاً انھوں نے عامر کے اس قصہ کو جو باندھنے کے بعد چرچا جاتا ہے (یعنی شملہ بائیں طرف رکھنا ناجائز قرار دیا ہے کیونکہ یہ پیغمبر صاحب کے طریقہ کے خلاف ہے جو شملہ کو دونوں کندھوں کے بیچ میں رکھتے تھے۔ شیخ احمد ہندوؤں کے سخت مخالف تھے ان کو وہ کافر قرار دیتے تھے ان کا خیال تھا کہ اللہ تعالیٰ کو کوئی چیز اس سے زیادہ ناپسند نہیں کہ ان کو ذلیل و خوار کیا جائے وہ ”جزیرہ کی مصلیٰ کو کھائے اور خدا تعالیٰ

منہ بولنے اور نفرت دلانے کا ایک وسیلہ تصور کرتے تھے۔

مسلمانوں نے ہندوؤں کے بہت سے مراسم اور طور طریق اپنائے تھے مثلاً شادی کے اور موت کے مراسم۔ مافوق الفطرت و سائنس کے سامنے جھکنے اور ان سے مدد مانگنے کے طریقے۔ ذات پات کی طریق ادیب گڈ اور شادی بیوگان سے نفرت۔ شیخ احمد نے ان سب کو قطعی ناجائز اور رد کرنے کے لائق قرار دیا۔ ان کی خواہش تھی کہ مسلمان پیغمبر اسلام کے زمانہ کے عربوں کی طرح زندگی گزاریں اور ہندوستان کی عظیم تہذیب و تمدن کی جڑیں آبادی کے طور و طرز کو اپنے اندر شامل کرنے سے گریز کریں۔

جہاں تک تصوف کا تعلق ہے ان کو تصوف کے تمام نمایاں سلسلوں سے روشناس رہیت لکھا گیا تھا۔ لیکن انھوں نے نقش بندی طریقہ کو ترجیح دی کیونکہ یہ سلسلہ جزئیات تک میں احکام مذہبی و شرعی کی تہلج کو تصوف کے طریقوں اور عرفان سے بہتر قرار دیتا تھا۔ وہ مومنین کے اس دعوے کی سختی سے تائید کرتے تھے کہ ایک روشن غیر کامل فقیر (یعنی ولی) پیغمبر نبی اسے اعلیٰ منصب پر فائز ہوتا ہے۔

اسی طرح انھوں نے وحیدی وحدت یعنی یہ عقیدہ کہ مادہ اور روح کی تفریق غلط ہے یہ دونوں ایک ہیں (وحدت الوجود) کے اصولوں کو رد کیا اور اس کے بجائے انھوں نے صفات میں وحدت (وحدۃ المشیخ) کی عام تبلیغ کی۔

مختصر یہ کہ ان کا خیال یہ تھا کہ قرآن اور حدیث کے ذریعہ جب کہ علمائے حق نے ان کی تفسیر کی ہے اپنے عقائد کو پاک کرنا شروع کے احکام کی سختی سے پابندی اور تمام بدعات کا ترک یہ اسلام کے بنیادی اصول ہیں اور ہر مسلمان کا فرضِ اولین ہے کہ وہ ان کی مکمل پیروی کرے۔

شیخ احمد سرہندی اپنے بلند پیغام کا بہت احساس نہ رکھتے تھے انھوں نے بہت سے ممتاز لوگوں اور مغل امرا کے ذی اثر حضرات سے جو مختلف شعبہ ہائے زندگی سے تعلق رکھتے تھے کثرت سے خط و کتابت کی اور ان کے اندر اپنے خیالات پھیلانے کی ہر ممکن کوشش کی۔ جن لوگوں کو انھوں نے مکتوبات لکھے ان میں خاں خانان، سکندر خاں لودی، مہابت خاں، خاں اعظم، مرتضیٰ خاں، شیخ فرید خان، خاں جہاں، قلیع خاں، صدر خاں، لالہ بیگ اور ان کے علاوہ قریب پانچ سو ممتاز لوگ شامل ہیں۔ انھوں نے اپنے مبلغ ہر شہر میں بھیجے اور نگرانی رکھتے تھے کہ یہ لوگ اپنے فرائض پوری اہمیت سے ادا کریں۔

شیخ احمد کا یہ یقین تھا کہ ”ان کو صرف اس لیے نہیں پیدا کیا گیا تھا کہ وہ مراۃ مستقیم کا راستہ دکھائیں اور حق کی تکمیل کریں بلکہ کچھ اور غرض کے لیے اور کسی اور منصوبہ کے ماتحت“ انھوں نے کہا ”میں ابو بکر و عمر

کے منصب سے گھڑا اور ان سے بھی بلند ہوا^۸ انھوں نے دعوایا کہ ”وہ فقیر (ولایت) کا دروازہ کھلے دے اور تصوف کے طبقہ کے آخری پیر رہے“ مذہب اسلام کے دوسرے ہزار سال کے بدمذہبے اور گھڑا کو حبیب اللہ اذخیل اسکے رہبر تک عروج دینے والے۔ ان کے ان غیر معمولی دعوؤں پر مسلم حاکم کی توجہ مبذول ہوئی جنھوں نے جہانگیر سے شکایت کی۔ بادشاہ نے تحقیقات کرائی اور مقدمہ چلایا اور ان کو سزا دے کر گوالیار کے قلعہ میں بند کر دیا۔ جہاں خطرناک سیاسی بحرین بند تھے۔ بعد کو جہانگیر نرم ہوا اور کچھ دنوں اپنی فوج کے ساتھ زیر نگرانی رکھ کر رہا کر دیا۔

لیکن اس کارروائی کے باوجود جہانگیر اور شاہ جہاں کی ڈھیلی ڈھالی حکومت میں ان کا شن رتی کرتا گیا۔ ان کے صاحبزادے محمد معصوم نے زور شور سے تبلیغ (پروپیگنڈہ) شروع کی اور بیان کیا جاتا ہے کہ اورنگ زیب جو ان دنوں ملتان کا گورنر تھا ان کے مواعظ میں شریک ہو کر تاحمد معصوم نے حج بیت اللہ جاتے ہوئے پیشین گوئی کی تھی کہ تخت کی لڑائی میں اورنگ زیب فتنہ ہو گا اورنگ زیب جب شاہی افواج کے ساتھ سرواکی حیثیت سے بلخ کی سیم پر روانہ ہوا تو محمد معصوم نے اورنگ زیب کو ایک خط لکھا تھا جس میں مقدس جنگ (جہاد) کے فضائل بڑے شرح و بسط سے بیان کیے تھے انھوں نے لکھا کہ اگر ہم درویش لوگ جو دنیا سے کنارہ کش ہو چکے ہیں لذات دنیوی سے پرہیز کر س اور دنوے رکھیں تب بھی ہم جہاد کے احکام کے آخری اور سب سے پیچھے کی حد تک بھی نہیں پہنچ سکتے۔^۹ کیونکہ درویشوں میں جو نماز پڑھی جاتی ہے اس کا ثواب دس ہزار گنا ہے اور جو نماز حرم کعبہ میں پڑھی جائے اس کا ثواب ایک لاکھ گنا ہے۔^۹

محمد معصوم کے صاحبزادے شیخ سیف الدین (پیدائش ۱۵۴۹ ہجری مطابق ۱۶۳۹-۴۰) کو اورنگ زیب نے اپنا روحانی معلم اور رہنما قرار دیا۔ ان کے اثرات کے ماتحت شیخ احمد سرہندی کے خیالات کو عملی جامہ پہنایا گیا۔ سلطنت مغلیہ کے زوال میں ان خیالات کا عقد کچھ کم نہ تھا پھر بھی شیخ احمد سرہندی کے حمایتیوں کے نزدیک سلطنت اگرچہ چلی گئی مذہب تو پختہ گیا۔ یہ ایک ایسا خیال ہے جس کا ثبات کرنا یا رد کرنا دونوں ہی مشکل ہیں۔ بہر حال نتیجہ یہ ہو کہ ہندوستان اندرونی انقلابات کے حوالے ہو گیا۔ بیرونی خطرات کے لیے اس کا دروازہ کھل گیا اور وہ مزاج میں ڈوب گیا۔ اورنگ زیب کی موت کے ایک صدی کے اندر ہی ہندوستان بیرونی حکومت کے زیر نگیں چلا گیا جو دو سو سال تک قائم رہی اور آخر کار جب آزادی ملی تو ملک دو ٹکڑوں میں تقسیم ہو گیا۔

جو قریب اکبر نے چھائی تھی وہ دہرا شکوہ کے زمانہ میں اپنے عروج پر آئی لیکن مسلمانوں کے

دماغوں پر اپنا قبضہ نہ جاسکی۔ اکبر کے خیالات کا جو اس زمانہ کی رائے عامہ سے بہت آگے تھے ایک رد عمل وہ ہوا جس کے شیخ احمد سرہندی سب سے بڑے مبلغ تھے۔ اورنگ زیب نے ان کی تقلید کی۔ امرا اور زیادہ عیش و عشرت اور بے عملی میں ڈوب گئے اور عام باشندے جن میں کسان، کارنگر اور تجارت شامل تھے حکومت کے مدد سے زیادہ مطالبوں کے نیچے پیس دیے گئے۔ فوج طبقہ بہت بہت ہو گئی اس کے سربراہ بد چلن ہو گئے۔ ریاکار طاکا تعداد نے ترقی کی جن میں سب سے زیادہ ممتاز شیخ احمد سرہندی کے پوتے شیخ سیف الدین تھے جن کے شان و شوکت کی نمائش بادشاہوں کو ہوتی مقابلہ دیتی تھی۔ سو سائٹی کے اتحادی دھماگے کمزور ہو گئے قبیلہ پرستی اور فرقہ پروری میں اضافہ ہوا اور حکومت کے ساتھ و غلامی کا جذبہ ناقص ہو گیا ان حالات کے وجود پر بحث کرتے ہوئے ایک مسلمان مصنف لکھتا ہے کہ ”شریعت اور فتنہ کے لیے جوش و خروش، امراض باطنی کا تدارک نہیں کیونکہ ان کا تعلق تو کردار کے ظاہری حصے سے ہے (معتبد درون خانہ چہ کار) ان کا مقصد تو صرف اسلام کے ظاہری احکام و اعمال کا قیام ہے مثلاً جو کھینے مشابہ پینے کو روکنا جزیہ لگانے مندریوں کی تعمیر کو ممنوع قرار دینا اور گناہ کبیرہ اور گناہ صغیرہ پر سزا اور دکن، فقہاء فرائض کی امور پر زور دیتے ہیں لیکن روحانی اور اخلاقی کمزوریوں کا ان کے پاس کوئی علاج نہیں ہے کیونکہ یہ امور ان کے دائرہ اختیار سے باہر ہیں“۔

1625ء میں شیخ احمد سرہندی کے انتقال اور 1707ء میں اورنگ زیب کے انتقال کی درمیانی مدت میں ان دونوں مکتب خیال کی ناکامی نمایاں ہو کر منظر عام پر آچکی تھی۔ اورنگ زیب کے بعد ہندوستان کے حالات تیزی سے مزاج کی طرف متحرک ہوئے مایوسی کی گنگنہ گشتا اور عداوتوں کی شگستگی کی فضا میں اسلام کے ایک تیسرے مکتب خیال کی بنیاد رکھنے والا نمودار ہوا۔ ان کا نام شاہ ولی اللہ تھا۔ وہ دہلی میں 1703ء (1114ھ) میں پیدا ہوئے ان کے سامنے سماج، حکومت، مذہب، اخلاق اور سیاست کے چند نہایت پیچیدہ مسائل تھے۔ فرقہ پروری اور اختلافات بھی اس زمانہ میں عام تھے۔

علماء و احکام اور رسم عبادات کو بنیاد قرار دیتے تھے اور وہ لوگ جو باطنی اصول کو مدنظر نہ لیتے تھے اور جو باطنی کے تزکیہ پر زور دیتے تھے ان دونوں میں اختلافات تھے اسی طرح فقہاء کے چار مکتبوں اور شیعہ اور سنی میں اختلافات تھے۔ مسائل کو سمجھنے اور رائے قائم کرنے کی طریقوں میں بھی اختلافات تھے بلکہ لوگ آنکھ بند کر کے احکام فلاحی کے اتباع یعنی تقلید کے قائل تھے۔ جب کہ دوسرے ایسے لوگ

تھے جو احکام الہیہ کی شرح کے لیے وسیع میدان رکھتے تھے یعنی اجتہاد کے قائل تھے۔ کچھ لوگ اسلام کے احکام کی شرح فلسفہ یونان سے کرنے کی ہنر مت کھتے تھے دوسرے لوگ عقل اور منطق کے استعمال کو احکام الہی کے فہم و ادراک کے لیے ضروری قرار دیتے تھے۔ ان باتوں کے علاوہ مسائل اصول اخلاق و سیاست میں اور اس بارے میں کہ سلطنت کے زوال اور اخلاق کی گمراہی کے کیا اسباب ہیں باہم اختلافات تھے۔

ولی اللہ نے ان تمام مسائل پر ایسے امدان سے بحث کی جو طبع زاد اور انوکھا انسان کی خواہش تھی کہ اختلافات کی جڑ پر ضرب لگائیں۔ ذاتی مخالفتوں سے لوگوں کو ماوراء کریں۔ اور مختلف نقطہ خیال میں ہم آہنگی پیدا کریں۔ مذہبی احکام کے معاملات میں ان کا خیال تھا کہ بحث اور ثبوت کو رو نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا اور عقل کل رکھتا ہے یعنی عالم اور حکیم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ہر فضل لازمی طور پر مبنی بر عقل ہوتا ہے اور انسان کا کام ہے کہ وہ دلائل سے ان کا پتہ لگائے۔ اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں کے ذریعہ جو وحی نازل کی ہے وہ اس کی مرضی کے سمجھنے میں مدد دیتی ہے۔ قرآن کا ہر کلمہ منشا نہیں ہے کہ کسی شخص کو سوائے صاف صاف دلائل کے اور کسی طرح قائل کرے۔ انھوں نے یہ قرار دیکر قانون (سفر لیت) کی راہ اور قصوں (یعنی طریقت) کی راہ، یہ دونوں راہیں متضاد نہیں ہیں بلکہ ایک ہی حقیقت کے دو قسم کے پہل ہیں انھوں نے اس نزاع کو اس طرح ختم کرنے کی کوشش کی جو دو گروہ کے فلسفیوں کے درمیان اللہ تعالیٰ کے وجود کے بارے میں تھی جس میں ایک گروہ تو صرف وجود الہی کو ماننا تھا اور دوسرا اس کی ذات و صفات دونوں کا قائل تھا۔ انھوں نے ان دونوں میں ہم آہنگی کی ان کی مشترک باتوں پر زور دے کر پیدا کی۔ اسی طرح انھوں نے فقہ کے چار مہکتوں میں جو بنیادی یکسانیت تھی اس پر زور دے کر اور مؤطا امام مالک سے ان کا سلسلہ ملا کر اختلافات کو دور کیا۔

اسٹارحویں صدی کی باہمی خانہ جنگیوں میں اصل معاملہ تورانی نسل سنی امرا اور ایرانی نژاد شیعہوں کا جھگڑا تھا۔ ولی اللہ نے ایک کتاب ازلۃ الخفا لکھی جس میں انھوں نے چاروں خلفاء کے فضائل و کمالات کا اس انداز میں تذکرہ کیا جس سے دونوں میں اتحاد کی شکل پیدا ہو جائے۔

تاہم ان کی اس خواہش کا کہ ہر فرد کو عقل سے کام لینے پر آمادہ کریں اور جس رستی میں ہانڈہ کر ظاہر حوام کو گھسیٹ دے تھے اس سے ان کو آزاد کریں اس سے زیادہ بہتر مظاہرہ کسی اور بات سے نہیں ہوا کہ انھوں نے قرآن کا ترجمہ فارسی میں کر دیا۔ یہ لوگ ترک طرز کا ایک بیباک و فعل ستاحس کا منشا تھا کہ انسان کو مقدس احکام الہیہ کے فہم کے لیے خود اپنے عقل و دل کے استعمال کرنے کا حق ہے۔

سیاست کے میدان میں غالباً وہ واحد مسلم معرکتے جو اس امر پر صاف دماغ رکھتے تھے کہ اخلاق سیاست اور اقتصادیات میں کتنا گہرا رشتہ ہے ان کے نزدیک اخلاق کے دو پہلو ہیں۔ ایک براہِ نبوت یا انفرادی اور دوسرا پبلک یا معاشرتی۔ لیکن دوسرے کی قیمت پہلے سے کہیں زیادہ ہے۔ معاشرتی اخلاقیات میں وہ عدل کو سب سے اوجھل مقام دیتے ہیں جو پہلے ذاتی کردار میں مہذب برتاؤ و خوش خلقی اور آداب گفتار کی صورت میں نمایاں ہوتا ہے اور حوالی معاملات میں اقتصاد کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔ اور اجتماعی زندگی میں شہری آزادی کو جنم دیتا ہے اور جب یہ صفت مساوات انسانی بجا ہی محبت اور انسانی برادری کی بنیاد بن جاتی ہے تو معاشرتی نیکی کے نام سے لکادی جاتی ہے۔ جب انسان عدل اختیار کرتے ہیں تو وہ ایک بینک کردار کو سائنٹی کی تعمیر کرتے ہیں جو چین مرضی الہی ہے۔

یہ بینک کردار سوسائٹی اس وقت خراب ہو جاتی جب دولت کی فراوانی ہوتی ہے اور اپنی بھوک کو پورا کرنا انسانی زندگی کا مقصد بن جاتا ہے۔ جب دولت مندوں پر غرور و نخوت غالب آجاتا ہے اور عیش و عشرت اور امرا و اشراف بے جا زندگی کے خاص مقاصد بن جاتے ہیں اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ کمزوری کو کچل کر اور کسانوں، تاجروں اور کارکنوں کا خون چوس کر دولت میں اضافہ کیا جائے اس طرح ملک کی اقتصادیات غلط راستوں پر پڑ جاتی ہے۔ اس بات پر زور دیا جاتا ہے۔ آخر کار بیکار پرورش پانے والوں کے مطالبات کے اضافہ سے جن کی تعداد روز بروز بڑھتی جاتی ہے لیکن جو کوئی مفید کام انجام نہیں دیتے شاہی خزانہ خالی ہو جاتا ہے۔

ان حالات کا علاج ان کے نزدیک یہ تھا کہ پورے نظام کو توڑ دیا جائے (فک ملی نظام) انسانی صلاحیتوں میں عدل کو قائم کیا جائے اور باہمی میل جول کو پھر سے قائم کیا جائے۔

ولی اللہ کے فلسفہ میں ان تصورات کے قیمتی عناصر موجود تھے جن کی اگر قاعدے سے نشوونما کی جاتی تو وہ ہندوستان کے زندگی کے پے چیدہ مسائل کو حل کر دیتے لیکن بد قسمتی سے زما و خلاف تھا اور فلسفی کے ذرائع و وسائل ناکافی تھے۔ جن ہتھیاروں پر وہ اصلاح لانے کے لیے بھروسہ کرتے تھے وہ یا تو نااہل تھے یا نالائق۔ انہوں نے نجیب الدولہ نظام الملک اور احمد شاہ ابدالی سے اپیل کی کہ وہ دخل دیں اور اسلام کے قرونِ اولیٰ کی عظمت کو واپس لائیں۔ حالانکہ تینوں اسی مذہبِ اسلام کے علمبردار تھے۔ جن بڑے لوگوں کو انہوں نے خطاب کیا تھا ان کی مایوس کن نااہلی کا اندازہ لگانے میں وہ قاصر رہے۔ یہ سخت تعجب کی بات ہے کہ انہوں نے احمد شاہ ابدالی پر اعتماد کیا جنہوں نے سلطنت مغلیہ کے زیرِ حلاوت کو تاخت و تاراج کیا تھا اور جنہوں نے بلا ضمیر کی کسی ادنا غلطی کے ہندو اور

مسلمان دونوں کو پوتا تھا۔ اور سب سے زیادہ یہ کہ جو ایک نو بیوہ ویاہتا جس کی کوئی جڑ خود اپنے وطن میں نہیں تھی۔ ان کے لیے یہ اندازہ کرنا مشکل تھا کہ صرف وہ عدل جو عقیدے اور فرقے کے ماوراء ہو کر ہندوستانی سوسائٹی کے تمام عناصر کو ایک مقدمہ اور یکساں کل میں جمع کر دے اور تمام باشندگان ہند کو برابر مانے۔ وہی اس طاقت کو پیدا کر سکتا تھا جو ایک ایسی سوسائٹی کو جنم دے کر اس کی نشوونما کر سکے جس کا خواب انہوں نے دیکھا تھا۔ وہ بنگال کے واقعات کی اہمیت کا بھی اندازہ نہ لگا سکے جو ہندوستان کی بنیادی سیاست میں انقلاب لا رہے تھے۔

ان کے صاحبزادے شاہ عبدالعزیز (1823-1874ء) کا جو 1803ء میں انگریزوں کے دہلی پر قابض ہونے کے معنی شہادتے یہ انکشاف تھا کہ اسلام کی بنیادیں یقیناً اُٹھادی گئی ہیں کیونکہ آزادی منیر آزادی رائے اور شہری آزادی سے بنائے ملک کو محروم کر دیا گیا ہے اور اس لیے ہندوستان اب دارالطرب (جنگ کی زمین) ہو گیا ہے لیکن نذوالد ماجد نذو فرزند ارجمند اس تبدیلی کی حقیقت کو سمجھ سکے جو آئی تھی اور اندازہ کر سکے کہ نئے خطرات کا مقابلہ پرانے ہتھیاروں سے نہیں ہو سکتا اور نہ کوئی ایک فرد اپنے کو دوسروں سے علاحدہ ہو کر اور دوسروں کو غلامی، مالاوسی اور بے چینی میں چھوڑ کر سر بلند ہو سکتا ہے۔

ہندو فکر

دکن میں ویاہنگ کی سلطنت کے خاتمہ کے بعد ہندوؤں میں طبع زاد فکر اور ذہنی تشکیل نو کا دور ختم ہو گیا تھا۔ فکر کا جو دھارا زمانہ قدیم میں اُپنشد سے چلا اور جو شنکر، رامانج، مہدھوا اور نہار کا کے تخیلات سے طاقت پکڑنا لگیا وہ آخری آچاریہ (معلم) ولہہ ہر آکر ختم ہو گیا۔ رادھا کرشنن کے الفاظ میں ”اس زوال کے زمانہ کے فلسفی یا فلسفہ پر تحریر میں اظہار خیال کرنے والے دعوایہ کرتے تھے کہ وہ سماج کے زبردست حامی ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ اس سے صرف یہ سمجھتے تھے کہ وہ اس یا جس نقطہ کے احکامات کے تقدس مآب غلط استدلال کی شرح کریں یا متبرک انداز میں بال کی کھال نکالیں۔ یہ پیشرو منطقی مناظرین یہ خیال کرتے تھے کہ ان کی بغل میں جو چوٹا سا نالہ ہے جو ریت میں جا کر ختم ہو جاتا ہے یا کٹہرہ بن کر ہوا میں اڑ جاتا ہے وہی ہندوستان کے فلسفہ کا محرف خائبہ ہے۔“

رامانج، رامانند اور ولہہ نے بھگتی کے مسلک کی فلسفیانہ بنیاد کو قائم کیا جو تمام ہندوستان میں ہر دلعزیز ہو رہی تھی جس اصول کی ولہہ نے تعلیم دی اس کا نام ”پیشی مارگ“ ہے یہ خدا سے محبت

اور تعلق پر زور دیتا ہے جس کے فضل کے سوا اور کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو انسان کو خدا رسیدہ بنا سکے۔
ولیمہ کا کوئی جائز فیض نہ تھا جس نے علم فلسفہ کی تحصیل میں امتیاز حاصل کیا ہو لیکن ان کے خیالات نے
خدا پرستوں کے ایک پورے گروہ کو راغب کیا جو مقامی مذہبوں کو استغفل کہہ کے خدا کی محبت اور اس کے
فضل کے نفعے گاتے تھے۔

سبکدوش کی تخلیق اور اس کی نشوونما میں ایک دوسرا تعمیری اثر ”سبکدوش پلونا“ کی عوامی مقبولیت
کا جیسا تھا۔ پرانے آپاریہ لوگوں نے اپنی توجہ صرف تین قدیم صحائف تک محدود رکھی تھی اور پرتاں تریا
یعنی اپنشا، برہم سوتر اور سبکدوش گیتا۔ لیکن ولیمہ نے ان میں ان تین صحائف کے علاوہ سبکدوش تیرہ کا بھی
اضافہ کر دیا جس پر شرم میں تصنیف ہونے لگیں۔

خیالات و جذبات کے یہ لہریں سورا اس اور تلسی داس کی کافی نظموں میں نمودار ہوئیں۔ دونوں
مختلف طبقوں کے فلسفیانہ خیالات و افکار سے متاثر فرورہتے تھے۔ مگر وہ فرقہ وارانہ اختلافات انگلی نظری
اور محدود خیالی سے اوپر اٹھے۔ سولہویں صدی میں شمال کی مائدن زبانیں تخلیقی افکار کے اظہار و بیان کا
ذولیمہ بن گئیں اور انھوں نے سنسکرت کی جگہ لے لی۔

دھرم شاستر کا مطالعہ وسیع سے وسیع تر پیمانہ پر ہونے لگا۔ لیکن پندرہویں صدی کے وچاس
پتی مہرا کے بعد سولہویں صدی کے رنگونندن اور سترہویں صدی کے ”کمل کارا“ اور مہرا مہرا کے
بعد کوئی اہم شرح تصنیف نہیں ہوئی۔ بالکرشن جتج گندا کی ”بلم بستی“ اٹھارہویں صدی میں لکھی
گئی اور اسے ”مشاکشرا“ کی شرح تسلیم کیا گیا۔ مگن ناتھ پنجانہ نے ہندو لا پر کتاب تیار کرنے
میں وارن ہسٹنگز کی مدد کی۔

”نیابا“ اور فلسفہ کے دوسرے طریقوں کی بھی تعلیم دی جاتی تھی لیکن ان میں کوئی نمایاں ترقی واقع
نہیں ہوئی۔ علم سیارگان اور علم ریاضی پر کچھ توجہ ہوئی اور خاص کر جنم پترا بنلے مبارک تارکوں کے
تعیین کرنے اور تہودا رول کے دی مقرر کرنے پر کام کیا گیا۔ علم طب کا قدیم طرز پر پڑھایا جانا اور علامہ
یا علم اطفال بعضا میں کسی قسم کی ترقی کے بغیر جاری رہا۔

مجموعی طور پر ”کبیتہ“ نے بعد کے زمانہ کے سنسکرت ادیب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ مفید
ہے وہ بیان کرتا ہے کہ ”مصنفین صرف مستند امور کو ماننے پر اہلے کو مجبور پاتے ہیں اور وہاں استاد
کے بارے میں کوئی آزاد رویہ اختیار نہیں کرتے۔ زیادہ سے زیادہ وہ اعتقاد میں ہم آہنگی پیدا کرنے
میں اپنی بڑی سے بڑی لیاقت ظاہر کرتے ہیں اور اپنے اعتقاد کے کسی مردود قسم کے لیے قدیم استاد کو ذبح

کہہ کے جواز کا شکر کرتے ہیں حالانکہ ان قدیم مقدس مکتبوں کے مضمون کا مطلب کچھ اور تھا۔

تعلیم

ہندو اور مسلم دونوں کے کچھ کاجیادی نقص یہ تھا کہ ان کا نظام تعلیم قدیم اور غیر ترقی پسند اور تنہا ہندو اور مسلمان دونوں تعلیم کے معاملہ میں پس ماندہ تھے ان دونوں میں سے کسی کے دماغ میں اخلاقی روشن فکری اس ترقی کے بارے میں دستی جو مغرب نے سائنس میں کی تھی اور اسی طرح مشاہدات، تجربات اور تنقیدات کے جوئے طریقے نکلے تھے ان کے بارے میں وہ کچھ علم نہ رکھتے تھے۔ یہ سخت حیرت کی بات ہے کہ اگرچہ اکبر نے اپنے دربار میں بہت سے یورپین پادریوں کو باریا دی اور ان سے ان کے مذہب اور علم دین کے بارے میں بحثیں کیں لیکن یورپ کے فلسفے سائنس اور ٹیکنیک میں کسی دل چسپی کا اظہار نہیں کیا گیا۔ بے سنگہ کے کیمپ میں شیواجی نے ”منو کی ٹیے دو گھنٹہ گفتگو کی لیکن اس کے دل میں یہ جاننے کی کوئی غش نہیں ہوئی کہ اٹلی کس کچھ کی ٹائمنڈی کرتا ہے۔ یورپ کے لوگوں نے ہندوستان کے ارد گرد کے سمندروں پر قبضہ کر لیا اور مغربی اور مشرقی دونوں ساحلوں پر جہازوں کے انارنے کے لیے اڈے بنائے اور فیکٹریاں قائم کیں۔ لیکن ہجرات، کوئلہ، کوئلہ منڈل، اڑیسہ اور بنگال کے ہندوستانی ذہنی طور پر ان کے وجود سے قطعی متاثر نہ ہوئے۔ شہزادگان اور امرائے یورپ کے جلاوطن، چڑیوں، آئینوں، کھلونوں، مشروبات اور بادۂ تاب میں مزدور کچھ دل چسپی ظاہر کی لیکن ان کے معاشرتی، اقتصادی اور ثقافتی معاملات میں قطعی کسی قسم کی دل چسپی نہ تھی۔

یاد رہی تعجب کی بات اس لیے ہے کہ ازمنہ وسلی میں یورپ کے تاریخی سے نکلنے کے بہت قبل ہندوستان نے سائنس کے میدانوں میں قابل ملاحظہ ترقی کر لی تھی۔ ریاضی کے میدان میں انھوں نے علم الحساب، الجبر، جیومیٹری، علم مثلث حتیٰ کہ صفاری احصائیک ترقی کر لی تھی انھوں نے صفر کے انتہائی مجرد خیال اور لامحدود کے تصور کی بھی نشوونما کی تھی اور موجودہ زمانے کے سائنسی فکر کے تقریباً بالکل کنارے پہنچ گئے تھے سائنس کے دوسرے علوم کے ساتھ انھوں نے علم الفلاک، علم الادویہ، علم جراحی، فلسفہ فطرت کے مبادیات، علم نباتات اور علم طیوانات کو بھی ترقی دی تھی۔ وہ اپنے نتائج پر تحقیق، مشاہدے، تجربات، تجربے اور سبب اور نتیجہ کے باہمی تعلق کو قائم کر کے پہنچے تھے۔

سائنسی علوم کے نشوونما میں مسلمانوں نے بھی بہت آگے قدم بڑھایا تھا انھوں نے یونانی اور ہندوستان کی تصنیفات کا عربی میں ترجمہ کر کے ان کا مطالعہ کیا تھا۔ اور علم کی ترقی میں قابل تعریف

حفظ کیا تھا۔ درحقیقت بہت سے علوم سائنس میں وہ ہندوؤں سے آگے نکل گئے تھے مثلاً ریاضی الجبرا جیومیٹری، کرڈومن و اخلاک کے علم خلقت، حساب کے قاعدہ لوگارتم میں اور علوم نجوم میں لوح کی تعمیر کرنا اور علم سہارگان میں مثلاً اجرام فلکی کے ارتقا وغیرہ معلوم کرنے کا طریقہ اور خط استوا و سرطان کے گولیکی جانچ اور مشاہدہ اخلاک کے لیے حکمتیں تعمیر کرتا۔ علم طبیعیات میں ایسٹیم یعنی تیزاب شفا شوہے کا تیزاب یا شور، معدنک کا تیزاب اور کیمیا کے اجزائے ترکیبی کا علم حاصل کرنا۔ نمک تیار کرنا اور ان کے اندازے آنجنہ اور سنگیا کو الگ کرنا اور چند علم الادویہ کی شاخوں میں بھی۔ دنیا کی جغرافیہ کے لیے انھوں نے بڑی ملاحظات فراہم کر لی تھیں۔ تاریخ کے علم کو انھوں نے خصوصیت سے ترقی دی۔ دراصل علوم سائنس کے محاط میں وہ یورپ کے اولین معلم ہیں۔ ان کی درسگاہیں یورپ کے مختلف ملکوں کے جیسائی طالب علموں کو تربیت دیتی تھیں اور ان کی عربی کی کتابوں کے لاطینی زبان میں جو تراجم ہوئے وہ یورپ کے علوم کی بنیاد ہیں۔

ان سب باتوں کے باوجود واقعہ یہ تھا کہ اگرچہ مسلمانوں کے علوم کی ہر شاخ اسپین، اٹلی اور فرانس کی جیسائی یونیورسٹیوں میں پڑھائی جاتی تھی اور یورپ کے کچھ ورڈ میں ہضم کر لی جاتی تھی لیکن پھر بھی پندرہویں صدی اور اس کے آگے کے زمانہ میں یورپ میں جو نئی دریافتیں ہوئیں ان سے ہندوستان انٹار حوصیں صدی کے آخر تک لاعلم رہا۔

یہ تقاضا اس لیے نہ تھا کہ مدرسے نہ تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ مدرسے بڑی کثرت سے تھے بنگال اور بہار کی تعلیمی حالت جو 1835ء سے 1838ء تک تھی اس کے بارے میں آدم اپنی رپورٹ میں یہ اندازہ پیش کرتا ہے کہ ہر ایک لاکھ پچاس ہزار مواضع پر تقریباً ایک لاکھ ابتدائی مدرسے تھے۔ آبادی کی بنیاد پر حساب لگانے سے اس کے اندازے میں ہر چار سو آدمیوں پر ایک اسکول تھا۔ جہاں تک ثانوی سطح کی تعلیم کا سوال ہے بنگال کے ہر ضلع میں اوسطاً ایک سو اسکول تھے۔ کل ملاکر صوبہ کے اندر انٹار حوصا اسکول تھے۔ مدرس اس کے علاوہ میں تقریباً بارہ ہزار پانچ سو اسکول تھے۔ جن کا خرچ یا تو راجگان برداشت کرتے تھے یا عوام الناس¹²۔

اصل وقت تعلیم کے معیار میں تھی۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ تعلیم کی تنظیم فرقہ وارانہ بنیاد پر تھی۔ دراصل ایک دوسرے سے مختلف نظام قائم تھے ایک تو تنہا ہندوؤں کے لیے تھا جن کا ذریعہ تعلیم ابتدائی درجات میں وہاں کی علاقائی زبان اور ثانوی سطح پر سنسکرت تھی اور دوسرا نظام مسلمانوں کے لیے تھا اور انی ہندوؤں کے لیے جو گورنمنٹ کی نوکری کرنا چاہتے تھے۔ ان اسکولوں کا ذریعہ تعلیم

فارسی زبان تھی۔

ہندوؤں کے اسکول ملامدہ ملامدہ مستوں میں بٹے ہوئے تھے ایک حصہ تو وہ تھا جو ابتدائی تعلیم دیتا تھا۔ یہ مدرسے ان طالب علموں کی ضروریات پوری کرنے کے لیے تھے جو ذرا امت یا تجارت کا پیشہ اختیار کرنے والے ہوتے تھے۔ تدریسا یہ طالب علم ضلع کے ہر ذات کے لوگ ہوتے تھے مثلاً مرشد آباد شہر اور ضلع کے ابتدائی اسکولوں میں پچاس ذاتوں اور ذاتوں کے اندر کی ذاتوں کے لڑکے پڑھ رہے تھے۔ 998 طلباء میں سے 181 برہمن 129 کایستہ اور بقیہ دوسری ذاتوں کے تھے۔ 82 مسلمان طلباء بھی تھے۔

جنوبی بہار میں دو ہزار نو سو اٹھارہ طلباء، اڑتالیس مختلف ذاتوں کے تھے سب سے زیادہ تعداد گاندہ بانک لگا دی اور تیلی کی ذاتوں کی تھی اس کے بعد برہمنوں اور کایستہوں کا نمبر آتا تھا اور اس کے بعد راجپوت، کنہار وغیرہ۔ مسلمان طلباء کی تعداد ایک سو اٹھتر تھی۔

لیکن ان اسکولوں میں پڑھانے والے زیادہ تر معتمدین ذاتوں کے تھے مرشد آباد میں 67 اسکولوں میں 67 استادوں میں سے 39 کایستہ 14 برہمن اور 14 دوسری ذاتوں کے تھے۔ جنوبی بہار میں 285 اسکول تھے اور 285 پڑھانے والے بھی تھے ان میں سے 278 کایستہ اور سات دوسری ذاتوں کے تھے۔ برہمن ذات کا کوئی مدرسہ نہ تھا۔

ابتدائی اسکولوں کے طلباء کو اپنا کورس پورا کرنے میں پانچ سے دس سال تک لگتے تھے جس میں لکھنے پڑھنے کی اور ریاضی حساب کی ابتدائی تعلیم شامل ہوتی تھی۔ لکھنا سیکھنے میں بڑا وقت لگتا تھا شروع اس طرح کیا جاتا تھا کہ زمین پر ریت بچھا دی جاتی تھی اور انگلی سے الحفاظ ٹریس کیے جاتے تھے۔ اس کے بعد کچھ دے پتے لکاک کا قلم اور لکھنے کے کوئلے کی سیاہی استعمال ہوتی تھی۔ پھر جھڈیوں کے پتے اور آخر میں کاغذ کا نمبر آتا تھا۔ مقصد یہ تھا کہ حروف کا لکھنا اور کاروبار کے خطوط کا مسودہ مثلاً مرشد آباد عطا یا اور پٹے وغیرہ کے مسودے تیار کرنا آجائے۔ ریاضی میں مقصد یہ تھا کہ حساب کرنا آجائے۔ خواہذا امت سے متعلق ہو یا تجارت سے۔ زور لغتوں پر دیا جانا تھا جو یا تو اعداد سے متعلق ہوتے تھے یا ضرب کے طریقے یا وزن پیمانہ اور ان کے افسار یہ وغیرہ بتلاتے تھے۔ پڑھنا علاقائی زبانوں میں رامائن جیسی کتابیں کے مطالعہ تک محدود تھا۔

تعلیم بالکل افادیت پسندانہ اور انتہائی محدود دائرہ کے اندر تھی۔ یہ دماغ کو بیدار نہیں کرتی تھی۔ اور نہ روایات قدیمہ کی بندشوں سے اسے آزاد کرتی تھی۔ آدم کا احترام یہ ہے کہ ”ہاتھ لگنا استعمال

کیے جاتے ہیں حافظہ کو کثرت سے کام میں لایا جاتا ہے۔ امتیاز حق و باطل کی قوت کو بالکل نظر انداز نہیں کیا جاتا ہے اور مذہبی جذبات کی شروع سے اور استقلال سے پرورش کی جاتی ہے خواہ وہ کسی قدر غلط راہ پر ہوں لیکن احساسات اور طبیعت میلانات کو جنگلی گھاس کی طرح نگھنے دیا جاتا ہے۔ کاتھمانڈو کو اسٹوڈنٹس نے پانچ کونینک اعزاز من کے حصول کی طرف لے جانے کا کوئی خیال نہیں ہے۔¹³“

شعبی سطح کے اسکولوں کی حالت اور بھی بدتر تھی یہاں طلباء اور اساتذہ کل کے کل برہمن ذات کے ہوتے تھے کیونکہ ان کے کورس زیادہ تر مذہبی تھے صرف چند ضمنی مضامین ان کے ساتھ شامل کر دیے گئے تھے۔ مثلاً مرشد آباد میں اس طرح کے 24 اسکول تھے جن میں 24 ماسٹروں 153 طلباء کے کل ماسٹر برہمن تھے اور طلباء میں صرف ایک کالیستہ تھا بقیہ سب برہمن تھے۔ جنوبہ میں 127 اسکولوں میں 27 ماسٹر تھے اور کل برہمن تھے اور 137 طلباء میں ایک بھی برہمن کے سوا کسی دوسری ذات کا تعلق نہ تھا۔

بنگال اور بہار میں خاص طور پر تین طرح کے کورس پڑھائے جاتے تھے (1) قواعد اور عام لواب (2) قانون (3) منطق۔ ان کے علاوہ چند اسکول فلسفہ (درست نما اور ویدانت) "پوران" "تنتر" علم نجوم اور علم الادویہ کی تعلیم کے لیے بھی تھے۔ یہ اعزازہ کیا جاتا ہے کہ "ایک لاکھ برہمنوں میں سے ایک ہزار تو سنسکرت کی گرامر پڑھتے تھے۔ چار یا پانچ سو نظم میں ادب کا اور دو چار سو شاستروں کی کسانا خطابت کا مطالعہ کرتے تھے۔ اس ایک ہزار میں سے چار سو سمرتی (قانون کی کتابیں) پڑھتے ہوں گے لیکن دس سے زیادہ مائون ہندو مذہب کے موفیانہ اور جادو گراں فنون کی کتابوں کا مطالعہ کرتے تھے۔ تین سو کے قریب منطق کی تعلیم میں لگے ہوں گے لیکن 5 - 6 سے زیادہ ویدوں کے احکام مذہبی کی شرح یا فلسفیانہ مادہ پرستی یا ویدوں کی روحانیت آموز اجزایا فلسفیانہ رہبانیت یا فلسفیانہ فرقہ مادیت یا بلات خود ہندوؤں کی سب سے قدیم اور مقدس کتاب میں روحانیت کی تعلیم ہے ان کو نہیں پڑھتے تھے۔ ان برہمنوں میں سے ممکن ہے کہ دس علم نجوم کے جو شاستروں میں ہے ماہر ہو جائیں۔ اور دس اور ایسے ہوں جو اس مضمون کو سمجھتے ہوں لیکن نہایت نامکمل طور پر ایک ہزار میں پچاس برہمن ایسے ہوں گے جو شری سبکوت کو پڑھ لیں اور چند پرانوں کو بھی پڑھ سکتے۔¹⁴“

تعلیم دو سال کی عمر سے شروع ہوتی تھی بارہ سال تک اور کبھی کبھی بائیس سال کی عمر تک جاری رہتی تھی۔ اسکول میں ایک ٹیچر ہوتا تھا اور کچھ طلباء ہوتے تھے جو ٹیچر سے متعلق ہوتے تھے۔ تعداد کی نسبت یہ تھی کہ ہر چھ طلباء میں ایک ٹیچر ہوتا تھا۔ پڑھائی ٹیچر کے مکان میں ہوتی تھی اور اس کا آواز علی الصبح سے ہوتا تھا اور دوپہر میں تھوڑا وقفہ دینے کے بعد شام کو دیر تک جاری رہتی تھی۔

تمام مضامین کے ابتدائی کورس میں سنسکرت کی تعلیم حاصل کرنا شامل تھا عام ادب کے سلسلہ

میں تو ہندوستانی خطابت اور زبان کی لغت پر سب سے زیادہ زور دیا جاتا تھا۔ ادب میں بھی شاعر سے ابتدا کی جاتی تھی اور اس کے بعد نگہویش اور دوسرے شاعروں کے کلام پڑھائے جلتے تھے۔

کانوں کے طلباء کو ہندو لانا اور احکام کی بہت سی شاخوں کے مطالعہ میں آٹھ سے بیس سال تک لگتے تھے۔ سنگال میں دیسا جاگ اور دیانتوا پرکٹا میں پڑھی جاتی تھیں جب دوسرے اسکولوں میں منوسرتی اور مٹاکشرا کی تعلیم دی جاتی تھی۔ منطق کی تعلیم میں بارہ سال سے بائیس تک کا وقت لگتا تھا۔ اس کی باہر الفاظ حقائق اور اشیاء کی تعریف سے ہوتی تھی اور اس میں تفسیر یعنی مساکی اور قیاس منطقی صغرا اور کبرا سے متبعو لگاتا۔ استنباط و استخراج نتائج منطقیہ درمناطے اور وجود باری تعالیٰ کے دلائل شامل تھے۔

علم الادویہ اور علم ہیئت بھی دوسانفس تھے جن کی تعلیم دی جاتی تھی اور ان کی تعلیم پرانی کتابیں اور ان کی شرحوں پر مبنی تھی۔

یہاں ہر قسم کے علم کی ایک شاخ سے اتنی طویل مدت تک کی مناسبت اور جزئیات تک مہارت ذہن کو تیز اور دقیقہ رہیں تو مزور کر دیتی تھی لیکن اس سے تنگ نظری بھی پیدا ہوتی تھی۔ علاوہ ان میں قواعد ادب قانون اور منطق کی تربیت زیادہ تر رسمی اور لفظی تھی آدم کے الفاظ میں یہ تعلیمات ”طالب علم کو قواعد ادب کی دقیقہ بینیوں میں ماہر کمال ملکی قانون، ادب کے تمام تنوعات اور ان کے تضاد سے روشناس بھی بند کیا تھی اور منطق اور فلسفہ ماد اور الطبیعیات کے نازک اور نہایت سنجیدہ مسائل سے بیس کر دیتی تھی“^{۱۵} لیکن وہ دماغ کو خواہیدہ رکھتی تھی جس کا نتیجہ یہ تھا کہ زمانہ قدیم کے فضائل اور نیکیات کے تجزیہ تعلق اور ان کی از سر نو تعمیر میں وہ ایک طرح کی خواب کی سی زندگی رکھتے تھے۔“

اسلامی تعلیمات میں بھی جو نظام رائج تھا وہ کسی طرح اس سے بہت بہتر نہ تھا۔ یہ صرف اصطلاحات تک محدود تھا۔ مسلم عوام کے لیے تعلیم کا کوئی انتظام ہی نہ تھا۔ اس نظام میں ہندوؤں کے ابتدائی اسکولوں کی طرح جن میں مادری زبان کے ذریعہ تعلیم ہوتی تھی کوئی اسکول نہ تھے۔ تمام مسلم اسکولوں میں فارسی ذریعہ تعلیم تھی۔ لہذا وہاں کوئی بول چال کی زبان استعمال نہیں ہوتی تھی۔ اس لیے مسلم عوام ہندو عوام سے زیادہ جہالت کی بند بچی میں گھرے ہوئے تھے۔

مسلمانوں میں تعلیم کے تین قسم کے طریقے تھے۔ اولیٰ طریقہ تو قرآن پاک کی نظرہ تعلیم تھی۔ یعنی الفاظ کو جو معنی سمجھنا۔ یہ تعلیم ملاؤں کے ہاتھ میں تھی جو حصول علم میں سب سے نچلے طبقہ میں تھے آدم الملکی تعلیم کو ”انتہائی مفید چیز“ قرار دیتا ہے۔ ”یہ بالکل ناقابل لحاظ اور بیکار تھی۔“

دوسرا طبقہ غازی کے اسکولوں میں تعلیم دینا تھا۔ اس میں صرف ادب، قواعد، انشاء و داری اور مولد یا مثنوی کی تعلیم ہوتی تھی۔ نظم میں فردوسی، سعدی، حافظ، عرنی، جامی، خاقانی وغیرہ اور نثر میں مگستال، دلائع نعمت، حال عالی، بہار دانش وغیرہ۔ مکتوبات میں ابوالفضل، عالمگیر، علاء الدین، بہمن وغیرہ۔ قواعد اور خطابت میں حدائق البلاغت، دستور البندی وغیرہ پڑھائے جاتے تھے۔ کورس میں دیلمی اور چوہدری کے اصول کی تعلیم بھی شامل تھی۔

فارسی کی تعلیم کے بعد عربی کی تعلیم شروع ہوتی تھی اور یہیں طالب علمی کی فضیلت کا اتمام ہوتا تھا۔ عربی کی تعلیم گرامر کی تعلیم میں بس جانے سے شروع ہوتی تھی۔ جس میں علم صرف، علم گردان، علم عروض اور علم نحو شامل تھے۔ زبان پر عبور حاصل کرنے کے بعد اعلیٰ تعلیم کا دروازہ کھلتا تھا۔ فضیلت کے درجے دو حصوں میں منقسم تھے۔ منقولات (یعنی معنی پر روایات) اور معقولات (عقلی) پہلے حصہ میں اخبار اور حدیث (تاریخ اور روایات) تفسیر (شرح ادب) (لٹریچر) فقہ (قانون) شامل تھے دوسرے حصہ میں منطق، حکمت، طب، ریاضی اور ہیئت کی تعلیم ہوتی تھی۔

زبان اور ادب، علوم کی بنیاد مہیا کرتے تھے اس لیے قواعد یعنی صرف و نحو اور نظم و نثر کے متطور شدہ اسباق کی تعلیم پر بڑا زور دیا جاتا تھا۔ حدیثوں کو جن چھ کتابوں میں جمع کیا گیا تھا ان کا انتخاب فقہ اور اصول فقہ ان سب کی وسیع پیمانہ پر تعلیم دی جاتی تھی۔ منطق کی بنیاد ارسطو کی کتابیں تھیں۔ اور فلسفہ، یونانی اور مسلم تصورات کا مجموعہ تھا۔ علم الادویہ ریاضی اور ہیئت کی بنیاد ہندو اور یونانی سائنس پر تھی۔

لیکن عقلی علوم کی جن میں علم الادویہ اور علم ہیئت بھی شامل تھے۔ تعلیم بس کتابوں تک محدود تھی نہ تو کوئی ایسا لٹریچر تھی اور نہ کوئی مشاہدہ کرنے کی جگہ اور تعلیم میں تجربات کے طریقوں کا دخل نہ تھا۔ سب سے زیادہ زور مذہب اور قوانین کی تعلیم پر تھا اور قدیم زمانہ کے معلمین علم کا قول بے پچولہ و چرا سند تسلیم کیا جاتا تھا۔

مسلم دماغ متوسط زمانہ کے رنگ میں ڈوبا ہوا تھا اور ذہنی طور پر یہ مغرب کے حملے کے مقابلے کے لیے بالکل تیار نہ تھا۔ سخت تعجب کی بات ہے کہ اس طریقہ تعلیم کی سب سے زیادہ برآمدکن حد اور رنگ زیب کی جانب سے آئی جن کو جب ان کے استاد دلا صالح نے اصول انصاف کے لیے بہت دینی کیا تو انھوں نے ان کو بحیثیت استاد خدمات کے بارے میں اپنا خیال ذرا صفا سے ظاہر کیا۔ برہنہ نے اس تقریر کی مکمل رد پوٹ دی ہے۔

بکدہتے تھے ضمایک فطری ہوتی تھی اور ظہار دکھا سو کھا کھا کر پر ہیز گزارانہ زندگی گزارتے تھے۔

کورس جو پڑھایا جاتا تھا اس میں سنسکرت، پیران اور شنار (فلسفہ کے چھ اصناف) اطہا ہیئت اور جغرافیہ کے مضامین شامل تھے۔ طب کے ہاے میں برہمچاری کی تہذیبی یہ ہے کہ اگرچہ جس طرح مریض کا علاج کیا جاتا تھا وہ کامیاب تھا لیکن ڈاکٹر لوگ جسم کے اعضا کا کوئی علم نہیں رکھتے تھے کیونکہ وہ انسان یا حیوان کسی کے بدن کو چیر پھاڑ کے کھولنے کا کام نہیں کرتے تھے۔ ان کے پاس نقشے تھے جن سے سورج، مریخ اور چاند گزرنے کے ہاے میں نہایت صحیح پیشین گوئی کی جاسکتی تھی اور زمین سے جاندار کیا فاصلہ ہے اور وہاں انسانی آبادی ہے یا نہیں ان امور میں ان کے خیالات بالکل فضول تھے۔ اس طرح جغرافیہ میں ان کا یقین یہ تھا کہ زمین چٹھی ہے اور مثلث ہے اور سات علاقوں میں تقسیم ہے اور ہر علاقہ اپنے مخصوص سمندر سے گھرا ہوا ہے جو کہیں دودھ کہیں شکر کہیں مکھن اور کہیں شراب وغیرہ کا ہے۔¹⁹

ان قطعی و ہی قصودات کا حقیقت سے کوئی واسطہ نہ تھا وہ لوگ جو یہ خیالات رکھتے تھے ان لوگوں کا کیا مقابلہ کر سکتے تھے جو فطرت کا صحیح علم حاصل کرنے میں کامیاب ہو رہے تھے اور فطرت کی طاقتوں پر غلبہ حاصل کر رہے تھے۔

فن تعمیر عمارات اور ادب

اطلاہ حویس ہمدی کے ہندوستان کے دماغ کا مطالعہ فن اور ادب میں اس کے کارناموں کے ذریعہ بہترین طریقہ پر ہوتا ہے۔ ان سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ایک ناقابل بیان الجھن ہندوستان کی روح پر طاری ہو گئی تھی۔ ایک اخلاقی اور ذہنی روگ اس کی کل توانائی کو چوس رہا تھا جو اچانک گراوٹ اخلاقی اور دماغی توانائی میں نظر آتی ہے وہ سب سے زیادہ عملی سیاست اور اس ہمدی کے ممتاز رہنماؤں کے کردار میں نمایاں ہے۔ اور نگ زیب نے مرض کا پتہ لگالیا تھا اور علاج بھی دریافت کرنے کی کوشش کی تھی لیکن علاج مرض سے بھی زیادہ بدتر ثابت ہوا۔

فنون ادب مخصوص فن تعمیر میں منزل کی کیفیات کی بولتی ہوئی مثالیں ملتی ہیں۔ ونسنٹ اسمتھ نے نشان دی ہے کہ ”اورنگ زیب مالگیر (1659ء تا 1707ء) کی طویل اور ناگوار حکومت میں خصوصیت سے فن اور خاص کر فن تعمیر کا زوال نمایاں ہے۔“²⁰

ایک خاص وجہ جس کی بنا پر زوال شروع ہوا یہ تھی کہ حکومت اور فن کے درمیان بڑا قریبی رشتہ

تھا۔ فن کا خاص مرہب بادشاہ ہوتا تھا اور فن کے اسٹائل کے طے کرنے میں فطری رحمان رحمت اور مقاصد مضبوط حوامل تھے۔

اکبر ایک تصورات میں ڈوبا ہوا انسان تھا جو عالمگیر امن اور یک جہتی کے خواب دیکھتا تھا یہ خواب فتح پور سیکری کے شہر کی تعمیر میں حقیقت بن کر ظاہر ہوا۔ ابو الفضل کے الفاظ میں شہنشاہ معظم شاندار محلات کے پلان بناتے ہیں اور اپنے دماغ اور دل کے کارناموں کو پتھر اور مٹی کا جامہ پہناتے ہیں²¹۔

جہانگیر ایک خوش وضع عیش پرست اور ایک حساس عیاش تھا۔ اس کے جمالیاتی نظریوں نے دربار کے معسوروں اور رنگ سازوں کو جو اس زمانہ کے بڑے بڑے فن کاروں کو دعوت مقابلہ دیتے تھے شدت سے متاثر کیا۔ اعتماد الدولہ کا مقبرہ جو ان کی ملکہ نور جہاں نے تعمیر کرایا تھا اپنے آرائش و تزئین کے گراں بہا ہونے اور اپنے نقش و نگار کی نفاست کے لحاظ سے دربار کے مذاق کی ایک بہت عمدہ مثال ہے۔

شاہ جہاں عظمت و شان کا دلدادہ تھا ان کے رومانی فنوں نے تاج محل میں اپنے کو پورے طور پر ظاہر کیا۔ محبت کی ایک ایسی یادگار جو ہمیشہ قائم رہنے والی ہے۔

شاہ جہاں کا تخت سے اتاراجانا ایک گھر کے خاتمہ کا نشان ہے اور نگ زیب ایک محدود درجہ چٹان کا مذہبی دیوانہ تھا اس کے مذہبی جوش کے خشک کر دینے والے منہر برف سے فن کا چشمہ سوکھ گیا۔ راجہ درانی کا جو مقبرہ اورنگ آباد میں ۱۶۷۵ء میں بنا اس کے بارے میں پرسی ہراؤن کا نوٹ ہے کہ ”ان روحانی اور انسانی ترغیبات کا فقدان ہے جنہوں نے مغل کاریگری کو اکسایا تھا“²²۔ لاہور کی بادشاہی مسجد سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ”مہار کی فطرت کے لیے جو کچھ ضروری ہے وہ نکل چکا ہے۔ جو ہر کو کہ رہا ہے اور وہ بے چلک اور بے روح ہو رہا ہے“²³۔

اورنگ زیب کے بعد مغل بادشاہوں نے بڑی بڑی یادگاروں کی تعمیر بند کر دی یہ کام صوبہ کے گورنروں کے ذمہ آگیا۔ ان میں نوابان اور وہ سب سے زیادہ ممتاز تھے لیکن جو مہارتیں انہوں نے تعمیر کی ان کے بارے میں ونسنٹ اسمتھ نے یہ فیصلہ دیا کہ ”اورنگ زیب کے زمانہ کی ایرانی وضع کی عاداتیں جو کچھ مسلسل زوال کے نمونہ کو ظاہر کرتی ہیں وہ اس قابل نہیں ہیں کہ ان کا مفصل مطالعہ کیا جائے۔ ان کی مثال پیش کی جائے۔ نواب مندرجہ جنگ کا مقبرہ جو دہلی میں ۱۷۵۶ء میں ۱۷۵۶ء کے مقبرہ کی ایک سرسری نقل تھا اور جس کے بلا سٹریکٹس، نمائش، انداز، کھجور کی گنجائی تھی۔ نواب حذیر

لکھنؤ کی گھنٹیا ہمارے محض ہیکار قسم کی نقل ہیں۔² براؤن عظیم الشان امام ہائے کوٹہ صرف ظاہری زیب و زینت کا کام قرار دیتا ہے جو بھڑک دار اور سجدا جوتے ہوئے محض آرٹ کا ایک بہانہ ہے جس کے شائق میں کوئی مدد نہ قدریں نہیں ہیں۔²⁵

ملاؤں کی تعمیر کا فن جو شہادت مہیا کرتا تھا اس کی تائید دوسرے فنون سے بھی ہوتی ہے۔ ہارادر ہالیوں جنہوں نے معصوری کی بنیاد ڈی کے درہ میں ڈالی اور اس کی نشوونما کی تھی وہ لوگ تھے جنہوں نے قسمت کے مدد و جزر کو دیکھا تھا اور سالوں تک مصیبت، تباہی اور ہم چوٹی کے بعد فتح اور سلطنت حاصل کی تھی۔ جس فن کی انہوں نے پرورش کی اس سے ان معاطات کی روح ظاہر تھی۔ ان کی سرپرستی میں جو فن کینوس کی زینت بنا اس میں محاصرے لڑائیاں، شکار، حویلیوں کی تعمیر اور باغات کی ترتیب کے مناظر تھے۔ یعنی جرات مند نامہم بازوں کے مناظر اور تخیلی اعمال۔ اکبر نے جو معصوری کو خدا کے فضل کو حاصل کرنے کا ایک ذریعہ تصور کرتا تھا۔ اس اطلاع دہاتی اسٹائل کو فروغ دینے میں قوت محرکہ فراہم کی اور اس کے طور و طریق اس کے مافی الضمیر اور اس کے انداز تصویر کشی کو ہندوستانی بنانے کی ہمت دینی کی۔ جہانگیر کے زمانہ میں جو تادیر بصیرت کا خزانہ رکھتا تھا فن اپنے کمال پہنچ گیا۔ اگرچہ شاہ جہاں کا کل نگار تعمیرات تک مرکوز تھا۔ لیکن معصوری بھی نشوونما پاتی رہی۔ اس کے بعد اورنگ زیب کا زہر خشک اور ان کے جانشینوں کے مصائب اور کمزوریوں نے فن پر بُرا اثر ڈالا۔ فن نے اپنی مردانگی، پلک، یغین اور مسرت انگریزوں کو بھو دیں۔ اس کا نقش و نگار اور اس کا رنگ زوال پذیر ہو گیا، نسوانیت ظاہری نمود و نمائش اور فرادیت پسندانہ ناز و نیاز اور سطحی جذباتیت اس کی نمایاں خصوصیت بن گئے۔ صرف ان ریاستوں میں جو مرکزی حکومت سے دور و دراز مقامات پر واقع تھیں اور جہاں بیرونی عملداری کے حریصانہ تنگ و تاز کا کوئی خطرہ نہیں تھا معصوری اپنی زندگی اور دم خم کو برقرار رکھ سکی۔

ادب زندگی کا آئینہ ہے وہ سوسائٹی کے تبدیل ہوئے خط و حال کے عکس کو ظاہر کرتا ہے۔ دوسرے فنون کی طرح وہ بھی انسانی دماغ کی خواہشات اور اس کی تمنائوں اس کی امیدوں اور اس کے خوف اس کی روشن خیالیوں اور اس کی پرچھائیوں کا اظہار کرتا ہے۔ لیکن پھر بھی ادب دوسرے فنون سے مختلف ہے کیونکہ یہ بدترین مخالفانہ اور ناموزوں حالات میں بھی حسن پیدا کرنے کی طاقت رکھتا ہے۔ ہندوستان میں بڑے بڑے فنون کے بقا کا مدد حکومت کی سہولتیں پر تھا۔ جب حکومتیں سرسبز تھیں تو فن تعمیر فنِ مجسم سازی فنِ معصوری اور موسیقی اسی مقدار میں ترقی کرتے۔ مثل حکمران اپنی کثیر وسائل آمدنی کو دنیا بھرتا تھیں مسجدوں، مقبروں اور محلات کی تعمیر و صرف کرتے تھے۔ انہوں نے حسن و نشان و شوکت

کی عظیم یادگاریں اپنے پیچھے چھوڑی ہیں۔ وہ معصوموں پر، حوکار خانوں سے متعلق تھے اکرام کی بارش کرتے تھے اور ان مصوروں نے حسن کی ایک دنیا تخلیق کی ہے جو نقش و نگار اور رنگوں کی آمیزش کی یکسانیت میں ایسی ہے جس کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا۔ بادشاہوں اور شہزادوں کی روشن خیالانہ فیاضیوں نے دلی گو الیاز اور آگرہ کے موسیقی کے طریقوں کی امداد کی جہاں امیر خسرو، تان سین، یاجو و جیرہ نے راگ اور نئی راگینیاں دریافت کر رہے تھے اور نئے نئے ساز (ستار) ایجاد کر رہے تھے۔ لیکن جب مزاج کے روز افزوں ترقی اور غرور انکے گھٹ جانے سے یہ سرپرستی کم ہونے لگی تو فنون پر سیارہ بادل چھا گئے اور اٹھارویں صدی نے ایک نمایاں زوال کا نمونہ پیش کیا لیکن ادب کے میدان میں ایسا نہیں ہوا کیونکہ شاعری بطور تجربہ اور بطور اظہار بیان بالکل ذاتی ہے۔ یہ بالکل ظاہر ہے کہ شاعرانہ ذہانت بیرونی واقعات و حالات سے آزاد ہے۔ اس اندھیری رات میں جس نے اورنگ زیب کے ہندوستان کو اس تیزی کے ساتھ گھیرنا شروع کر دیا جو گرم ممالک کا خاصہ ہے ادبی ستاروں کی چمک دمک نے آسمان کو اس کے ہر حصہ میں بقعہ نور بنادیا۔ تمام ہندوستانی زبانوں نے اپنے غیر معمولی ادبی ذہن والوں کی تخلیقات میں اس زوال کا نظارہ پیش کیا ہے۔

اس کی بہترین مثال ہندی اور اردو ادب سے پیش کی جاسکتی ہے۔ سترھویں صدی کا وسط ان دونوں زبانوں کی ترقی کے لیے ایک طرح کا دھارا تھا جو دو دریاؤں کو ایک دوسرے سے جدا کرتا تھا۔ پہلے عصر میں ادب کا استعمال کیا جانے لگا۔ عظیم شاعری جس میں انسان کے اندر بلند تر زندگی کا ذوق اور اس کی جستجو نمایاں ہو یا انسان کے اس عزم کا اظہار ہو کہ وہ بے عیب ذات حقیقی کے جمال کا نظارہ کرے یا مالک الوہیت سے مل کر ایک ہو جانے کے جذبے یا اس غم و مسرت کے بحر بات جو ایک رہو راہ معرفت آخری منزل کے سفر کی جانب راہ میں محسوس کرتا ہے یا بڑے بڑے مقاصد کے حصول کی عظمت یا رومان یا محبت اور عبادت ان سب کی کلام شعرا میں موجودگی سترھویں صدی کے وسط کے قبل کی تھی صدی کی ملکیت ہے۔

ہندی میں بھگتی کے تین مکتبہ خیال نے اعلیٰ قسم کی شاعری کو جنم دیا۔ ان کے متنازعہ رہنما میر محمد اس اور تلمس داس تھے ان کے ساتھ وہ لوگ تھے جو تمثیلات کے ذریعہ رومانی نظئیں کہتے تھے شٹلمک محمد جاسی جنھوں نے دوہا اور چوپائی کے طرز کی نظم اختیار کی بعد کو ”رام چرتراں“ کی نظموں میں ان کا ابتداء کیا گیا۔

اس کے بعد ایک شعر آج جس کو ”رتی“ طرز کی شاعری کہا جاتا ہے۔ یہ کہنا مشکل ہے کہ اس موقع

پر شاعری کے ذہن دہانہ کی روش کیل بلی۔ جو کچھ کہا جاسکتا ہے وہ صرف یہ کہ فنِ ادا و ادب دونوں نے ہر نئے صحت مند راستوں کو ترک کر دیا اور بچے کی راہ پر ان قدموں سے اترے جس سے تھکاوٹ، چیز ذمہ داری اور خفیف الطرح کی ظاہر ہوتی ہے وہ شعرا جو درباروں سے وابستہ تھے وہ اپنے سر پر تنوں کے فضول کیل تاشوں اور سلی اہال میں شمع بیک ہوتے تھے۔ وہ شہزادوں اور درباریوں کی سازشیں، شرارتوں اور عیاشیوں کے جینی شاہد تھے اور ان کی شاعری اپنے مالکوں کے ناپاک جذبات کی دلالی کرتی اور ان کے شہوت کو بھڑکاتی تھی۔ ان کے نزدیک عورت کھیلنے کے لیے ایک گویا مٹی اور انسان کی شہوت کو آسودہ کرنے کا ایک ذریعہ۔ وہ اپنی خود انفرادی شخصیت رکھنے والی ہستی دہشتی اس لیے بھی محبت کی چیز نہیں بن سکتی تھی۔ جسے گرم جو شمس سے منت سمجھ کر کدواں کیا جائے اور وہ ایسی ہستی تھی جس سے ملنے پر اس کے احوال و اکرام کا لحاظ رکھا جائے اور قربانی دے کر اور خطرات کی ہم میں ہر دھڑکنا سے حاصل کیا جائے۔ ان شعرا کی نولت ایک خوبصورت شہزادی تھی جو شاہی محل میں رہتی تھی اور جو خوش و خرم و خوش کے سلسلوں سے گھری تھی جو ریشم، سونا اور کم خواب میں لپٹی ہوئی تھی اور جو زیورات اور قیمتی جہازات سے مزین تھی۔

یہ مصنفین ایک ایسے معاشرتی دور میں رہتے تھے جہاں خوش کی جگہ محرومی نے لی تھی۔ متعدد سے رنگ و لٹائی گئی تھی۔ پاکبازی کی جگہ منافقت نے لی لی تھی اور خود پرستی اور خود پروردی سر بلند ہو گئی تھی اس لیے دو خیالات میں گہرائی باقی رہ گئی تھی اور نہ احساسات میں امنگ۔ بلکہ دماغ کا خصوصی رجحان یہ بن گیا تھا کہ شعرا زندگی کے دباؤں پر سمت کا خیال کچے بغیر بس پہنے چلے جا رہے تھے لوگ عیش و آرام چاہتے تھے نہ کہ پسینا اور محنت، اصلاح اور ترقی۔

شاعری زندگی سے اخذ نہیں کرتی تھی بلکہ روایات اور کتابوں سے خیالات تشبیہات، استعارے اور مضامین سنسکرت کی پرانی کتابوں سے مستعار لیے جاتے تھے۔ یعنی یا تو کام شاعر رکھنے جنسیات سے یا تا تک یہ سیدھا (یعنی بیرو اور بیرونی کی ممتاز خصوصیات) سے اور انکا (یعنی علم بیان) سے۔

لیکن اس شاعری میں ایک ناپسندیدہ وصف بھی تھا۔ الفاظ میں یہ کامل تھی متناسب کا ذہنی دینے والے الفاظ پر محل اور قابل فہم استعارے اور دلاویز تر تھے یہ تخلیقات بری ہوئی ہیں جو غیر سلی طور پر دل کو لگتی ہیں۔ جو کچھ نفرت، انجیر ہے اس کا بہت سا حصہ دلکش قوس و قزح کا لبادہ اوڑھے ہوئے ہے۔ اس کا بہت سا جادو فارسی اور اردو ادب کا مروجہ منت ہے۔ یعنی جذبات کی فراوانی، طرز کلام کا تنوع۔ چھوٹی ٹکڑیوں میں منیات اور خطابت الفاظ کے لحاظ سے۔

چنانچہ سن 1850ء میں تصنیف کی۔ تحریک شروع ہوئی اور انیسویں صدی کے آغاز تک بے شمار شعرا نے اس کی نشوونما میں حصہ لیا، ان میں مائی رام، پورسرن، داس پدماکر سب سے زیادہ ممتاز تھے۔

اردو ادب نے اس کے متوازی راستہ اختیار کیا۔ اس زبان نے دلی کے گورو نواح میں ارتقا کی نحو حاصل کیا۔ لیکن اس کے ادب کا اولین گہوارہ دکن تھا۔ پاکیزہ نفس صوفی جن میں اسلامی تعلیمات کے پھیلنے کا جذبہ تھا۔ اردو ادب کے پیش رو تھے۔ بہت جلد تعلیم یافتہ لوگوں میں شعر گوئی کا فیشن پھیل گیا جنہوں نے اس کو نفاست بخشی اور اپنے کلام سے توانا کیا۔ شروع زمانہ کی شاعری کی زبان گھریلو تھی یعنی اسی سر زمین کی تھی اور بولنے والی زبان ”ہراکرت“ سے جس سے نکل ہی بہت قریب تھی۔ اس کے مضامین زندگی سے اخذ کیے گئے تھے اور ان پر اظہار خیال فطری انداز کا تھا۔ اور کلام زور سے بھر پور تھا۔ نصیحت آموز مذہب صوفیانہ سفر معرفت کے تمثیل افسانے۔ تسنائی نعیم اور زمیہ شاعری رحمان مجتہد اور ہم جوئی۔

اس کے بعد مغلوں نے دکن پر چڑھائی کر دی اور آخر کار برہمن سلاطین کی حکومت کا چراغ مغل ہو گیا۔ سر پرستی سے محروم ہو کر شعرا نے ترک وطن کر کے شمال کی طرف جانا شروع کیا۔ وہ دلی اس وقت پہنچے جب مغل سلطنت کا آفتاب عزوب ہو رہا تھا۔ لیکن عام اخلاقی گراؤ کے باوجود شاعری دکن کی سر زمین میں خوب پھیلی ہوئی۔ اشعار صوفیہ صدی میں اردو ہندوستان کے ہر گوشہ میں پھیل گئی اور اردو کے ادبی حلقے ہندوستان کے ہر صوبہ میں قائم ہو گئے۔ جب انگریزوں کا تسلط شمالی ہندوستان میں بڑھ کر چھا گیا تو اردو عام زبان بن گئی جسے ہندو سوسائٹی۔ مسلمان اور ہندو ادب کے اظہار کے لیے اور سوسائٹی میں باہمی گفتگو کے لیے استعمال کرتی تھی۔

لیکن اس زمانہ میں جس ادب کی تخلیق ہوئی اس میں وہ تمام برائیاں تھیں جو سوسائٹی کو ورثہ میں ملی تھیں۔ شاعری عطا یوں کی سی تھی جو صنعت گری اور خود رائی سے بوجھل تھی۔ اس کی روح پر مصنوعی عروض کا قید کے حدود کی پٹریاں لگی ہوئی تھیں اور اس کا مزاج کبھی تو اس قسم سے متعلق ہوتا تھا اور کبھی روحانیت سے اور دونوں میں سے کسی میں تجربہ کی گہرائی نہ تھی۔ مایوسی اور محرومی کے ہاول اس پر منڈلاتے رہتے تھے حقیقت سے فراز ہی میں اس نے عافیت سمجھی لیکن ہر حال اپنے ہمعصر ہندو شعرا کی طرح اردو مصنفین نے الفاظ کی بندش اور ترتیب میں حیرت ناک فن کاری ظاہر کی۔ اور اردو زبان کو اظہار و بیان کا ایک حیرت ناک پلکد لہر آلہ بنا دیا۔ وہ ستارے جو غیر معمولی روشنی سے چمکے

وہ سودا، میر، مومن اور غالب تھے۔

مگر اس عصر کے ہندی اور اردو کے شعرا فنون الطبع کے خاص فنی اوصاف پر زور دینے والے تھے جو اپنی کل لیاقت ناکندہ الفاظ کو کاٹنے اور پالش کرنے پر مصروف کرتے تھے۔ ان کے رنگوں کو ایک دوسرے سے ملانے اور اس کی چمک دمک کو یکسانیت دینے میں ویسا ہی کام کرتے تھے جو سنار ان ہاروں کے لیے کرتا ہے جو پہنے جاتے ہیں۔ وہ اپنے ان کاموں میں اس درجہ منہمک تھے کہ زندگی کے کیا معنی ہیں اور ادب کا کیا اعلیٰ مقصد ہے ان کے احساس سے بھی وہ بیگانہ ہو چکے تھے۔

جو کچھ ہندی اور اردو کے لیے صحیح تھا وہی شمال اور جنوب کی دوسری زبانوں کی بھی حقیقت تھی۔ یہ بہت قابلِ غور بات ہے کہ زبانوں، نسلوں اور عقائد کے اختلافات کے پیچھے کس طرح ایک گہرا پھول اتحاد تمام ہندوستان کے باطن میں بسا ہوا تھا۔ دو عہدوں میں سے جن میں متوسط زمانہ کے ہندوستان کی ادبی تاریخ تقسیم کی جاسکتی ہے۔ ہر ایک میں کائنات کے بارے میں نظریات انسانی مسائل پر سوچنے کے انداز، مضامین زیر بحث اور نظریہ الوہیت ان سب میں زبردست یکسانیت ہے۔

اس عصر کے پہلے عہد میں رامائن، مہا بھارت اور پران خزانوں کے گھر تھے جن کی پوری تلاشی معنائیں حاصل کرنے کے لیے کی جاتی تھی اور اپنشد، بھگوت گیتا اور بھگوت زندگی کے فلسفہ کے چھتے اور منبع کو فراہم کرتے تھے ان کو تمام زبانوں میں ترجموں کے ذریعے باحوالوں کے ذریعے دہرایا جاتا تھا۔ ہندی میں تسمی داس، بنگلہ زبان میں کمری تو اس اوجہ، تامل میں کامیان، تیلگو میں بھاسکارا، ملیالم میں اکتاہن، مرہٹی میں مکیشور، گجراتی میں گردھر، آسامی زبانوں میں مدھو اکندالی، اوڑیہ زبان میں بلرام، نے یا تو بالیکد امائن کا ترجمہ اپنی زبان کے محاوروں اور استعاروں کے ساتھ کیا۔ یا انھوں نے اسی کہانی کو ایسی ترمیمات کے ساتھ پیش کیا جو ان کے تصورات اور عقاید کا تقاضہ تھا۔

اس کے علاوہ اردو اور فارسی میں بھی رامائن کے ترجمے ہوئے۔ مہا بھارت اور پرانوں نے ان تمام زبانوں کے شعرا کو اکیسا کہ یا تو وہ ان کا مکمل ترجمہ کریں یا ان کے محض اجزا کو اپنی زبان میں بیان کریں۔ اپنشد، بھگوت گیتا اور بھگوت تانے لاکھوں انسانوں کو بلا تفریق مذہب جس کے وہ پابند تھے۔ نیک زندگی گزارنے پر رغبہ کیا۔ تمام ہندوستان کے ہندوان کو یا تو اصل سنسکرت زبان میں پڑھتے تھے یا علاقائی زبانوں میں ان کا ترجمہ پڑھتے تھے۔ مسلمانوں کا بھی ان تک گذران صوفیوں کے ذریعہ تھا جو ان کی تعلیمات سے ہندو سادھوؤں کے میل جول بذریعہ تراجم آشنا ہوئے تھے۔ بعضی نے گیتا کا ترجمہ فارسی اشعار میں کیا تھا۔ داراشکوہ نے پچاس اپنشد کو نثر میں ترجمہ کیا اور

اپنی کے اشارے پر بھگوتا کا دسواں باب فارسی میں ترجمہ کیا گیا۔ بنواری داس دلی نے کرشن معرکے تعنیف ہر بودہ ”چترودادیہ“ کا ترجمہ فارسی میں کیا۔

دوسرے حصہ میں بھی اسی طرح کا کردار نمایاں ہے ”ناکھڑ“ وراہاراجن نے تامل کے بارے میں جو کچھ کہا ہے اس کی صدائے بازگشت کل زبانوں کے مورخین کے دل کو بخا رہی ہے۔ وہ کہتے ہیں گداس زمانہ کا ادب عربانی، خود سرائی (اقطی) اور زبان کے قواعد کی انتہائی پابندی کے عمل سے بھرا ہوا ہے۔ سادگی، برجستگی اور ضبط و تحمل جو شروع زمانہ کے ادب کا شعار رہا ہے اب ناپید ہے۔ اس زمانہ کے بہت سے شعرا یا تو تقلید کرتے ہیں یا پامال مضامین دہراتے رہتے ہیں اور نہ صرف تفصیلات میں بلکہ ہر طرح کے اظہار و بیان میں شاعری کا ذوق مردہ ہو گیا تھا۔ شعر کے کلام کی داد الفاظ کی ترتیب اور اس سے پیدا شدہ موسیقی اور بحر کے انتخاب میں فن کاری پر ہی جاتی تھی۔ ہاں ہم کو ایسے بھی مصنفین ملتے ہیں جو طبع زاد تخلیقات پیش کرتے ہیں لیکن وہ بہت کم ہیں۔ لیکن ان عظیم شعرا کے کلام کو دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ یہ بھی جذبات کے ہنگاموں اور مبالغوں کے اظہار پر مطلقانہ مسرت کا اظہار کرتے ہیں اس زمانہ کی بہت سی تھینٹھا میں فن کے بجائے مصنوعیت ہے۔ اور اس لیے اس کی بہت سی تصانیف گلہ مستطابق نسیاں ہو گئیں۔²⁶ ڈاکٹر سیٹاپتی اس زمانہ کے تیلگو ادب کے بارے میں اظہار خیال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ”بھی شاعر کی غائب ہو گئی اور ایک زوال کا زمانہ آکر چھا گیا۔“²⁷

شری آدیارتھکا آپجاریہ کے قول کے مطابق ”اٹھارھویں صدی کے وسط میں کناداکا وجود باقی نہ تھا“²⁸ مرہٹی میں ماسٹانہ شاعری عام ہو گئی اور روحانی محبت اور عبادت کا اظہار بھی شہوانی جذبات کے طور پر ہے ہوتا تھا۔ شری پتی ویش پانڈے کہتی ہیں کہ ”یہ بالکل ظاہر ہے کہ زوال آگیا تھا۔ ماوراء الطبیعات کا فہم و ادراک کندہ ہو رہا تھا۔ کام اعلا سے قطعی لگاؤ کا تقاضہ تنزل کی طرف جارہا تھا اور ایک سپاہی کی زندگی کی بہادری اور عریضت بھی گم ہوئی جا رہی تھی۔ ادب کا بلی پر مبنی عشرت پسندی اور فاضلانہ تکلفات پر اسی طرح جتنا جاہد متعجب کہ بعد کے پیشواؤں کے زمانہ میں ہوا۔“²⁹ ”ترویدی کے قول کے مطابق ”بگرات میں زندگی ۶۱7۹۵ سے انگوڑوں کے ورودنیک برابر تنزل کی طرف کھسکتی جا رہی تھی اور دیارام کے حسی بیان سے بھی اس کا کوئی اذار نہ ہو سکا۔“³⁰ ڈاکٹر ایس۔ کے بیجو کی رائے میں ”اٹھارھویں صدی کے ہنگام کی شاعری اپنے کو پرانے نمونوں کے بے رنگ انداز میں گھسیٹ رہی تھی۔ مضامین اور طرز کلام دونوں لحاظ سے“³¹ ”آسامی ادب میں“ سیکولر ذوق غالب نظر آتا ہے۔ اور آسام کے باشندگان کے اس سست زمانہ میں ماسٹانہ اور مزاحیہ نظمیں لکھی گئیں۔“³² ہندی اور اردو دونوں زبانیں یکساں

ہندی کاشت کار تھیں۔

اس تمام ہمہ گیر تاریخی میں روشنی کی جو ایک مکمل نظر آتی ہے وہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں علم عروض و قافیہ، اسلوب بیان اور طرز کلام کے استادان فن پیدا ہوئے جن کے کلام میں خیالات میں ہندی نہ ہونے کے باوجود زبان پر بڑی قدرت کا اظہار ملتا ہے۔ انھوں نے زبان کو جس میں وہ اپنا کلام پیش کرتے تھے صیقل کس کے اتنی ترقی دے دی کہ وہ اس قابل ہو گئی کہ مستقبل کے تھاقصوں کو پورا کر سکے اس لیے یہ لوگ اس زمانہ کے نامندے بھی تھے جو گذر زمانہ تھا اور جو زمانہ آئندہ آ رہا تھا اس کے اولین رہنما بھی تھے ان کی ادبی تخلیقات ہندوستان کی پھر ولادت کا ناقابل تردید ثبوت فراہم کرتی ہیں۔ یہ ادب بھی زیادہ پُر اثر ہو تا اگر خیالات کے دائرے میں ہندو اور مسلمانوں کی تعلیمات کے اندر ایک ناقابل عبور خلیج حائل نہ ہوتی اور عمل کے دائرے میں احساس قومی کا فقدان نہ ہوتا۔

حوالہ جات

- 1- قرآن ۱۵: ۱۵۹۔
- 2- ابن عربی۔ ترجمان المشائخ۔ نکتہ آر۔ اے۔ اے۔ بیرونی ہندی کا عربی ریکریج ۱۹۳۰ء صفحہ ۴۰۳۔
- 3- داراشکوہ حسنت العارضین (مکتبہ) صفحہ ۳۲۔
- 4- مکتوبات امام ربانی جلد ۳ مکتوب ۲۳۔
- 5- ایضاً۔
- 6- محمد میاں۔ علمائے ہند کا شاندار ماضی جلد اول صفحہ ۱۷۴۔
- 7- امام ربانی۔ مکتوبات جلد اول خط ۵۴۔
- 8- محمد میاں۔ علمائے ہند کا شاندار ماضی جلد اول صفحہ ۳۴۰۔
- 9- ایضاً۔
- 10- شیخ محمد اکرام (درویش) (اردو) مرکبائل پریس لاہور صفحہ ۳۵۹۔
- 11- آدم ڈبلیو رپورٹ آف دی اسٹیٹ ایجوکیشنل ایجنٹ راجیشٹر بائی اے ہا سو ۱۹۹۱ء صفحہ ۶-۷۔
- 12- ایضاً دریاچہ صفحہ ۲۵۔
- 13- آدم ڈبلیو رپورٹ آن ایجوکیشن او۔ پی سٹ صفحہ ۱۹۷۔

- 14- ایضاً۔
- 15- ایضاً صفحہ 178 -
- 16- ایضاً صفحہ 276 -
- 17- ایضاً صفحہ 158 -
- 18- برٹراؤن ٹیولس او۔ پی۔ سٹ صفحہ 160-155۔
- 19- ایضاً صفحہ 340-334۔
- 20- اسمتھ دی۔ اے ہسٹری آف فائن آرٹ اینڈ انڈیا اینڈ سیلون (سکند ایڈیشن آکسفورڈ 1995ء) صفحہ 185۔
- 21- ابو الفضل یحییٰ مکیبری ترجمہ بلوچ میں کلکتہ 1927ء صفحہ 252
- 22- برادون فری انڈین آرکیالوجی۔ اسلامک پریس صفحہ 120 -
- 23- ایضاً صفحہ 121 -
- 24- اسمتھ دی۔ اے ہسٹری آف فائن آرٹ اینڈ انڈیا سیلون او۔ پی سٹ صفحہ 186 -
- 25- برادون ہدشی آر۔ کی پریس۔ دی اسلامک پریس صفحہ 128 -
- 26- انڈین لٹریچر ایڈیٹ بالی ڈاکٹر گنندر اینڈ ادرس صفحہ 47 -
- 27- ایضاً صفحہ 96 -
- 28- ایضاً صفحہ 166 -
- 29- انڈیہ لٹریچر ایڈیٹ بالی ڈاکٹر گنندر اینڈ ادرس صفحہ 252 -
- 30- ایضاً صفحہ 234-232۔
- 31- ایضاً صفحہ 386 -
- 32- ڈاکٹر مدرس اینڈ کاسٹال ایضاً صفحہ 439 -

چھٹا باب

ہندوستان پر برطانیہ کا تسلط

ہندوستان تک سمندر کے راستے

واسکو ڈی گاما کی ہندوستان تک سمندری راستہ کی دریافت نے ایشیا اور یورپ کے تعلقات کی تاریخ میں ایک نئے باب کا آغاز کیا۔ اس کا فوری اثر تو یہ ہوا کہ اس سمندر سے جو یورپی افریقہ اور ایشیا کی زمینوں (یعنی عرب، ایشیا اور ہندوستان کی زمینوں) کو چھوتے تھے ترک کا اقتدار ختم ہو گیا۔

لیکن اس دریافت کے دو سو سال بعد تک مغربی لوگوں کی بحری تجارت کی سرگرمیاں صرف ساحل تک محدود رہیں۔ انھوں نے سمندروں پر تو غلبہ حاصل کر لیا لیکن اناطولیہ، ایران اور ہندوستان کے اندرون آبی عثمانی صغریوں اور مغلوں نے رعب ڈالنے والی شان و شوکت کے جو شاہانہ نظام تیار کر لئے تھے وہ مغربی ہم بازوں کے حوصلوں کو آگے بڑھنے سے روکتے تھے۔

ان دو صدیوں، سولہویں اور سترھویں صدی میں، ہندوستان اپنی عظمت اور شان کے عروج پر پہنچا مگر اس کا عروج ہی اس کی تباہی کا باعث ہوا۔ اچھی طرح آزمائے ہوئے راستے کو بدلتا ناممکن ہو گیا۔ روایتیں جامد تھیں اور دماغ اپنی ہی چہار دیواریوں میں قید۔ اس کا اقتصادی ڈھانچہ سماج کو ریزہ ریزہ کر دینے والا تھا جس سے انسانی برادری تنگ دیواروں کے اندر قید ہو جاتی تھی اندرونی آزادی، بیرونی اقتدار اور احکام کے تابع تھی۔ نکتہ چینی اور احتیاط کو ایسی نظر سے دیکھا جاتا تھا کہ جیسے یہ گناہوں۔

دوسری طرف یورپ میں پندرہویں صدی کے جاتے جاتے آزادی کی چواچھنی شروع ہو گئی تھی۔ جنوں جوں وقت گزرتا گیا یہ وسعت اور طاقت میں ترقی کرتی گئی۔ نشاۃ ثانیہ نے دماغ کی بیڑیوں کو توڑ دیا۔ اصلاحات (ریفارمیشن) نے کلیسا کے ظلم سے دماغ کو نجات دلا دی۔ تجارتی اور صنعتی انقلابوں نے سماج کی بنیادوں کو چوڑا کر دیا اور سیاسی انقلابات نے قومی حکومتوں کی جدید لبائی چوڑائی کو ظاہر کیا۔ جاگیردارانہ انجنادیسلاب کی نذر ہو گیا۔ قوت محرکہ زندگی میں داخل ہوئی اور انسان اپنے کو ادنیٰ محسوس کرنے لگا۔

مسلمان ترکوں کا عیسائی یورپ میں مشرق سے داخلہ اور افریقہ کے گرد و نواح سے عیسائیوں کا مسلمانوں کو بھگانا اور تعاقب کرنا پندرہویں صدی کی دو متوازن تحریکات تھیں جن کا یکساں مانگہ اثر ہوا وہ مشرق کی منہمک سوسائٹیوں کو مغرب کی ترقی یافتہ ریاستوں سے ہلکا مہ غیر محکوم میں لائیں دو سماجی طریقوں کے تصادم سے جس میں ایک کی دماغی، اقتصادی اور سیاسی طاقتیں دوسرے سے برتر ہوں۔ دونوں کی سطحوں میں جتنا فرق ہو گا اسی حساب سے توانائی کے ظہور کو طے کیا جاسکے گا۔ واسکو ڈی گاما اس تحریک کی نشانی تھا۔ وہ ایک جارج یورپ کا ہراول تھا لیکن وہ ملک جس کا وہ باشندہ تھا یعنی پرتگالی وہ اس تحریک کا خرچ زیادہ عرصہ تک برداشت کرنے کے قابل نہ تھا اس لئے یہ دوڑ میں جھپٹے رہ گیا اور قیادت دوسرے مضبوط ہاتھوں میں چلی گئی۔ ہالینڈ، فرانس اور انگلستان پرتگال اور اسپین کے رقیب بن گئے۔ انھوں نے اتنا دباؤ ڈالا کہ یہ دونوں اکھاڑے سے ہٹ گئے۔ قیمتی انعام حاصل کرنے کے لئے اب رقابت ان تین کے اندر شروع ہوئی، ہالینڈ، فرانس اور انگلستان۔ آخر کار انگلستان اس میں کامیاب ہوا کہ اس نے ہالینڈ اور فرانس کو ہندوستان سے نکال باہر کیا اگرچہ ہالینڈ، انڈونیشیا کے جزیروں پر برابر قابض رہا اور فرانس انڈوچائنا (ہندوچین) کو اپنے تسلط کے اندر لے آیا۔

جس ڈھب سے انگریز ہمت کر کے ہندوستان کے ساحلوں تک آئے ڈیڑھ سو سال تک صبر سے انتظار کرتے رہے اور بہت معمولی سوداگروں کی طرح اپنی تجارت کرتے رہے حتیٰ کہ ان کی سیاسی قسمت کا پانسہ پٹنے لگا تب وہ ملک کو اپنی غلامی میں لے آئے۔ یہ انسانی تاریخ کا ایک عجوبہ روزگار واقعہ ہے۔ اس کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ اس زمانہ کے مقاصد اور اس کے اداروں پر نظر ڈالی جائے۔

یورپ میں تجارتی روزگار

سولہویں صدی میں یورپ نے اپنے ازمائش و سلی کے زرعی نظام کو پیچھے چھوڑ دیا تھا اور نیپالی کھنڈ میں داخل ہو گیا تھا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ سرمایہ دار تاجروں یا متوسط طبقہ کے سوداگروں کا گروہ بالداروں کی حکومت کا نظام لے کر اٹھا۔

یہ تجارت یا بیانیہ کوئی اقتصادی ماحول نہ تھا بلکہ ایک دماغی نقطہ فکر یا زندگی کا ایک فلسفہ تھا۔ سماج کا یہ ایک نمونہ تھا۔

یہ تاجرانہ نظام قدامت سے جدت کی جانب اور جاگیردارانہ مزاج سے قومی سالمیت کی طرف قدم اٹھانے کی علامت تھا۔ اس نے زراعت و صنعت اور تجارت میں اعداد باہمی (کوآپریٹو) کی رغبت کو فروغ دیا۔ امرار کے مملکت ماتحت ہونے والی زراعت کا زوال اور انجمنی تہذیب کے فرسودہ آئینی و ضوابط سے صنعت اور تجارت کی آزادی کا نتیجہ پیداوار کی ترقی اور کوآپریٹو تہذیب کی فصل میں ظاہر ہوا۔ مقامی اور فرقہ وارانہ مفاد کی جگہ پورے ملک کے وسیع تر مفادات نے لے لی۔ جگہ جگہ شہروں اور قصبوں نے ہنگامی کے جو قوانین بنا رکھے تھے اور جو طبقہ بیٹھہ قاعدے جاری کر رکھے تھے سب کی جگہ تمام ملک کے نئے یکساں معیار کے قواعد و ضوابط تیار ہوئے۔ مواضع اور قصبات کی خود کفالتی قوم کی خود کفالتی میں ضم ہو گئی۔ سوداگری نے ایک طرف تو افراد میں اپنے کو نمایاں کرنے کے جذبے کو ترقی دی دوسری جانب اس نے افراد میں باہمی امداد و تعاون کی نشوونما کی۔ اس دیکھ رہے نشوونما کا نتیجہ یہ ہوا کہ درآمد و برآمد کی منڈیوں کے منتقلین کا ایک طبقہ پیدا ہوا جس کی فنی ہمارت پیش بینی اور نئے تجربات نے وسائل اور ذرائع کو زیادہ بہتر طور پر استعمال کرنے کی راہ نکالی۔ نئے نئے طریقے ترقی پذیر ہوئے اور نئے قسم کے معاہدے اور نئی طرز کے بازار وجود میں آئے۔ یہی نہیں بلکہ مشترکہ کاروبار میں نئے تجربات کا دروازہ کھلا اور بیرون ملک میں سوداگری کے نئے سرمایہ کو ایک جگہ جمع کرنے کی راہ نکلی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ بینک کے کاروبار، قرض کے لمبی دین، قومی صنعت اور بیرون ملک کی تجارت کے نشوونما کے لئے سامان فراہم ہوا۔ حردوں کی ایک جگہ سے دوسری جگہ حرکت پڑ گئی اور صنعت اور صنعت میں خصوصیت حاصل کرنے کو ترقی ملی۔ چھوٹے چھوٹے کاروباروں کی جگہ بڑی بڑی صنعتوں کے مالکان تجارتی شہزادوں اور مہاجرین نے لے لی۔ سوداگری نے ایک جدید ضابطہ اخلاق مرتب کیا۔ ازمائش و سلی میں اقتصادیات، مذہب

اور اخلاق سے ہلنا نہیں تھے اور ان کی رہنمائی کلیسا کے احکامات سے ہوتی تھی۔ اب روشنی خیالی پر مبنی ذاتی مفاد نے مذہب اور اخلاق کی جگہ لے لی۔ اس یقینی نے کہ سماجی اسباب و نتائج کے قوانین غیر مبطل ہیں۔ (یعنی ایک ایسا عقلی اصول جو ہر اوقات سماجی زندگی سے غیر اخلاق اور غیر انسانیّت قرار طریقوں سے ہم کنار رکھتا ہے) مگر جا کے قانون اور اقتدار کو منسوخ کر دیا۔ اس کے بعد تجارت میں حکومت کی عدم مداخلت اور آزاد تجارت کی تبلیغ ہوئی جو آدم اسمتھ کی مشہور تصنیف ”دی ویلتھ آف نیشنز“ میں مرقوم ہے آدم اسمتھ کہتا ہے کہ ”یہ بوچر و شرب بنانے والے اور نانائی کی فیاضی نہیں ہے جس سے ہم اپنے رات کے کھانے کی امید کئے ہیں بلکہ ان کی نظر خود اپنے مفاد پر ہم ان سے بات کرتے ہیں تو ان کی انسانیّت کا حوالہ نہیں دیتے بلکہ اس کو داغ میں رکھتے ہیں۔ خود ان کو اپنے آپ سے محبت ہے اور ہم اپنی ضروریات کے بارے میں ان سے بگھٹکے نہیں کرتے بلکہ ان کو خود ان کے فوائد بتلاتے ہیں اس طرح خود اپنے آپ سے محبت کو بلند کر کے انسانی سماج میں ایک دوسرے کے ساتھ برتاؤ کا یہ ایک لازمی اصول بنادیا گیا۔ آدم اسمتھ آگے چل کر لکھتا ہے کہ ”خود اپنے آپ سے محبت انہیں کو خدا کا علیہ ہے۔“ اس نئے قانون اخلاق نے بطور نتیجہ ہر طریقے کو جائز قرار دے دیا اور اس نے ان لوگوں کو معنی سودا گروں کو مدت دراز کے بنے ہوئے رسم و رواج اور انسانی ضروریات کو نظر انداز کرنے پر اصرار کرنے میں اور زیادہ بے رحم کر دیا۔ ان لوگوں نے زمانہ قدیم کے ستارے کے جتنے طریقے رائج تھے ان سب کو اپنایا۔“

صاحبان اقتدار کی پابندیوں سے مذہب کے رہائی پانے کے بعد فرد کو اپنی انفرادی حیثیت میں حکومت کے اقتدار کی بے ہون و چراغ ملامت کرنی پڑی جب کہ وسطی زمانہ کا خیال یہ تھا کہ انسان کی تمام کوششوں کی منزل یہ ہوتی چاہئے کہ وہ اپنی روح کے لئے نجات حاصل کرے اور جب کہ اقتصادی آزادی کا شش انسان کی دنیوی علاج و بہبود تھا۔ سودا گری کے حلقہ کے مدیرین اور معتمدین نے حکومت کی رعایا کو حصول مقصد کا ذریعہ سمجھا اور وہ مقصد خود حکومت تھا۔

اس طرح سودا گری نے حکومت کے اقتدار پر کلیسا کی پابندیوں کو دور کرنے میں مدد کی اور آزاد خیالی کا عالم وجود میں آکر مسد ظہیں ہوئی۔ یہ نہایت مناسب موقع تھا جب ٹامس ہابز اس وقت منظر عام پر آیا تاکہ وہ اس کی پیدائش کو برکت دے اور اس کی جہم کنڈلی تیار کرے۔

متوسط طبقہ اپنی اقتصادی ضروریات پوری کرنے کے لئے جس سیاسی نظام کا طلب گار

تھا وہ وہی تھا جس کی تفصیل ہابس نے دی۔ اس نظام میں حکومت کو اقتدار اعلیٰ حاصل تھا۔ ایسا اقتدار جوازِ دستِ وسلّی کے دورِ قیامِ طاقتوں، یعنی کلیسا اور امرا پر فائق رہے۔ کلیسا کا اقتدار اس نے ختم ہو گیا کہ ان کے مضبوط سخت گیر تھے جو افراد کی حوصلہ مندوں کو روکتے تھے۔ اور امرا کا اقتدار اس نے ختم ہو گیا کہ وہ امن و امان میں غلط ڈالتے تھے جس سے کاروبار سوداگری کے جدید تجربوں میں مداخلت چھوٹی تھی۔ ایک سیکولر حکومت جس کو لامحدود اختیارات ان حالات کو قائم رکھنے کے لئے حاصل ہوں جن میں متوسط طبقے اپنے مادی اطرائض کو وطن میں ادبیرون وطن ملکوں میں حاصل کر سکیں۔ یہ تھا ہابس کا نظریہ اور یہی وقت کی ضرورت بھی تھی۔

یعنی ایسا بنیادین جس میں صرف اپنے نفع کے پیسہ پیسہ پر نظر رکھی جائے اور جسے مرکشا نظریہ کہا جاتا ہے اس کا خاص مقصد قوم کی مادی خوش حالی تھا اس کا رخ نیکی اور اس کا نظریہ سائنسی تھا۔ اس میں ارد گرد کی ایک نئی بیداری مضر تھی یعنی جغرافیائی دریافت علم ہیئت اور فطرت کے مظاہر اور اس کی طاقتوں میں ایک جدید طرز کی دلچسپی۔ یہ خیالات اور اعمال دونوں میں عقل کے استعمال کی حامی تھی۔

1645ء میں "رائل سوسائٹی" کا قیام اس طرز فکر کے اظہار کا بہترین طریقہ تھا۔ اس کے مورخ ٹامس اسپریٹ جو روحِ بشر کے بطریق تھے ایسا اظہار خیال کرتے ہیں "اب انسانِ قدامت کے نمونے سے شک گئے ہیں اور مذہبی مباحث سے عاجز آچکے ہیں۔ اب حصولِ علم کی ایک عالمگیر قمتا اور بھوک ہے۔"

متوسط طبقہ جو اس بنیادین کے فلسفہ پر عمل درآمد کرتا تھا وہ اس زمانہ کے سیاسی اور اثر ڈالنے والے عناصر میں سب پر غالب عنصر تھا۔ یہ لوگ اپنے دُشمنوں کے اطرائض یعنی طاقت اور دولت کے مقاصد کے حصول کے لئے حکومت کی پالیسیوں کو ڈھالا کرتے تھے۔ صنعت کی وسعت کو نشو و نما دینے، پیداوار میں اضافہ کرنے، باہر سے درآمدِ روک کر اور مقابلہ ختم کر کے اسے ترقی دینے اور اندرونی مداخلتوں کو دور کرنے کے لئے حکومت کی طاقت کی ضرورت تھی۔ مقصد یہ تھا کہ تیار شدہ مال کی باہر سے درآمدِ روک جائے۔ اپنا مال باہر بیچنے کی ہمت افزائی کی جائے۔ البتہ سوداگروں نے قیمتی دھات مثلاً سونا اور چاندی کی درآمد کی ہمت افزائی کی کیوں کہ اس سے اشیاء کے دام بڑھ کر منافع زیادہ حاصل کیا جاتا تھا۔ اسی کے ساتھ حکومت کی اس طاقت میں اضافہ ہوتا تھا کہ زیادہ مقدار میں اور بہتر سامانِ حرب سے مسلح افواج کا خرچ برداشت

کر سکے اس لئے یہ نظریہ عام ہو گیا کہ سکہ رائج الوقت ہی دولت ہے اس لئے جوشیا باہر بھیج دیئے
ان ہی کی قیمت کے برابر سونے چاندی کی سلاخوں کو ملک کے اندر آنا چاہئے۔ سوداگری کے
اس نظریے کے معتقدین یہ یقین کرتے تھے کہ دنیا کی تجارت کی مقدار معین ہے اور ایک قوم
کی دولت کا لازمی نتیجہ دوسری قوموں کی مسرت ہے۔

بین الاقوامی تجارت کے معاملہ میں وہ کل پر قبضہ جائے رکھنے کے قائل تھے۔ رقیبوں کا
بازار اُجاڑنے کے لئے وہ جنگ تک کرنے سے ذرا بھی نہ بچکھاتے اور نہ تو وہ اس لئے تیار تھے
کہ اپنی قوم کے لوگوں میں بھی مقابلہ کی اجازت دیں کیوں کہ مقابلہ کا نتیجہ منافع کی کمی ہوتا تھا اس
کا انجام یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے لئے بلا شرکت غیرے حقوق مخصوص مراعات اور اجارہ داری
حاصل کرنے کی فکر میں لگے رہتے تھے۔ اس خواہش نے کہ بازاروں میں تیار شدہ مال گراں پکے
اور کچا مال سستے داموں خریدا جائے قدرتاً نوآبادیات کے قیام فتح اور غلبہ کی جانب
رہنمائی کی۔

اس سوداگرانہ اقتصادی سرگرمیوں نے اس فلسفہ کا خیر مقدم کیا جو ہابس نے نیچر کے
معاملات و کیفیات کا اس میں رچا دیا تھا۔ چنانچہ تجارت شمشیر بکٹ کی جاتی تھی جس کا نتیجہ یہ
ہوا کہ سولہویں صدی سے اٹھارہویں صدی تک مسلسل تجارتی جنگیں تمام مغربی طاقتوں میں
ہوتی رہیں۔ انگریز سمندری کپتان تھے انھوں نے جی سمندروں پر پرہنگالی اور اسپینی اپنا حق
جیتا تھا۔ تھے ان کو ان سے صاف کر دیا اور بحرِ لاطنک میں چور بازاری کرتے اور سمندری ڈاکے
ڈالنے لگے۔ خزانے اور مالی تجارت لوٹ لئے جاتے اور قبضہ میں کر لیے جاتے تھے۔ اس طرح
دولت کی کثیر مقدار نقد کے ذریعہ ہم سے چھین لی گئی۔ ہالکس افریقہ کے مغربی ساحل پر غلاموں
کی تلاش کرتا تھا۔ ڈرک پرویشٹر گکبرٹ اور ریے سمندروں میں جہاز چلاتے اور ناجائز تجارت
کا کام کرتے تھے۔ جہازوں کو لوٹتے اور اپنے قبضہ میں کر لیتے تھے اور ریاستوں کا الحاق کر لیتے
تھے تاکہ وہاں انگریز کی نوآبادی قائم کریں۔

نوآبادیات کے قیام نے سوداگری کے مقصد کو پورا کیا کیوں کہ بعض مخصوص صنعتوں
مثلاً جہازوں کی تعمیر میں انگلستان کے کچے مال کے معاملہ میں ناکافی وسائل میں اضافہ کرتے کئے
لئے اس کی ضرورت تھی۔ عام رائے یہ تھی کہ نوآبادیات کا قیام اس لئے ہے کہ وہ مادر وطن
کے لئے کبھی نہ ختم ہونے والے خزانے کے کان کا کام کرتی رہیں۔ نوآبادیاں مادر وطن کی

تیار شدہ چیزوں کو استعمال کریں اور ایسی ہاشیا براۓ فروخت تیار کریں جو باہر سے سامان منگنا
کو روپیہ باہر کھینچ جانے کو روکیں۔

امریکہ اور انگلستان میں نوآبادی نظام کی بہترین مثالیں ہیں۔ وہ مقصد جو اس نظام کی بنیاد تھا وہ خود کفالتی کا اصول تھا یعنی ایک ایسی حکومت جس میں اس کی ضروریات کی کئی چیزیں اپنی طرح موجود ہوں کہ مرکزی (مادر) ملک ہر ضرورت کی چیزیں تیار کرنا تھا اور نوآبادیات تمام کی تمام کچال مال فراہم کرتیں اور گرم ممالک کے نئے سامان پیش بنائیں جو تیزی کے ساتھ مہنگے زندگی کے نئے ضرورت کے سامان بننے چاہ رہے تھے۔

اس مقصد کے پیش نظر برطانوی پارلیمنٹ نے مسلسل کئی قانون ایسے منظور کئے جن سے نوآبادیات سے تجارت پر پابندیاں ماحکم کی گئی تھیں۔۔۔۔۔ یہ کہ صرف انگریزوں کے جہاز اور انگریز مال نوآبادیات سے تجارت کرنے کے مجاز ہیں۔ نوآبادیات جو مال باہر بھیجنا چاہیں یا مانگا نا چاہیں ان کے بیشتر حصہ پر پابندی تھی کہ وہ صرف انگریزوں کے بندرگاہوں سے بھیج سکتے ہیں یا مانگا سکتے ہیں۔ اور یہ کہ بین الاقوامی تجارت پر کچھ حاصل بھی عائد نہ ہو سکے تھے۔ امریکہ کی نوآبادیات میں سیاسی پابندیاں بھی لگائی گئیں۔ ناننگ سیلاب کی نذر کر دی گئی اور کل نظم و نسق اور ٹیکس کا اختیار گورنروں اور ان کی کونسل کو دے دیا گیا۔ گورنر کو شاہ انگلستان نامزد کرتے تھے اور کونسل میں جو جگہیں خالی ہوتی تھیں ان کو بھی دی ہیڑ کرتے تھے۔

آئر لینڈ میں حالات اور بھی بدتر تھے۔ ۱۷۹۴ء میں ”پوائنٹنگ زلا“ کی شتہری کے بعد آئر لینڈ کی پارلیمنٹ وادی گئی۔ یوڈر کی حکومت کے ماتحت اصلاحات جبراً رائج کیے گئے اور جس نے اختلاف کیا وہ زیر کر دیا گیا۔ جب بغاوتیں ابھریں تو ان کو بے رحمی سے کچل دیا گیا۔ باغیوں کی زمینیں ضبط کر لی گئیں اور پروٹسٹنٹ مذہب کے ماننے والے انگریزوں میں تقسیم کر دی گئیں۔ آئر لینڈ سے انگلستان میں مویشیوں کی درآمد بند کر دی گئی اسی طرح موت، جڑا اور بنیر کی بھی درآمد بندی لگئی۔ آئر لینڈ کو یہ اجازت نہ تھی کہ وہ اوننی کپڑا باہر بھیجے کیوں کہ خطرہ یہ تھا کہ وہ انگلستان کے کپڑے کا مقابلہ کرے گا۔ آئر لینڈ کے کاریگر تباہ اور برباد ہو گئے۔ اسٹرکے چھ حلقے انگلستان کی جاندار بن گئے اور آئر لینڈ انگلستان کے قدموں پر خون سے نہایا چلت پڑا تھا۔ بنیائیں کی سوداگری جو سماجی اقتصادی ارتقا کی ایک بلند منزلی کی نمائندہ تھی ایک قطعی انداز غرضی خود مرضی اور انتہائی تشدد کے ماحول میں

آگے بڑھتی رہی۔ آدھارستھ کے قول کے مطابق ”کل جاگیردارانہ نظام مجموعی طور پر وہ شکستہ کبی دلا سکتے تھے جو بدولتی تجارت اور تیار شدہ مال کا ایک خاموش اور غیر محسوس عمل دخل بنتے بروئے کار لایا۔“ انگریز کی ایسٹ انڈیا کمپنی اس بنیاد پر ایک مثالی پیداوار تھی۔

ایسٹ انڈیا کمپنی

کمپنی کا قیام سوداگراں ہم جہیلوں کی طویل کارروائیوں کا آخری نتیجہ تھا۔ بہت قبل 1313ء میں ”فیوشپ آف دی ایشیٹس“ (اون و غیرہ کو درجہ بدرجہ ترتیب کرنے کی انجمن) قائم ہوا تھا جس نے اون کی اجارہ داری حاصل کی تھی ایک صدی بعد 1407ء میں کمپنی آف مرچنٹ اینڈ ونچرس ”یعنی“ انجمن تجارت ہم جو“ قائم ہوئی جو اون کے بجائے اون کے بنے ہوئے کپڑوں کی تجارت کرتی تھی اور یہیں سے تیار شدہ مال کے عہد میں انگلستان کے داخلے کا جھل بجا۔

سولہویں صدی کے آغاز میں کمپنیوں کے نظام میں تیزی کے ساتھ ترقی شروع ہوئی۔ اس صدی کے وسط میں اپنی نوعیت کی پہلی کمپنی ”مسکوائے کمپنی“ کے نام سے قائم ہوئی۔ اس کے بعد تجارت کے لئے متعدد کمپنیوں نے شامانہ پارٹر حاصل کئے جیسے کہ 1567ء میں ”فرینچ کمپنی“ 1577ء میں اسپینس کمپنی، 1578ء میں ایسٹ انڈیا کمپنی اور 1581ء میں ترکی کمپنی۔ مؤخر الذکر 1592ء میں لیوانٹ کمپنی میں شامل ہو گئی۔ آخر کار 1600ء میں ملکہ الزبتھ نے ایسٹ انڈیا کمپنی کو چارٹر دیا ”اپنی قوم کی غربت کے لئے اور اپنے اہنائے ملک کی دولت کے لئے“ چارٹر میں یہ طے کیا گیا تھا کہ کمپنی اپنی خود جماعت متعلقین (گورننگ باڈی) رکھے گی جس میں گورنر، ڈپٹی گورنر اور چوبیس ممبران کیٹی ہوں گے لیکن اندرونی انتظام پر اقتدار تاج نے اپنے اور پریوی کونسل کے ہاتھ میں رکھا تھا۔ چارٹر نے جو مخصوص شاہی اختیارات کے ماتحت جاری کیا گیا تھا کمپنی کو پندرہ سال تک جائداد حاصل کرنے، اپنے ممبران اور ملازمین میں ڈسپلن قائم کرنے اور تجارت کے لئے بالکل تنہا حق رکھنے کے اختیارات دیئے تھے۔

الزبتھ نے اس کمپنی میں بڑی دلچسپی ظاہر کی اور اس کے سرمائے میں اپنی طرف سے اضافہ کیا۔ جو کمپنی اس طرح میدان عمل میں آئی وہ اس زمانہ کے سوداگراں بنیاد پر تخیلات کی کچی نمائندہ تھی۔ ہندوستانی تجارت پر اس نے مسلح اور قانونی دونوں طرح کی اجارہ داری

قائم کی۔ مسلح سمندری تمہارت وسیع سے وسیع پیمانہ پر پھیلنے اور اپنی مدافعت کرنے کے پورے اختیارات کے ساتھ۔"

ایسٹ انڈیا کمپنی کی تاریخ رنگ برنگ رہی ہے۔ پہلے سو سال میں اس کو تین طرح کے مخصوص اختیارات تھے اور اس کے قائم ہونے کے بعد شاہی سلسلہ وراثت بدل گیا اور اسٹیوواٹ کے تخت نشین ہونے کے بعد عوام اور بادشاہ میں کشمکش شروع ہو گئی۔

پہلا مسئلہ :- ایسٹ انڈیا کمپنی کی اندرونی دشواریاں

جیس اول (1603 تا 1625) نے کمپنی کی حمایت اور اس کی سرپرستی کی جانب قدم بڑھایا۔ اس نے 1609ء کے چارٹر کی تجدید کی اور میعاد پندرہ سال سے بڑھا کر دائمی بنا کر اس کی پوزیشن کو مضبوط کر دیا۔ بعد کو اس نے یہ پیش کش کی کہ وہ خود بھی اس میں حصہ دار بن جائے اور اپنے شاہانہ اختیار سے اس کی حمایت کرے لیکن کمپنی اس پریشان کن سا جھجے دار ہی پر مثال مٹول کرتی رہی۔

جیس اول ہی کے زمانے میں کمپنی کی اجارہ داری کو توڑ دینے کی کوششیں شروع ہو گئی تھیں۔

چارلس اول (1625 تا 1649) نے پارلیمنٹ سے جھگڑا کیا اور کمپنی کی حمایت میں متردد رہا۔ روپیہ کی شدید ضرورت کے ماتحت اس نے ایک رقیب کمپنی (کورنٹس ایسوسی ایشن) کی بہت افزائی کی اور ایسٹ انڈیا سے تجارت کے لئے اسے ایک لائسنس دیا۔ اس کے بعد ایک طویل کشمکش چلی جسے آخر کار کرام دل نے 1657ء میں ایک نیا چارٹر دے کر طے کیا، جس نے کمپنی کو ایک یونائیٹڈ اور مسلسل جوائنٹ اسٹاک کارپوریشن بنا دیا اور اس کے تمام رقیبوں کا صفایا کر دیا۔

اگرچہ کرام دل کے الحاف و اکرام کمپنی کے لئے اس وقت تشویش کا باعث ہوئے جبکہ چارلس دوم پھر تخت پر واپس آیا لیکن کمپنی نے نئے عہد سے حد درجہ وفاداری ظاہر کی اور بادشاہ کو قرضہ کی شکل میں بڑے بڑے تحائف دے کر اس کی نیک خواہشات حاصل کر لیں۔ تحائف کے جواب میں چارلس نے حدود چارٹر جاری کئے جن سے کمپنی کی اجارہ داری کی مکمل گارنٹی ہو گئی۔ اس نے کمپنی کے وہ مقبوضات جو سیاسی تدبیر یا جنگ سے اس نے حاصل کیں محفوظ کر دیئے اور اس کے اختیارات میں اضافہ کر دیا جن میں سب سے زیادہ نمایاں یہ اختیار تھا کہ اس کو

قلعے تعمیر کرنے اور ان میں فوجیوں کو رکھنے کے لئے آدمیوں کو لے جانے کی اجازت حاصل ہو گئی۔ لیکن اس کا سب سے بڑا اکرام یہ تھا کہ بمبئی کی بندرگاہ اس نے کمپنی کو دے دی یہ بندرگاہ کل مغربی ساحل پر اقتدار رکھتی تھی۔ بمبئی ایک نوآبادی بن گیا اور اس کو ایک فوجی ڈیوٹی سٹرنگ کیا جس سے کمپنی خلیج بنگال سے وسط اٹلانٹک تک مسلح اقتدار قائم کرنے کے قابل ہو گئی۔

اسٹوٹ کی حکومت کے اختتام تک کمپنی ایک ایسی جماعت بن گئی تھی جو پوری نیشن سے جدا تھا۔ تھی لیکن پھر بھی ہندوستان میں سکھ بنانے، ٹیکس لگانے، بندرگاہ تعمیر کرنے، فوجوں کا خرچ چلانے اور جنگ اور صلح کرنے کے لئے فیصلہ اختیارات رکھتی تھی۔ اس کی حالت میں تیزی سے ترقی ہوئی تھی۔ اس کا منافع بہت زیادہ بڑھ گیا تھا اور اس کے املاک کی قیمت فی حصہ سو پونڈ سے بڑھ کر 350 اور 1683ء میں 500 پونڈ ہو گئی تھی۔ اس کی تجارت کی قیمت میں بھی اتنا اضافہ ہو گیا تھا کہ اس پر یہ الزام تھا کہ کمپنی کل قوم و ملک کی تقریباً آدھی تجارت تنہا ہضم کر رہی ہے۔¹³

1668ء کے انقلاب میں بادشاہ کے اختیارات پارلیمنٹ کو منتقل ہو گئے۔ اب کمپنی کے خلاف جو پرانی شکایت تھی وہ پھر تازہ ہوئی۔ اس کے ڈائریکٹروں نے بڑی زبردست کوشش کمپنی کو ٹوٹنے سے بچانے کی کی اور وزیر اور دربار کو رشوت کی کثیر رقمیں دیں پھر بھی 1698ء میں پارلیمنٹ نے ایک قانون منظور کر کے ایک جدید ایسٹ انڈیا کمپنی قائم کر دی۔ اس نے ایک عجیب صورت حال پیدا کر دی کیوں کہ اس نے دونوں کمپنیوں کو حکم کھلا ایک دوسرے سے ٹکرا دیا جس میں ایک کا انحصار چارٹر پر اور دوسرے کا پارلیمنٹ کے ایکٹ پر تھا۔ دونوں میں لڑائی دس سال تک جاری رہی۔ آخر کار ”گوڈ انجس اورڈ“ کے ذریعہ 1708ء میں دونوں کمپنیاں ایک میں شامل کر دی گئیں۔

یوٹائیڈ کمپنی میں سوداگرانہ بنیاد کی تمام خصوصیات جمع تھیں یعنی اجارہ داری، تجارت، زبردستی اور نوآبادیاتی طرز۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ایسٹ انڈیا کمپنی صرف برطانوی تجارت کو وسیع تر کرنے کے لئے نہیں بنائی گئی تھی بلکہ حقیقت یہ تھی کہ اس سلطنت کی طاقت اور اقتدار اعلیٰ کی قوت کا ایک وفد مشرق میں بھیجا گیا تھا۔

دوسرا مسئلہ:- ایسٹ انڈیا کمپنی کے رقیب

اگر اس کی اول مشکلات کی گریں اس وجہ سے تھیں کہ کمپنی ہندوستان کی تجارت

پر اپنی اجارہ داری قائم رکھنا چاہتی تھی۔ اس کی دوسری قسم کی مشکلات کپنی کی اس ہندو شہ سے پیدا ہوتی تھیں کہ وہ تجارت بزور اسلحہ کرنا چاہتی تھی۔ مسلح تجارت کا تخیل اس یقین میں مضمر تھا کہ ایک ملک کی یہ خواہش کہ وہ دولت مند بنے دوسروں کے سرکھیل کڑی پونڈی ہو سکتی ہے۔

ایسٹ انڈیا کمپنی کے مقابلہ میں پرتگالی سب سے پہلے میدان میں آئے۔ انھوں نے ہندوستان تک سمندر کا راستہ دریافت کر لیا تھا اور بحیرہ ہند سے مسلم ممالک کے تہار اور جہازوں کو باہر کھدیہ دیا تھا۔ علاوہ انہیں وہ تجارت کے فن کے ہر اول بھی تھے ان لوگوں نے قلعے بنائے اور ان کو ایسے فوجیوں نے مسلح کر کے ان کا خرچ برداشت کیا جن کے پاس بارود اور سامان جنگ بھری فراہم تھا۔ انھوں نے مملکتوں پر قبضہ کیا۔ ان کو نوآبادی بنایا۔ غیر مسیحیوں کے خلاف لڑائیاں پھیل گئیں اور ان کو پیش کش کی کہ یا تو مذہب مسیحیت کو قبول کریں یا تلوار کی دھار کو۔ ان لوگوں نے بربریت آمیز اور لسانیت سوز مظالم کئے۔ مثلاً لوگوں کو توپ کے دہانے پر لٹک کر اڑا دیا۔ عورتوں کے ہاتھ اور کان کے زیورات پھینکنے کے لئے ان کے ہاتھوں اور کانوں کو کاٹ ڈالا اور تمام لوگوں کو بے دریغ قتل کیا۔ عورتوں اور بچوں کو بھی نہ چھوڑا۔ ان لوگوں نے اپنی خون سے رنگی ہوئی تجارت تشدد اور جہدیر سے جاری رکھی تھی۔ ان لوگوں نے ہندوستانی سپاہیوں کو اپنی افواج میں بھرتی کرنے اور ان کو ٹریننگ دینے اور اپنی سلطنت قائم کرنے کے لئے ایشیا کے راجاؤں کی اندرونی رقابت سے فائدہ اٹھانے کے راستے بھی دکھائے۔ یہ لوگ مطرور، ناشائش شان دکھانے والے اور بدکردار تھے۔ جو مغرب کے اولین اور اسی کے ساتھ بدترین نامندے تھے جنہوں نے مشرق میں آنے کی جسارت کی۔ ”ابن رنیاں“ نے ان کے متعلق ”ایک زوال پذیر نسل ملکہ اثناء استعمال کئے ہیں۔ مذہبی دیوانگی میں شے ہی خوف ناک اور ان تمام قوموں کے لئے جو سمندر کے ساحلوں کے پاس بدبختی تھیں یا ایک قطعی بے اصول اور خدا کی لعنت تھے۔ یہ لوگ فرقہ پرست، حرص، وقالم اور بدچلن تھے۔“ ان کی فوجوں میں نسوانیت سرایت کر گئی۔ نہ ڈسپلن، نہ ماتحتی کے اصول، نہ عزت سے محبت کا جذبہ کہیں بھی سپاہیوں یا افسروں میں پایا جاتا تھا۔“ یہ لوگ اسی کے مستحق تھے کہ بہت جلد پاداش عمل کی گرفت میں آگئے اور شمال کے ہر مملکت قوموں نے ان کی سلطنت کا بھجیہ اُدھیر دیا اور ان کو مشرقی سمندروں سے باہر بھگا دیا۔

۱۵۵۰ء میں قسطنطنیہ میں ایک واحد وفاق میں ایک واحد تاج کی ماتحتی میں رہیں۔ دونوں مل کر یونان کی تھک معیہ کے لئے پٹے بنی رہیں۔ اور قدرتی طور پر کی پروڈکشن حکومتوں کے حملوں کا نشانہ بنی رہیں۔ ہالینڈ اصلاحات (ریفارمیشن) میں سب سے آگے تھا۔ اس نے اسپین کے اقتدار کے خلاف بغاوت کی اور ۱۵۶۹ء میں آزادی حاصل کر لی مگر مدد و دستور قائم رہی۔ ہالینڈ اس وقت یورپ کی ملکوں میں سب سے زیادہ سمندری طاقت رکھتا تھا۔ اسپین اور پرتگال متحدہ قوت کے خلاف اس کی حمایت دوسری پروڈکشن حکومتوں خاص کر انگلستان نے کی۔ ایک موت و زیست کی لڑائی شروع ہو گئی جس میں فریجس بحری بیڑے اور تجارتی جہاز سب شامل تھے۔ آخر کار کچھ تو کسلطنتیں شکست کھا گئیں اور ان کی تجارتی اجارہ داری تباہ و برباد ہو گئی۔

لڑائی کا سب سے بڑا بوجھ ڈچ پر پڑا۔ انھوں نے پرتگالیوں کو اسپانس جزائر پر قبضہ کرنے سے روکا اور کیپ آف گڈ ہوپ سے نکال کر باہر کر دیا۔ لیکن جب انھوں نے اپنا اقتدار جمایا تو تجارتی معاملات میں انھوں نے بھی اجارہ داری سستا خریدنے اور ہنگامے بچنے اور رعایا پر بے محابا ٹوٹ کھسوٹ اور ظالمانہ طرز کی حکومت قائم کرنے کا طریقہ اختیار کر لیا۔ انھوں نے پرتگالیوں کا خاتمہ کر دیا تھا اور انگریزوں کو بھی کسی طرح اس معاملہ میں ہمت کرنے کے لئے تیار نہ تھے جسے وہ اپنا تھا تجارتی علاقہ سمجھتے تھے۔ اس لئے یورپ میں مقاصد کی یکسانیت اور ایک جھللاتے ہوئے اتحاد کے باوجود انھوں نے انگریزوں کو نکال باہر کرنے کی طرف قدم اٹھایا۔ یہ کشمکش نام نہاد "اموائے نا" کے قتل عام (۱۶۵۸ء) پر ختم ہو گئی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ انگریز اس بات پر مجبور ہو گئے کہ مجمع الجزائر سے ہٹ جائیں اور اپنی پوری توجہ ہندوستان پر مرکوز کر دیں۔ انھوں کو مجمع الجزائر اور ہندوستان دونوں میں اپنے مفاد کی حفاظت کا کام اپنی طاقت سے بہت زیادہ مشکل معلوم ہوا اور انھوں نے اپنی توجہ اسپانس آئی لینڈ تک محدود کر دی۔

یورپ میں جو حالات پیدا ہوئے وہی اس پسپائی کا سبب تھے۔ ڈچ چاندل طرف رقبوں اور دشمنوں سے گھرے ہوئے تھے اور جیسے ہی مشرقی مجمع الجزائر کو وہ اپنے تہا قبضہ و تصرف میں لائے وہ براعظم میں جنگوں میں ڈوب گئے۔ پہلے لڑائی اسپین سے ہوئی جس کا خاتمہ

ویسٹ فیلڈ کی صلح سے ۱۶۴۸ء میں ہوا۔ اس کے بعد ۱۶۵۲ء اور ۱۶۶۵ء میں انگلستان سے جنگ ہوئی اور آخر میں فرانس سے ۱۶۷۲ء سے ۱۷۱۳ء تک لڑائی ہوتی رہی۔ انسانی اور مالی طاقتوں کا مسلسل خرچ بائینڈ جیسے چھوٹے ملک کو تھکا دینے کے لئے کافی تھا۔ جب تک انگلستان اپنی باہمی خاندان جتنی اور سیاسی انقلاب کی مشکلات سے نکلے بائینڈ ایسی طاقت نہ ہی نہیں گیا تھا جو اس کا ہم رقیب بن سکے۔

تیسرا مسئلہ :- ایسٹ انڈیا کمپنی کا بندوبست

صلح مقابلہ جو ایسٹ انڈیا کمپنی کو پرکھائیوں اور ڈچوں کے خلاف جنگ آرماء کو کرنا پڑا اُس نے اُسے مجبور کر دیا کہ وہ ہندوستان کی سرزمین پر اپنی قسمت آزمائی کرے۔ ان کی قدم چاٹنے کی ابتدائی کوششیں ناکام رہیں۔ نہ تو ہاکس اور نہ سٹامس روٹی کوئی زیادہ کامیابی حاصل کر سکے۔ شروع میں گریٹرنگھال کے ان یسویوں نے جو مغل تاجدار میں تھے انگریز کمپنی کی اس کوشش کو کہ وہ فیکٹری قائم کرنے کا شاہی فرمان حاصل کر سکے ناکام بنا دیا۔ بعد میں جب جہانگیر سے ۱۶۰۸ء میں یہ اجازت ملی تو مقامی گورنر نے دشواریاں پیدا کیں۔

مڈلٹن نے جو کمپنی کے جہازوں کے چھٹے سفر کا کپتان تھا گجرات اور بیکرہ امر کے درمیان تائدورفت کا راستہ ۱۶۱۱ء میں بند کر کے ان (گورنر) پر دباؤ ڈالا۔ پرکھائیوں پر سونیلے کے ارد گرد بسٹ اور ڈاون ٹن کی ۱۵-۱۶۱۲ کی فتوحات نے گورنر کی ہچکچاہٹ کو دور کر دیا اور انگریز سورت میں جم گئے۔

لیکن رعایت ان کو دی گئی تھی اس کا انھوں نے ناجائز فائدہ اٹھایا۔ انگریز سمندر پر پورا اقتدار رکھتے تھے انھوں نے اس طاقت کا استعمال اس طرح کیا کہ بیکرہ امر کی تجارت سے گجرات کو خارج کر دیا جس سے شہنشاہ معظم کی مخالفت ابھری۔ روٹی نے کمپنی کو جو نصیحت کی وہ یہ تھی "میں ان لوگوں (مغلوں) کو جانتا ہوں۔ ان سے برتاؤ کرنے کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ ایک ہاتھ میں تلوار چھوڑ دوسرے میں سونے کی تھیلے" جو کچھ 'ایڈورڈ ٹیری' ان کے پادری نے ڈچوں کے متعلق کہا تھا وہ انگریزوں کے لئے بھی صحیح ہے یعنی یہ کہ "جہاں وہ مقیم ہوتے ہیں وہاں اپنے کو قلعے بند اور مسلح کر کے اور اپنی محافظت کا بندوبست کر کے مقامی باشندوں کو مجبور کرتے ہیں کہ وہ اپنی تیار شدہ مشاعرے سے داموں بیچیں"۔

اسی پالیسی کے ماتحت ۱۶۱۱ء میں ملٹن نے گجرات اور بھڑوہ امرکار راستہ بند کر دیا اور ۱۶۱۴ء میں کپتان کیٹنگ نے مالابار کے ساحل پر کالی کٹ کے راجہ سے ایک بندرگاہ حاصل کرنے کی کوشش کی لیکن سلطنت مغلیہ اب تک اتنی کافی مضبوط ہو چکی تھی کہ گجرات کے ساحل پر کسی فوجی اڈہ بنانے کی کوشش فضول تھی اور پرتگالی گوا کے ارد گرد کسی مداخلت کو کب گوارہ کر سکتے تھے۔

اس طرح مغربی ساحل پر علاقہ حاصل کرنے اور فوجی اڈہ بنانے کی کوشش میں انگریز ناکام رہے۔ مغل حکومت نے ان پر سختی سے نگرانی جاری رکھی۔ ۱۶۲۵ء میں انگریز کی فیکٹری کا افسر اعلیٰ جھکڑیوں میں بکڑ کر قید کر دیا گیا۔ اس کے بعد پھر جب کورٹیس ایسوسی ایشن نے سندھ کی ڈالے تو سورت کے گورنر نے ۱۶۳۶ء میں اس کے صدر جتھہ دلدل اور ان کی کونسل کے ممبران کو قید کر دیا جہاں سے وہ اٹھارہ ہزار پونڈ ذریعہ دے کر چھوٹے۔

جس وقت انگریزان ذلتوں کو برداشت کر رہے تھے دکن مغل سواروں کے گھوڑوں کی طاہلوں کے نیچے روندنا جاری رہا تھا۔ ۱۶۳۷ء میں اورنگ زیب دکن کا گورنر تھا۔ اس وقت سے برابر مغل سلطنت بہمنی سلطنت کے جانشین بادشاہ اور شیواجی کی ماتحتی میں مرہٹے ایک خوفناک جنگ میں مشغول رہے جس نے سندھ کے ساحلی علاقوں کو انگریزوں کے قیام کے لئے غیر محفوظ بنا دیا تھا۔

شیواجی کی فتوحات کا دور ۱۶۴۶ء سے شروع ہوا جب اس نے تورنا کے قلعہ پر گولباری کی۔ ۱۶۶۴ء اور پھر ۱۶۷۰ء میں اس نے سورت پر حملہ کیا۔ ان حملوں نے حالات کو ناممکن بنا دیا۔ مغربی رقبوں اور ہندوستانی راجاؤں کے مقابلے میں اپنی محافظت کے مکمل انتظام کے بغیر تجارت کی ہی نہیں جاسکتی تھی۔ اس کے لئے علاقے محفوظ قلعے، فوجی سپاہی اور فوجی سامان ضروری تھے۔ لیکن ان چیزوں کے لئے مغل شہنشاہ سے اجازت آسانی سے نہیں ملتی تھی۔ خوش قسمتی سے بادشاہ چارلس دوم نے ۱۶۶۹ء میں کپنی کو بمبئی منتقل کر دیا اور اس کی فوجی محافظت کے لئے فوری قدم اٹھایا گیا۔ لیکن مغلوں اور مرہٹوں کے بیچ مغربی ساحل پر انگریزوں کی فیکٹریاں اورنگ زیب کی موت تک خطرے کے باقی رہیں۔

اس مشکل حالت سے نہایت مشرقی ساحل پر جا کر تلاش کی گئی جہاں حالات زیادہ سازگار تھے کیوں کہ ۱۵۶۹ء میں تالی کوٹ کے میدان جنگ میں وجیا نگر کی سلطنت کے قلع

تبع کے بعد مملکت چھوٹے چھوٹے حکمرانوں میں بٹ گئی اور چھوٹی چھوٹی ریاستوں کے قریب بھا
 گو کھنڈہ کے قطب شاہی خاندان کی بھرتی ہوئی طاقت سے خطرے میں تھے۔ آڑیہ سے نیچے
 کارومنڈل ساحل تک متعدد بندرگاہیں مثلاً ہاوسد، ہلی پولی کاٹ، پٹاپولی، میسولی پٹم پر
 آسمان کی گئی۔ ان میں سے چند مقامات پر فیکٹریاں تعمیر کی گئیں لیکن ان میں سے کوئی بھی قابل
 اطمینان نہ پائی گئی۔ آخر کار 1639ء میں مدراس پر قبضہ ہو گیا۔

لیکن مدراس گنگا کے ڈیلٹا سے جہاں شمالی ہندوستان کی تجارت کے چشمے نکلے تھے
 بہت دور تھا اس لئے انگریزوں نے اپنی توجہ بنگال کی جانب مبذول کی۔ یہاں دریائے گنگا
 پر ڈیلٹا کا کھنی بچھی دریائی راستہ تھا وہاں پر بنگالیوں نے اپنی ایک فیکٹری عرصہ ہوا قائم
 کر لی تھی لیکن شاہجہاں نے 1631ء میں ان کو بنگال باہر کیا۔ 1650ء میں کمپنی نے گورنر بنگال
 سے وہاں تجارت کرنے کی اجازت مانگی اور اس کو لاکسنس مل گیا۔ بنگال میں کمپنی کے تجارتی
 ادارے مدراس کے قلعہ سینٹ جارج کی پسرنگی میں دے دیے گئے۔

1649ء سے 1689ء تک کمپنی کی تجارت نے بڑی ترقی کی لیکن جوں جوں تجارت
 ترقی کرتی گئی اور منافع بڑھتا گیا اس کے حوصلے بھی بلند ہوتے گئے۔ 1661ء کے چارٹر سے کمپنی
 کو صلح اور جنگ کرنے اور انصاف کرنے کے لئے عدالتیں قائم کرنے کا حق مل گیا۔ گورنمنٹ
 بے اختیارات سے مسلح ہونے کے بعد کچھ تجارتی اقتدار اور مملکت کے خواب دیکھنے لگے۔
 1674ء میں ”سر جوسیا چائلڈ“ کمپنی کا ایک ڈائریکٹر مقرر ہوا اور 5 سالوں تک ان
 کمپنیوں پر اس کا غیر معمولی فہرہ رہا۔ اس کی ہدایت کے ماتحت کمپنی نے اول بار حریفا نہ جوں
 کے ساتھ سیاسی اہمیت اور اقتدار کی جانب دوڑنا شروع کیا۔ ان کا ایک دور کار شہنشاہ
 سرمان چائلڈ جس نے ہندوستان میں اس وقت ملازمت کی تھی جب کہ وہ محض ایک نوکرا تھا
 1692ء میں بمبئی اور سورت کی کمپنی کی فیکٹری کا صدر ہو گیا۔ یہ دونوں چائلڈ قصد مسم کیے ہوئے
 تھے کہ کمپنی کے اختیارات کو انگریزوں کے رقبوں سے جو ان کی تجارتی اہارہ داری کو ٹوڑ دینے
 کی دھمکی دیتے تھے اور محل حکمرانوں سے جو اپنے حاصل آمدنی میں اضافہ کرنے کے لئے ان کے
 استغاثات میں دخل دیا کرتے تھے بلند و بالا کر کے رہیں گے۔

ابھارتی طاقت انگریز تاجروں کے خلاف ان لوگوں نے فوری احکام جاری کیے کہ ان کو
 ہندوستان کی تجارت سے الگ کر دیا جائے۔ اپنے اپنا سہ وطن کو کھل دینے کے لیے انہوں نے

کسی قسم کی سختی استعمال کرنے سے گریز نہیں کیا اور اصول یہ قرار دیا کہ ”انگلستان کے قوانین مہلات کا ایک انبار ہیں جو کہ چند جاہل دہقانوں نے بنایا تھا جو یہ بھی نہیں جانتے تھے کہ خود اپنے خاندانوں کی بھلائی کے لئے کس طرح کے قوانین بنائیں چہ جائے کہ وہ لوگ کہیں اور ملک کے باہر کی تجارت کے حعلق قوانین بنائیں“^{۱۹}

امازت نامیافتہ ہمارے گئے اور گھسیٹ کر امیر ابوہرکی عدالت کے سامنے پیش کیے گئے۔

ہندوستان میں سر جان چائلڈ کا حوصلہ یہ تھا کہ سول اور ملٹری طاقت کی ایک سیاح تنظیم قائم کی جائے اور اتنی کثیر مقدار میں محاصل پیدا اور حاصل کئے جائیں کہ یقینی طور پر ایک عظیم اور مستحکم بنیاد والی انگریز حکومت ہندوستان میں قائم ہو سکے جو ہمیشہ ہمیشہ تک باقی رہنے والی ہو۔^{۱۹} جس پالیسی کو سر جویا نے مرتب کیا تھا سر جان اس کو عملی شکل دینے کے لئے تیار تھا۔ وہ ایسا کرنے پر اس لئے اور بھی آمادہ تھا کہ کہیں پر سورت کے اصل باشندوں کا دھوکہ کیا سی ہزار رو سو پچاس پوند قرض تھا اور اتنی بڑی رقم کا سود بھی ادا کرنا مشکل معلوم ہو رہا تھا۔ اس لئے وہ پرانے قسم کے طریقے کو اپنانے اور ادا کرنے کے بجائے ایسی دوسری تدبیر تلاش کر رہا تھا جس سے ذمہ داریاں پوری ہی نہ کرنی پڑیں اور ادائیگی سے بچت ہو جائے۔ اس لئے ایک ایسے نظام کے ایجنٹوں نے جو بنیادی طور پر بے ایسانی پر مبنی تھے کہیں کو سلطنت مغلیہ سے جنگ میں الجھا دیا۔ ”کہیں کورٹ نے ناشی شان کے ساتھ اعلان کیا کہ وہ نہ صرف نواب بنگال کے خلاف بلکہ اس سلسلہ میں خود شہنشاہ کے خلاف جنگ کرنے کا پورا پورا عزم رکھتی ہے۔“^{۲۰}

تیاریاں بڑے وسیع پیمانے پر کی گئیں۔ مسلح جہاز جن پر توپیں پڑی ہوئی تھیں حاصل کیے گئے۔ پیدل افواج کی متعدد کیمپیاں تیار کی گئیں اور ایک باضابطہ پیدل فوج کی کہیں مع ان کے افسران کے انگلستان سے طلب کی گئی۔ مدد اس میں موخر ہے بنائے گئے اور اسے دروازوں سے گھیر دیا گیا۔ بنگال میں ”پٹا کھا کھا“ پرزبردستی قبضہ کر کے اسے مستحکم کرنا تھا۔ ہنگلی اور سمندر کے قریب ایک بندرگاہ حاصل کرنا تھا۔ مغربی ساحل پر ہندوستان کی جہاز رانی کو تباہ برہادر دینا تھا اور سلطنت مغلیہ کے خلاف اعلان جنگ کر دینا تھا۔ اس طول و طویل پروگرام کی جو جغرافیائی فاصلوں کی مضحکہ خیز ناواقفیت اور مخالفت طاقتوں کو

حیرت انگیز طور پر نظر انداز کرنے پر مبنی تھا ایک مذہبی پوری۔ ہوسکتی ہے کہ کپنی کی اس قسم کی سرکشی پالیسی کے اس طرح کامیاب ہو جانے کے لئے یہ موقع قبل از وقت تھا اور مغل شہنشاہیت بھی اس وقت مضبوط تھی۔ کپنی کو جلد ہی اندازہ ہو گیا کہ وہ اس پروگرام میں کامیاب نہیں ہو سکتی ہے۔

بنگال میں نواب شاستہ خاں کی افواج نے انگریزوں کو ”میسمل“ سے جہاں وہ جا کر چھپے تھے مار کر کھدیڑ دیا اور چٹاگانگ پر ان کو قبضہ نہیں کر لے دیا۔ ہندوستان کے دوسرے حصوں میں مغلوں کا رد عمل فوری اور شدت آمیز تھا۔ سورت، میسولی ٹیم اور وزیگٹم کی فیکٹریاں چھین لی گئیں۔ بقی ”پرسیدی“ کے بحری بیڑہ نے حوکیا اور پورا جزیرہ بائشٹا، قلعہ قبضہ میں لے لیا گیا۔ انگریز ذلیل ہو گئے اور خود ان کے مورخ مل کے قول کے مطابق ”ان کو ذلت کی انتہائی پست سطح تک اترنا پڑا۔“ انھوں نے عجز و انکساری کے ساتھ ایک درخواست پیش کی کہ ”ان کے انتہائی مذموم جرائم کو معاف کر دیا جائے۔“ شہنشاہ نے ان کے سفیروں کی التجاؤں کو سنا اور اس پر راضی ہو گئے کہ ۱۶۹۰ء میں ایک نیا فرمان اس شرط پر جاری کیا کہ کپنی ہندوستانی تاجروں کے کل مطالبات ادا کرے۔ سلطنت کو جو نقصان پہنچا یا ہے اس کا معاوضہ دے اور سر جان چائلڈ کو انگلستان واپس بلا لیا جائے۔ ان شرائط کے پورا ہونے پر کپنی کو خالی کر دیا گیا اور مغربی ساحل اور بنگال میں تجارت کا جو برہمٹ تھا اس کی پھر تجدید کر دی گئی۔

کپنی پھر بنگال واپس آئی اور تین مواصلات سونپتی، گوند پور اور کلکتہ نواب سے لگان پر بیٹے اور زمین دار بن گئی۔ اس نے اپنی تجارت کی حفاظت کے لئے کلکتہ میں فورٹ ولیم کی تعمیر کی۔

کپنی والوں کو اپنے کپے کا اچھا سبق مل گیا تھا اسی لئے آئندہ پچاس سال تک انھوں نے ہندوستان کے حکمرانوں کو کوئی دبر شکایت فراہم نہیں کی۔ اس کے برخلاف انھوں نے چاچوسی اور خوشامد کا دلیہ اختیار کیا تاکہ مغل شہنشاہ کے نگاہ و لطف و کرم سے وہ حقوق اور رعایتیں حاصل کر سکیں۔

۱۶۷۶ء میں مصائب کا باب ختم ہو گیا۔ کیوں کہ کپنی کی ان کوششوں پر کہ ان کو تنہا تجارت کرنے کا حق رہے کامیابی کا تاج رکھ دیا گیا تھا اور ان کے دیوبہن رقیب

یورپ، اٹلی اور ڈچ خارج از بحث ہو چکے تھے اور کمپنی والوں کو ہندوستان کے حکمرانوں سے معاملہ کرنے کے پیش قیمت تجربات حاصل ہو چکے تھے۔ کمپنی کو اس میں کامیابی ہو گئی تھی کہ وہ ہندوستان کے تین اہم مرکزوں یعنی مغربی ساحل پر بکنری، کارو منڈل ساحل پر مدھاس اور بنگال کے اندر کلکتہ میں مغربی ساحل کے ساتھ جم گئی۔ ان تینوں میں مرکزوں میں سے ایک بھی ایسا نہ تھا جہاں تک مغل فوجوں کی رسائی آسان ہو اور ان سب مرکزوں کا دفاع کم و بیش وہ طاقت کر سکتی تھی جو ہندوستان کے ارد گرد مسندروں پر اقتدار رکھتی تھی۔

ان بندرگاہوں پر کمپنی نے ہندوستان سے انتہائی منافع خیز تجارت کی بنا ڈالی تاہم ان کا راستہ ہموار اور آسان نہ تھا۔ بنیپان کے سوداگران اموں کی پیڑھی کرتے ہوئے کمپنی کے ڈائریکٹروں نے دو اصول اپنائے تھے، "سیاسی حقوق حاصل کرنا ان کا پہلا منصوبہ تھا۔ دوسرا یہ تھا کہ جہاں تک ممکن ہو کم بے کم اس سے فائدہ اٹھایا جائے" ²⁴ ان اغراض کو حاصل کرنے کے لئے ان کو خوشامدی ہونے کے ساتھ مکار ہونا بھی لازمی تھا۔ وہ جبری لوٹ کھسوٹ میں خوش الغافل اور لالچ میں خوشامد کو ملا دیتے تھے۔ وہ ایک سود خوار کی سنگینی کو ایک فیاض کا عطیہ بنا دیتے اور اس کی کچھ پروا نہ کرتے کہ جو معاملہ انھوں نے کیا ہے وہ غلام سے تعلق رکھتا ہے کہ ہاتھی کے دانت سے، اون سے یا اون سے بنے پٹروں سے، بٹن سے یا سونے سے، بشرطیکہ معاملہ ان کے لئے زیادہ سے زیادہ منافع بخش ہو ²⁵ ان طریقوں کی آڑ بانی اپنے وطن اور ہندوستان میں دونوں جگہ وہ کرتے تھے اور اگر نتیجہ کو کوئی مناسب معیار تسلیم کر لیا جائے تو یہ طریقے کافی کارآمد ثابت ہوئے۔

ایسٹ انڈیا کمپنی کی وسعت ملکی

دونوں کمپنیوں کے مل جانے کے بعد سے ہندوستان سے برطانیہ کے تعلقات کا ایک نیا عہد شروع ہوتا ہے۔ مل تنقید کرتا ہے کہ "اس عہد کے پہلے ان لوگوں (کمپنی) نے محض تاجروں کا کردار قائم رکھا تھا اور انکساری اور عاجزی کو کام میں لا کر اس دور دراز ملک میں جہاں کے راجاؤں کی حفاظت یا ان کے مظالم کے تحت قدم جانے کی کوشش کی تھی اب ہم ان کو مسلسل لڑائیوں میں داخل ہوتے اور انہماک کے ساتھ راجاؤں کی باہمی لڑائیوں میں شریک ہوتے دیکھیں گے" ²⁶

سیاسی حالات سازگار تھے۔ معاہدہ آٹ رچٹ، ۱۷۱۳ء سے تحت آسٹریا کی ہائین کی جنگ ۱۷۹۵ء تک یورپ لڑائی سے بچا رہا۔ اسپین، ہالینڈ اور فرانس سب کے سب کوئی چار دہم کی لڑائیوں کے بعد تھکن سے بھر چور تھے اور ان لڑائیوں کے نتائج سے اپنے کو بحال کرنے کی کوششیں میں لگے ہوئے تھے۔ اس لئے ایسٹ انڈیا کمپنی نے تجارت میں جواہرہ داری حاصل کرنی تھی اس کے مقابل کوئی آنے والا نہیں تھا۔ ہندوستان میں مغلوں کی شہنشاہیت سر کے بل مزاج کی طرف چلی جا رہی تھی اور صوبوں کے گورنروں اور مرہٹوں کے راجہ اور افسران ہر جانب ہراس اور تباہی پھیلا رہے تھے۔ مرشد آباد، لکھنؤ اور حیدر آباد اب دہلی سے زیادہ اہم ہو گئے تھے اور ہندوستان کے ہر حصے میں پونا کا اثر بڑھ رہا تھا کمپنی کی سمجھ میں یہ بات آئی کہ مغل سلطنت پر براہ راست حملہ خطرناک ہے۔ لیکن یہ کسی طرح نہ سمجھنا چاہئے کہ کمپنی اس پالیسی سے ہٹ گئی تھی جو اس نے ۱۶۹۹ء میں تیار کی تھی یعنی یہ کہ ”محاصل میں اضافہ ایک طرف اور دوسری طرف تجارت میں اضافہ ہمارا اصل مطمح نظر ہے۔ یہ ضروری ہے کہ ہم اپنی فوج رکھ کر اس کا خرچ برداشت کریں جب کہ بیسوں حادثات ہماری تجارت میں مداخلت کریں۔ اس فوجی طاقت سے ہم ہندوستان میں ایک قوم بن جائیں گے۔ اور بغیر اس کے ہماری حیثیت یہ ہے کہ ہم بلا اجازت تجارت کرنے والے چند افراد ہیں اور صرف اس وقت تک جب تک کہ با اقتدار یہ خیال نہ کرے کہ اس تجارت کو روک دینا اس کے مفاد میں ہے۔“

کس طرح آمدنی میں اضافہ کی پالیسی پر عمل درآمد ہوا اس کا ثبوت کمپنی کے ”تجور“ معاملات میں مداخلت سے فراہم ہوتا ہے۔ اس کا بہترین اظہار ’مل‘ کے الفاظ میں ہوگا۔ وہ لکھتا ہے کہ ”تجور کے راجہ پر تاپ سنگھ سے سالہا سال تک خط و کتابت کرنے اور ان کو انگریز قوم کی دوستی کی پیش کش کرنے اور فرانسسینوں کے خلاف ان کی امداد حاصل کرنے کے لئے ان کی خوشامد کرنے کے بعد انگریز حکمرانوں نے بلا کسی اشتغال کا بہانہ بنا کر دیوی کوتا پر قبضہ کر لیا۔ اس کے علاوہ کوئی وجہ ظاہر کئے بغیر ایک فوج اس لیے بھیج دی کہ راجہ کو تخت سے اتار دیا جائے۔“

دیوی کوتا کا قلعہ جو ۵ ہزار گنڈوں والا دکنی آمدنی دیتا تھا اس طرح ہتیا لیا گیا۔ اسی دوران بہت مقامات کو شیشیں علاقوں پر قبضے کرنے اور قلعے تعمیر کرنے کے سلسلے

میں جاری رہیں۔ ۱۷۱۶ء میں 'فرغ سیر' سے اس بات کی اجازت مل گئی کہ کمپنی سورت میں زمین خریدے اور کلکتہ کے قریب کے مواضع کو لگان پر لے لے۔ مداس کے قریب جی پانچ مواضع کو بطور عطیہ دیا گیا تھا اس پر بھی مہر تصدیق ثبت ہو گئی۔

مغربی ساحل پر سمندر میں مرہٹہ بھری بیڑے کے خلاف مسلسل جنگ ہو رہی تھی۔ بنگال میں کمپنی نے نواب سے کھلم کھلا مخالفت کا خطرہ مول لینا مناسب نہ سمجھا ان لوگوں کو نواب کے مزاج کو جھوار رکھنے کے لئے اور اپنے ان قبضہ جلازم پر پردہ ڈالنے کے لیے جہانوں نے کئے تھے (مثلاً دستکوں کا تاہنزا استعمال اور کثیر تجارتی مال چوری سے بچالانا جس سے بادشاہ کو دھوکہ دے کر کشمک ایک کثیر رقم سے محروم کر دیا گیا تھا) کثیر رقمیں ادا کیں۔^۳ اللہ وردی خاں نے ان پر کڑی نگرانی رکھی اور اس کا کوئی موقع نہیں دیا کہ جو کچھ انہوں نے دکن میں کیا تھا اس کا اعادہ بنگال میں بھی کریں اور نہ اس نے اس کی ہمت افزائی ہونے دی کہ وہ کلکتہ میں اپنے استحکامات کو اور زیادہ مضبوط کریں۔

اس طرح اس صدی کے وسط تک کمپنی محاصل مالگذاری دینے والے علاقوں کے حصول میں زیادہ کامیاب نہیں ہوئی لیکن تجارت کے معاملات میں اس کی کامیابی بڑی ہمت افزا تھی۔ ۱۷۰۸ء میں جوتیار شدہ مال انگلستان کے باہر ہندوستان کو بھیجا گیا اس کی قیمت صرف ۶۱ ہزار پونڈ تھی۔ ۱۷۳۵ء میں ایسے مال کی مقدار بڑھ کر ایک لاکھ اٹھائیس ہزار پونڈ قیمت تک پہنچ گئی تھی۔ اسی طرح ہندوستان سے انگلستان نے جو مال درآمد کیا پانچ لاکھ پونڈ سے ترقی کر کے دس لاکھ پونڈ کی قیمت تک کا ہو گیا تھا۔ اس زمانہ میں کمپنی نے حصہ داران کو ۸ سے ۱۵ فی صد تک منافع ادا کیا۔ اس کی خوش حالی اتنی ترقی کر گئی تھی کہ اس نے ۱۷۴۴ء میں گورنمنٹ کو دس لاکھ پونڈ اور ۱۷۵۰ء میں چالیس لاکھ پونڈ قرض دیئے۔

انگلستان اور فرانس کی رقابت

انگریزوں کی کامیابی نے ان کے مغربی رقیبوں کی بھوک کی آگ کو تیز کر دیا۔ پرتگال اسپین اور ہالینڈ دوڑ میں پیچھے رہ گئے تھے اور اب اس حالت ہی میں نہ تھے کہ انگلستان کے مقابلہ میں خم ٹھونکتے۔ البتہ فرانس نے اس بات کی بڑی کوشش کی کہ ہندوستان کی تجارت پر قبضہ کرے اور مشرق میں اپنے اثر کو وسعت دے۔ ۱۶۶۴ء میں کالبرٹ نے

فرنج ایسٹ انڈیا کمپنی قائم کر ہی دی تھی۔ لیکن لوئی چہار دہم کی حکومت کے دوران ۱۶۹۳ء تا ۱۷۱۵ء میں جوہر اس کے کہ اسپین، ہالینڈ اور برطانیہ سے فرانس برسرِ پیکار تھا۔ کمپنی کا کام کچھ آگے نہ بڑھ سکا۔ ۱۷۲۵ء میں ”جان بلا“ نے فرانس کی مالیات کی جدید تنظیم کی اور کمپنی کی تنظیم کو از سر نو قائم کیا۔ اب ترقی کی رفتار تیز ہو گئی۔ مارشس پر جو ہندوستان کے آدھے راستے پر جزیرہ ہے ۱۷۲۱ء میں قبضہ کر لیا گیا اور بالترتیب ۱۷۴۵ء اور ۱۷۳۹ء میں ’ماہے‘ اور ’کریکال‘ پر قبضہ و تصرف جالیا گیا۔ ’پانڈی چری‘ جو فرنج کمپنی کا مخصوص مستقر بنایا گیا اسے ڈچوں نے کھو دیا تھا لیکن پھر ’ایوک‘ کے صلح نامہ کے تحت ۱۶۹۷ء میں ان کو واپس مل گیا۔

نئی تنظیم شدہ فرنج کمپنی نے پوری قوت سے اس دُہری پالیسی پر عمل درآمد شروع کیا کہ سیاسی اقتدار حاصل کرے اور خود اگر اہم بازیوں کو مزدور قوت آگے بڑھائے۔ ہندوستان کے راجاؤں کے خلاف اس نے اپنے قیام کے مرکزوں پر استحکامات قائم کئے۔ فرانسیسیوں کا عقیدہ تھا کہ ”خوش مالی، مستقر اور چند مسلح استحکامات کی جگہیں ان لوگوں کے درمیان کمپنی کو بہت بڑی پوزیشن عطا کر دیں گی“۔ لیکن انھوں نے اس پالیسی کی باگ ڈور ۱۷۴۰ء کے بعد ہی پوری طور پر ڈھیل کی۔

ہندوستان میں ایک شہنشاہانہ سلطنت قائم کرنے کا خیال پہلے پہل ”ڈوہلے“ کے دماغ میں آیا۔ فرنج کمپنی کے حالات کے تقاضوں نے اس کو اس نتیجے پر پہنچایا تھا جس کی تجارت کو فروغ دینے کی تمام کوششیں اس وجہ سے ناکام ہو رہی تھیں کہ فرانس سے معقول مالی امداد نہیں مل رہی تھی۔ ڈوہلے نے یہ محسوس کیا کہ ضروری سرمایہ کے مہیا کرنے کا ایک ہی راستہ ہے اور وہ یہ کہ محاصل ادا کرنے والے علاقے حاصل کیے جائیں اور سیاسی طاقت کے حصول کا ہی صرف ایک طریقہ ہے جس سے مسئلہ حل ہو سکتا ہے۔

ایکا اس نے امریکہ اور تمام دنیا کی طرح ایشیا کو اس نگاہ سے دیکھا تھا یا نہیں کہ اس کی قسمت میں ہے کہ یورپین اقوام کے قوانین کے سامنے وہ گردن جھکا دے بہر حال وہ اس کا عزم رکھتا تھا کہ ہندوستان فرانس کو دیدے۔

ڈوہلے پانڈی پجری کی فرانسیسی کمپنی کی سپریم کونسل کے کونسلر کے عہدے پر ۱۷۲۵ء میں نامزد ہوا۔ دس سال کے بعد وہ چنڈی نگر کے تمام استحکامات کا نگران اعلیٰ قرار پایا۔

۱۶۴۲ء میں ہندوستان کے اندر تمام فرانسیسی استحکامات کا گورنر جنرل مقرر ہوا۔ ۱۶۳۹ء میں کرناٹک کے نواب سعادت اللہ خاں کی موت پر ان کے بھتیجے دوست علی نے تخت پر قبضہ کر لیا۔ اس نے فرانسیسیوں سے دوستی کی اور فرانسیسی گورنر ڈوس کی درخواست پر اس نے مغل شہنشاہ سے سکڑھالے کا اختیار ان کو دلایا جو عظیم منافع کا ذریعہ تھا۔ دوست علی کے داماد چندا صاحب نے جو بلند حوصلہ نوجوان تھا اپنے مفاد کے لئے فرانسیسیوں کی طاقت و رحمت حاصل کرنا چاہی اور پیشکش یہ کی کہ وہ تجور کی حکومت پر حملہ کر کے کرناٹک پر قبضہ کرے گا اور پھر اسے فرانس کو دے دے گا۔ یہ کام ہو گیا اور فرانسیسیوں کو کرناٹک اور اس کے ارد گرد کے اضلاع پر ۱۶۳۹ء میں قبضہ بھی مل گیا۔ کرناٹک کے چیمپے بہتے ہوئے ساکن پانی اور راجاؤں کی ذلیل سازشوں کے درمیان پچاس ہزار سواروں کی مرہٹہ فوج کا راگھوجی بھونسلہ اور ان کے نائب نرائن راؤ کی سرکردگی میں اچانک ظاہر ہونا بم پھٹنے کے مصداق تھا۔ دوست علی جس نے ان کو روکنے کی کوشش کی میدان جنگ میں مارا گیا اس کے وارث صفدر علی اور چندا صاحب اپنے خاندانوں کو حفاظت کے لئے پانڈبھری لے گئے۔ راگھوجی نے ترچنپلی کا محاصرہ کیا قلعہ پر قبضہ کیا اور چندا صاحب کو قید کر لیا۔ اس کے بعد اس نے پانڈبھری کی جانب کوچ کیا۔ لیکن یہ دیکھ کر کہ فرانسیسی ان سے مقابلہ کے لئے پوری طرح تیار نہیں واپس پیچھے ہٹ گئے۔ فرانسیسی گورنر ڈوس نے جس بے خوفی کا مظاہرہ کیا تھا اس سے دشمن کے راجگان کی ستائش اور عزت اس کو حاصل ہوئی۔ شہنشاہ محمد شاہ نے اس کو نواب کے خطاب اور ایک منصب سے سرفراز کیا۔ نظام الملک نے ان کو ایک اعزاز کی خلعت بھی اور کرناٹک کے نواب صفدر علی نے بیش بہا تحائف روانہ کیے۔ اس موقع پر ڈوس ریٹائر ہو گیا اور ان کے عہدے کا چارج ”ڈوپے“ نے لیا۔ (جنوری ۱۶۴۲ء)۔

چارج لینے کے بعد ڈوپے کو محسوس ہوا کہ حالت انتہائی غیر اطمینان بخش ہے۔ نظام کرناٹک کے نواب کو بقایا محاصل کے ادا کرنے کے لئے دھکیاں دے رہے تھے اور فرانسیسیوں کا پروردہ چندا صاحب مرہٹوں کے یہاں قید تھا۔ مرہٹہ سردار بالکل تیار تھے کہ اپنے حملے پھر جاری کریں اور کرناٹک میں خراج عائد کرنے کی تجدید کریں۔ فرنج کپنی کی حالت بھی تشویش سے خالی نہ تھی۔ اس لئے ڈاکٹر کیڑوں کے پاس اتنا سرمایہ نہیں تھا کہ جہاں جہاں

انہوں نے مراکز و استعمالات قائم کئے تھے ان سب کا خرچ برداشت کر سکیں۔ انگلستان اور فرانس میں جنگ ہو رہی تھی اور کمپنی اپنی فیکٹریوں کے استعمالات کے لئے باقی سرمایہ مہیا کرنے کے قابل نہ تھی۔ ان مشکلات میں ڈوہلے کا عزم، اس کی حب الوطنی اور اس کے وسائل و ذرائع اس شان سے ابھرے جو وقت کا تقاضہ تھا۔

جب مابچ ۱۶۴۵ء میں آسٹریا کی تخت نشینی کی جنگ یورپ میں شروع ہوئی اور جب فرانس و انگلستان اس میں ملوث ہوئے اس وقت ہندوستان میں جو دوسوا گروانہ کمپنیاں کام کر رہی تھیں ان کے ایجنٹوں نے یہ محسوس کیا کہ ایک کمپنی کا وجود دوسرے کے لئے بے جوڑ اور متضاد ہے۔

چنانچہ حکام وطن کی ہدایت کے باوجود دونوں ایک دوسرے سے اپنا تہا حق تہا حاصل کرنے کے لئے گتھ گتھ گئے۔ ڈوہلے وہ پہلا شخص تھا جس نے یہ دیکھا کہ اس مقصد کے حصول کے لئے سیاسی اثر اور علاقائی اقتدار حاصل کرنا ضروری ہے۔ وہ نہایت مشکل حالات میں کام کر رہا تھا۔ فرانس کی حکومت نہایت سست تھی اور کوئی پانزدہم اور ان کے دندا اپنے ہم وطنوں کو جو ہندوستان میں فرانس کے عزت و شرف کے لئے لڑ رہے تھے امداد دینے میں ناکام رہے۔ فرانسیسی کمپنی کا زیادہ تر انحصار گورنمنٹ پر تھا اور اس کی تنگ نظرانہ، بھدڑی اور غیر مستقل پالیسیوں سے اس کو نقصان پہنچ رہا تھا۔ اگرچہ کمپنی کی تجارت ترقی کر رہی تھی لیکن اس کے اخراجات اتنے اونچے تھے کہ اس پر بہت زیادہ قرضہ لے لیا گیا اور اس نازک موقع پر فرانس کی حکومت نے وہ رقم بھی بند کر دی جو وہ ہندوستان میں کمپنی کی تنظیلات کے لئے بطور امداد دیتی تھی۔

مزید براں یہ بھی تھا کہ اعلیٰ ترین لیڈروں میں جن کی باہمی رقابتیں متحدہ عمل میں حائل تھیں اس درجہ باہمی اختلافات تھے جو خود کشی کے مترادف تھے۔ پیرس سے ایسے غیر معمولی احکامات آتے تھے جن سے چڑچڑاہٹ اور ان کے فضول ہونے کا احساس پیدا ہوتا تھا۔ لڑائی جو چار سال تک جاری رہی مجموعی طور پر فرانس کی موافقت میں ختم ہوئی۔ ڈوہلے کی بالکل ذہانت کل مشکلات پر حاوی رہی۔ اپنی تدبیر سے اس نے ہندوستان کے راہاؤں کی حمایت حاصل کر لی اور اسے اس نے انگریزوں کے خلاف استعمال کیا۔ کافی فرانسیسی فوج کی کسی کو ڈوہلے نے ہندوستانی سپاہیوں کو بھرتی کر کے اور مغربی انداز کی

ٹریڈنگ دے کر پورا کر دیا۔ اس نے عملی مظاہرے سے ٹریڈنگ پائے ہوئے فوجیوں کی بلا ٹریڈنگ پائے ہوئے رگروٹوں پر فوقیت ثابت کر دکھائی۔ جو لڑائی "سینٹ تھوم" کے مقام اور دریائے ادیار کے ساحل پر محفوظ خاں پسرانوار الدین نقاب کرناٹک کے انبوه اور فرانسیسی کپتان پیر بیڈس کے درمیان ۹ نومبر ۱۷۹۶ء کو لڑی گئی اس میں فرانسیسیوں نے نقاب پر نہایت تیزی سے فتح حاصل کی۔ پیر بیڈس کی ماتحتی میں جو فوجی دستہ تھا اس میں 230 پوربین اور 700 ہندوستانی سپاہی تھے۔ ان کے پاس کوئی توپ نہ تھی اور ان کو ایک دس ہزار کے لشکر کا جو توپوں سے مسلح تھا مقابلہ کر کے دریا کو عبور کرنا تھا۔ یہ مشکل فوجی چال کامیابی کے ساتھ عمل میں لائی گئی۔ ایک مختصر فوج کی ڈسپلن اور اس کی تنظیم نے جس کی کمان شیردل اور لائق افسران کے ہاتھ میں تھی کامیابی حاصل کی۔ جیسا کہ 'میلیس' نے حق بجانب غرور کے ساتھ کہا ہے "پورے وثوق کے ساتھ یہ اظہار و اعلان کیا جاسکتا ہے کہ وہ تمام فیصلہ کن لڑائیاں جو ہندوستان میں لڑی گئی ہیں ان سے زیادہ کوئی چیز یادگار منانے کے قابل نہیں ہے۔..... جو حالت اس کے قابل یادگار بنانے پر مہر ثبت کرتی ہے یہ ہے کہ یہ اپنی قسم کی پہلی لڑائی تھی جس نے فریقین پر حیرت کے ساتھ یہ ثابت کر دیا کہ تربیت یا تھیوریٹین سپاہی اپنے ایشیائی حریفوں پر کس درجہ فائق ہے؟" وہ لڑنے والے مدرس پر قبضہ کر لیا اور کارومنڈل ساحل کے تقریباً کل حصہ سے انگریزوں کو خارج کر دیا۔

اکس۔ لا۔ چیل کے صلح نامہ سے (۱۷۹۸ء) یورپ کی لڑائی تو ختم ہو گئی لیکن اس سے ہندوستان کے رقبوں میں صلح قائم نہیں ہوئی۔ ان کے حوصلے جاگے ہوئے اور باہمی رقابت جوش برپا تھی اور اس بات کی حرص کہ مملکت میں اضافہ ان کے دروازے پر دستک دے رہا ہے پھر ان کو صلح سے کیا کام ہو سکتا تھا؟³³

۱۷۹۸ء کا سال یادگار سال ہے۔ مغل شہنشاہ محمد شاہ اسی سال میں فوت ہوا اور احمد شاہ ابدالی کا پہلا حملہ وقوع پذیر ہوا۔ نظام الملک بھی دنیا سے گزر گئے اور سند کے وراثت کے دعویداروں میں وراثت کی جنگ چھڑ گئی۔ ایک دوسرے کے مخالفین اپنی اپنی طرف مڑ گئے، کرناٹک کے فرمانروا فرانسیسی اور انگریز سب کو گھسیٹ لائے۔ فرانسیسی اور انگریز بھائے اس کے کہ ہندوستانی رقبوں کی امدادی فوج کا کام دیتے خود

اصل دعویدار بن کر برتری کے لئے لڑنے لگے حالانکہ وطن میں دونوں قوموں میں صلح تھی۔
 ہندوستان میں فرانسیسی استعمارات کے گورنر جنرل ڈوپے میں اتنی دور بینی تھی کہ اس نے یہ محسوس کیا کہ انگریزوں کو ہندوستان سے خارج کرنے کا واحد راستہ یہ ہے کہ ہندوستان کی حکومتیں اس کی ہدایات قبول کریں اور اپنے تمام وسائل انگریزوں کے خلاف استعمال کرنے کے لئے اس کے حوالے کر دیں۔ وہ اس پالیسی پر عمل درآمد اس وجہ سے کر سکا کہ دکن اور کرناٹک دونوں جگہ وراثت کے جھگڑے چل رہے تھے جس سے اس کو دخل دینے کے مواقع حاصل ہوئے۔ اپنی عمدہ تربیت یافتہ یورپین اور ہندوستانی افواج کی مدد سے اس نے اپنے منہل کے حق میں پانسہ پلٹ دیا۔ وہ اور اس کے یغینٹ ”بوسی“ نے ایسی ہوشیاری سے سارے کام کیے کہ ۱۷۴۸ء سے ۱۷۵۶ء تک فرانسیسی کل جزیرہ نما میں غالب و بااقتدار تھے۔ ڈوپے ہی دراصل کرناٹک کا نواب بنا۔ کرشنا داریا کے دکن کے تمام علاقوں کا گورنر۔ اور بوسی دکن کے معاملات کی نگرانی رکھتا تھا اور نظام کو اپنے ہاتھ کا ایک کھلونا بنائے ہوئے تھا۔

لیکن نہ تو ڈوپے کے وسائل اور اس کی فنی مہارت اور نہ بوسی کی جرأت مندانہ اکیس اور طوف و خطرے سے بے نیاز بہادری کام آئیں۔ فرانس کا سیاسی نظام فرسودہ ہو چکا تھا۔ فرانس کے معاملات بہت کمزور ہاتھوں میں چلے گئے تھے۔ مالی حیثیت سے فرانس دیوالیہ پن کے بہت قریب پہنچ گیا تھا۔ اس کی بحری طاقت بالکل نظر انداز کرنے کے قابل تھی۔ ان حالات میں ڈوپے کا واپس بلالینا جس کی دوراندیشی اور عزم نے ہندوستان میں ایک فرانسیسی مملکت قائم کر دی تھی ان کے مفاد کے لئے ایک ناقابل تلافی ضرب تھا۔ ۱۷۵۵ء میں ڈوپے کے جانے کے بعد دکن پر فرانسیسیوں کا اقتدار ختم ہو گیا اور ہفت سالہ جنگ میں انگریزوں نے تباہ کن شکست پر شکست دی جس سے پھر وہ کبھی سنبھل نہ سکے۔

انگریزوں کی یہ خوش قسمتی تھی کہ اگرچہ ہفت سالہ جنگ یورپ میں جو اگست ۱۷۵۶ء میں شروع ہوئی ہندوستان میں لڑائی کی کارروائیاں ۱۷۵۸ء میں شروع ہوئیں اس وقت تک پلاسی کی لڑائی لڑی جا چکی تھی اور بنگال کے دولت آفریں وسائل انگریزوں کے ہاتھ میں جا چکے تھے۔ کرناٹک میں جو بھی کچھ ہوا ہودہ ہندوستان میں ان دو قوموں کے

مستقبل کو بدل نہیں سکتا تھا۔

ہفت سالہ جنگ میں فرانسیسیوں کی سرگرمیوں کا انجام مکمل تباہی و بربادی ہوا جو سلطنت ڈوہلے اور بوسی کی تختوں سے تعمیر کی گئی تھی اس میں سوائے ساحل کے دو قصبات کے جو غیر مسلح تھے کچھ بھی باقی نہیں رہا۔ فرانس کے سیاسی اثرات کلیتاً ختم ہو گئے۔

ایک ایک کر کے سب رقیب ختم ہو گئے اور میدان انگلستان کے لئے صاف ہو گیا کہ وہ ہندوستان میں اپنے مقاصد کو بروئے کار لائے۔ تنازعہ الیقاہیں اصل ترین کامیاب ہوا تھا۔ پرتگال کے معاملہ میں ناکامی کے وجوہ تلاش کرنے میں کہیں دور نہیں جانا ہے۔ سولہویں صدی میں اس کی آبادی صرف دس لاکھ تھی۔ یہ اس قدر کم تھی کہ اس کے پیش نظر بادشاہ سلامت کا یہ شاندار اعلان کہ وہ ”فتوحات، جہاز رانی اور تجارت کے حبشہ، ایران اور ہندوستان میں مالکِ اعلیٰ ہیں“ کسی طرح جائز نہیں کہا جاسکتا۔ ان کے مقاصد بہت وسیع تھے مثلاً دنیا نے اسلام کے خلاف جہاد کرنا، حضرت مسیح کا پیغام کافروں میں پھیلانا، گرم مسالوں کی تجارت پر قبضہ کرنا اور نصف دنیا پر حکومت قائم کرنا۔ پرتگال نے جو عظیم کام اپنے ذمہ لیا تھا اس کے لئے اس کے پاس آدمیوں میں تجربہ اور عقل مندی کی کمی تھی۔ اس پر اتنا دباؤ پڑا کہ اس کی طاقت ٹوٹ گئی اور شاہی خاندان کے خاتمہ کے بعد جو ہم شہنشاہیت کے بھروسہ پر شروع کی گئی تھی وہ بھی ختم ہو گئی۔

۱580ء میں پرتگال کا تاج اسپین کے بادشاہ کو وراثت میں ملا۔ دونوں کے اشتراک سے طاقت میں اضافہ ہوا۔ اسپین کی مالیات پریشانی کی حالات سے گزر رہی تھیں۔ سولہویں صدی میں چیزوں کا نرخ پانچ گنا ہو گیا تھا۔ پیداوار میں تنزلی آگئی تھی۔ مٹدیاں کھو گئی تھیں اور صنعت منفلوج تھی۔ افراط زر نے دولت مندوں اور امرا کو اور زیادہ دولت مند بنادیا لیکن غریبوں، محنت کش مزدوروں اور خریداروں کو جو کھوکھلا مار دیا۔ طبقاتی اختلافات بڑھے اور دونوں طبقوں میں ٹکراؤ اور زیادہ گہرا ہو گیا۔ کاہل دولت مند اور لاکھوں بھوک سے مرنے والے ایک دوسرے پر قہر آلود نظریں ڈالتے تھے۔ سماج کے اعضاء نے رئیس میں ایک سڑنے والا اخلاقی مرض پیدا ہو گیا تھا جب کہ دولت نے حسد کو جنم دیا اور رقابت کو گسایا قوم سے ملافت کی طاقت سلب ہو گئی۔ اس طرح ”سندر کے گداگر“ ڈیج اود ”سندر کے کپتان“ انگریز نے اسپین کی مملکتِ شاباز کو خاک میں ملا دیا۔

اس کے بعد ڈچ جو ششک سے پچاس لاکھ کی ایک قوم تھی پر پگالیوں کی وراثت کے میدان میں بڑی جرات سے اترے اپنی سوداگراۓ اغراض کے لئے جو آراء انھوں نے ایجاد کیا وہ ایک نیم قومی کمپنی تھی۔ اس کے سپرد دو کام تھے، تجارت اور جنگ۔ اس کو وسیع اختیار سونپے گئے۔ مشرق کی کل تجارت کی اجارہ داری، درآمدی ٹیکس سے معافی، مسلح فوج کا قیام، جنگ اور صلح کرنا، صلح ناموں کو ترتیب دینا، روپیہ کمانا اپنے حدود کے اندر انتظامی طریقہ اور قانون سازی کے اختیارات برتنا۔

لیکن کمپنی اور ڈچ اسٹیٹس جنرل کے قریبی تعلقات کی وجہ سے اس کو قومی دولت کے نشیب و فراز سے متاثر ہونا پڑا۔ شروع ہی سے ہالینڈ مسلسل جنگوں میں مبتلا تھا۔ پہلے پرنگال اور اسپین کے خلاف اور اس کے بعد سترھویں صدی کے وسط سے انگلستان کے خلاف اور بعد اوتنی چہارم دم کے فرانس کے خلاف تمام اٹھارھویں صدی میں کمپنی کی پابندیاں ایک اقتدار اعلیٰ کے مالک کی حیثیت سے جڑ جاتی گئیں۔ کھلے بے شمار ہو گئے۔ انتظامیہ کے اخراجات بڑھ گئے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اگرچہ کمپنی کی تجارت کو فروغ ہوا لیکن کمپنی کی مالیات زیادہ سے زیادہ پریشانی میں مبتلا ہوتی گئی۔

طرائیوں کو جاری رکھنے کے لئے سرمایہ کے بارے میں کمپنی کا حکومت پر بھروسہ ایک ناقص انتظام تھا۔ زمین پر لڑائیاں ہونے سے بحری بیڑہ نظر انداز ہو گیا۔ کمپنی کو تجارت میں عظیم نقصانات اٹھانے پڑے۔ بہت سے مرکوزوں سے کوئی منافع ہوا ہی نہیں اور اس کے قرضے بڑھتے ہی گئے حتیٰ کہ ان کی مقدار ایک سو تین لاکھ روپے کی بڑی رقم تک پہنچ گئی۔ اسٹیٹس جنرل کا کٹرول ڈائریکٹرول کی تقرری اور پالیسیوں کے بارے میں فیصحت مندانہ ثابت ہوا۔ حکومت کی مالیات کے نشیب و فراز کا اثر کمپنی پر بھی ہونا تھا۔ اس لئے جب انقلاب فرانس کی لڑائیاں شروع ہوئیں اور ہالینڈ نیپولین کے قائم کردہ نظام کا ایک جزو ہو گیا تو انگریزوں کے بحری بیڑے نے ڈچوں کو ہندوستان کے سمندروں سے باہر پسٹک دیا۔ فرانسسسی اپنے کا ہا دو خواب سے اس وقت بیدار ہوئے جب ”پیرارڈ ڈی لیول“ اور مارٹن ڈی وٹرنے ۱۶۵۱ء میں اپنی جان کو خطرے میں ڈال کر ہندوستان کا سفر کیا لیکن مشرقی ممالک سے تجارت ناکام ہی رہی تا آنکہ سوداگراۓ نظریہ کے عظیم علم بردار گلبرسٹ نے ۱۶۵۴ء میں فرنج ایسٹ انڈیا کمپنی کی بنیاد رکھی۔ لیکن فرانسس تجارتی جہاں تیار کرتے تھے

ان کی مخالفت کا اس کو سامنا ہوا اور اس کی کاروائیاں کم ہو گئیں۔ لوئی چہاردہم جو پڑائیاں بھری طاقتوں سے لڑا اس نے سمندر پار کی فرانس کی تجارت کو مفلوج کر دیا اور کمپنی کا کاروبار اور بھی زیادہ کم ہو گیا۔ اس مشکل حالت سے جان لانے اس کو ۱۶۷۲ء میں نجات دلائی۔ لیکن یہ حکومت کا ایک محکمہ بن گئی جو خود کوئی عمل کرنے یا کسی قسم کی ذمہ داری محسوس کرنے سے محروم تھی۔ اس کے ڈائریکٹروں کو بادشاہ حصہ داران کی حمایت سے نامزد کرتے تھے اور وہ ان ڈپٹی مشروں کے احکام بجالاتے تھے جن کو گورنمنٹ مقرر کرتی تھی۔ فرانس کا کنٹرولر جنرل ڈائریکٹروں کے جلسہ کی صدارت کرتا تھا اور کل اہم معاملات میں اس کی منظوری لازمی تھی اگرچہ کمپنی ان تمام اختیارات سے لدی ہوئی تھی جو ایک سوداگرانہ پالیسی کا تقاضہ تھا یعنی تجارت کی اجارہ داری، جنگ اور صلح کرنے کا حق۔

لیکن آزادی کے فہران نے اپنی طبیعت سے کارروائیاں آغاز کرنے کا گھوٹ دیا اور اہل صنعت کی مخالفت نے ایک دور اندیشانہ تجارتی پالیسی بنانے میں رکاوٹ ڈالی۔ کونسوں میں حکومت کے غلبے نے کمپنی کو ان تمام برائیوں سے دوچار کر دیا جن کی گورنمنٹ خود شکار تھی۔ مالیات میں بد نظمی کا عمل دخل تھا۔ کمپنی مقروض تھی اور ڈپلے کی اسکیموں کے لئے ضروری سرمایہ نہیں ملتا تھا۔ چونکہ لوئی چہاردہم برائے پڑائیاں میں مشغول تھا اس لئے تجارتی جہاز اور بحری بیڑوں پر کوئی توجہ ہی نہ دی جاتی تھی۔ اس نااہلی اور بد انتظامی کی فرانس کو بڑی گراں قیمت ادا کرنی پڑی۔ اس کا جاگیر دارانہ سیاسی نظام اٹھا دیا صدی کے حالات کے قطعی غیر موافق تھا۔ انقلاب کے دوران یہ نظام پھٹ گیا اور ان تمام اداروں کو بھی اپنے ساتھ ختم کر دیا جو اس کے زیر سایہ اس کی مالی امداد سے قائم تھے۔ انجمنسٹ ایسٹ انڈیا کمپنی اپنے رقبوں سے زیادہ خوش قسمت تھی۔ یہ ایک آزاد جماعت تھی اور اپنے کاروبار میں حکومت کی مداخلت سے بے نیاز تھی۔ حکومت سے اس کا تعلق پگھلا رہا تھا۔ اگرچہ اندرونی خانہ جنگیوں اور سیاسی انقلابات کے اثرات اس پر مترتب ہوتے تھے۔ لیکن دستور سے متعلق ہنگاموں میں یہ گہرائی کے ساتھ مبتلا نہیں ہوتی تھی اور نہ ان جنگوں سے کوئی حقیقی تعلق رکھتی تھی جو ملک کے باہر ہوتی تھیں جس کے ہاتھ میں بھی اختیارات کی باگ ڈور جو خواہ وہ بادشاہ ہو یا پارلیمنٹ اس کے مفادات مجموعی طور پر محفوظ رہتے تھے کیوں کہ سمندری طاقت میں ترقی دینے اور قومی خوش حالی کی نشو و

نہاں کپنی کا جو حصہ تھا اسے انگلستان تسلیم کرتا تھا۔ انگریزوں کا سیاسی نظام خواہ وہ مطلق العنان شہنشاہیت ہو جیسا کہ ٹیوڈر بادشاہوں کے زمانہ میں تھا یا پارلیمنٹری آمریت جو جیسے کہ کرام ول کے زمانہ میں تھا ایک اعلیٰ سطح کے متوسط طبقہ کی چند سرسری حکومت جو اٹھارہویں صدی میں تھی سب کے سب عوام کی خواہشات کے ہمدرد اور ان کے مفاد کی ترقی کے لئے فکر مند رہتے تھے۔ اس طرح یہ نظام ان نظاموں سے جو پرتگال، اسپین اور فرانس میں رائج تھا افضل تھا۔

کپنی کا نظام اور اس کے کاروبار کے طریقے بھی فرانسیسی اور ڈچ کمپنیوں سے بہتر تھے۔ ان لوگوں کے برخلاف انگلش ایسٹ انڈیا کمپنی مالدار جماعت تھی جو ان حکومتوں کو جو ضرورت مند ہوتی تھیں قرض دیتی تھی۔ اس نے تجارت کا ایسا منصوبہ بنایا تھا جس سے صنعت کی ترقی کو نقصان پہنچائے بغیر ملک کو قائمہ پہنچتا تھا۔ جو سونا چاندی باہر جاتا تھا اس کے بدلے میں ایک سیلاب قابل استعمال سامانوں اور پھر برآمد کرنے کے لائق سامانوں کا آتا تھا اور انگلستان کو دھنی بناتا تھا۔ انگلش کمپنی میں برتری مضمر تھی۔ اگرچہ یہ سخت امتحانات سے گزری لیکن آخر میں یہ فتحیاب ہوئی۔

بنگال فتح کے وقت پر

قبل اس کے کہ آسٹریا کے تخت کی ہاشینی کی لڑائی شروع ہو جنوبی ہند میں اقتدار کے لئے دو مقابل حربیوں انگریزوں اور فرانسیسیوں نے اپنی جنگجو یا نہ حرکات کو معطل کر دینے کا فیصلہ کر دیا تھا۔ 1754ء کا صلح نامہ ڈو پے کے عظیم منصوبوں کی علامت تھا۔ اگرچہ ایک دوسرا بنگال ذہانت کا مالک "بوسی" اب بھی دکن کے نظام پر اپنی خطرناک بالادستی قائم کئے ہوئے تھا پھر بھی ہندوستان میں فرانس کی پوزیشن کی کمزوری بالکل ظاہر ہو چکی تھی۔ اس لئے جب کہ فرانسیسی اپنے زخموں کو چاٹ رہے تھے اور دوسرے قریب وقوع مقابلہ کی تیاری کر رہے تھے جسے وہ ناگزیر تصور کرتے تھے انگریز فتح کی خوشی میں پھولے دے ساتے تھے۔ جو کھیل فرانسیسیوں نے شروع کیا تھا اس میں ان کی تمام چال بازیوں کو انگریزوں نے خودیکہ لیا اور اپنے استادوں پر سبقت لے گئے۔ انہوں نے ہندوستانی راجاؤں اور ان کی فوجی مہذرت کو پیادہ میں ناپ لیا تھا۔ ان کی یہ طوطی قسمی تھی کہ 1756ء اور 1758ء

کے مابین باوجود اس کے کہ یورپ میں جنگ ہو رہی تھی وہ اپنے حریفوں سے کسی اہم کشمکش میں جتلا نہ تھے لیکن اسی درمیان ان کے منصوبہ کے لئے بنگال میں ایک نیا چیلنج ظاہر ہوا۔ 1756ء میں آئندہ دردی خاں نواب بنگال جس نے صوبہ پر پندرہ سال حکومت کی انتقال کر گیا۔ اس کی موت نے ہندوستان کی تاریخ میں ایک منحوس دروازے کو کھول دیا۔ بنگال اٹھارہویں صدی کے نصف تک گورنروں کے معاطرہ میں بہت ہی تقدیر فالارہا۔ مرشد قلی خاں جو 1700ء میں بنگال کلاویون مقرر کیا گیا، اپنی موت تک جو 1727ء میں واقع ہوئی حکمرانی کرتا رہا۔ اس کے بعد اس کے داماد سوجا خان نے چودہ سال تک صوبہ پر حکمرانی کی۔ تقریباً ایک سال کی درمیانی مدت کے بعد جب کہ مرشد قلی خاں کا نااہل بیٹا فرمانروا رہا آئندہ دردی خاں نے باگ پھینکی اور 1756ء تک حکمران رہا۔ یہ تینوں بڑے طاقت ور اور لائق منتظم تھے۔ ان کی ماتحتی میں بنگال بہت زیادہ خوش حال ہوا۔ یہاں تک کہ اسے ”ہندوستان کی جنت“ تصور کیا جاتا تھا۔

اس کے بہت سے وجوہ تھے، جبکہ بقیہ ہندوستان باہمی خانہ جنگیوں مرہٹوں کے حملوں اور جاٹوں کی بغاوتوں سے پریشان تھا شمالی ہندوستان نادر شاہ اور احمد شاہ ابدالی کے حملوں سے تباہ و برباد کر دیا گیا تھا بنگال مجموعی طور پر پرسکون تھا۔ مرہٹوں کی غارت گری 1742ء تا 1752ء) درحقیقت بہت ہی تکلیف دہ واقعہ تھی کیوں کہ اڑیسہ کو ان کی مملکت میں شامل تو ہونا پڑا تھا بقیہ اور طریقوں سے امن و امان میں غل نہیں پڑا تھا۔ امن اور قانون کے قیام کے ساتھ ساتھ انسانی تمدنی تدابیر کے استعمال نے خط شمالی پیدا کی حکومت کے جو جو ذرائع آمدنی تھے، مانگنداری اور تجارت، دونوں پر خصوصی توہرہ منڈول کی گئی۔

دوسرے صوبوں کی طرح بنگال بھی آخری مغل حکمرانوں کے ایام میں جاگیردارانہ نظام کے غیر معمولی طور پر پھیلنے سے مصیبت میں مبتلا ہوا تھا۔ یہ صورت حال اقتصادی حیثیت سے تباہ کن اور سیاسی حیثیت سے خطرناک تھی۔ مرشد قلی خاں نے اس کے خلاف انتہا پسندانہ قدم اٹھائے۔ بنگال میں بہت سی جاگیروں پر حکومت نے قبضہ کر لیا اور جاگیرداروں کو اڑیسہ میں زمین دے دی تھی۔ خالصہ (یعنی تاج) کی اراضی جو اس طرح تصرف میں آئی وہ حکومت کی براہ راست نگرانی میں لے لی گئی۔ اس کی مانگنداری طے کرنے کے لئے کئی راستے کھلے ہوئے تھے۔ ٹوڈرل کا نظام ”ضبط“ سب سے زیادہ سائنسی تھا اس کی بنیاد یہ تھی کہ کاشت کاروں کی

زمینوں کی پیمائش کر لی جائے اور ان کی اوسط پیداوار کا تخمینہ لگایا جائے اور حکومت کا حصہ اس میں تھوری میں مقرر کر دیا جائے۔ مگر یہ نظام بنگال کی عجیب اور عوامی حالات کی وجہ سے ناقابل عمل تھا۔ اسٹان کار کے الفاظ میں ”ہندوستان کے تمام دیگر صوبوں سے زیادہ شاید بنگال کے پچھلے حصہ میں بہت ہی غیر معمولی تبدیلیاں دریاؤں کے زبردست زور سے پیدا ہوتی ہیں جو اپنے ساتھ برسات کے موسم میں سبز سیلاب لاتی ہیں۔ پانی کی ایک کثیر مقدار قدرتی رکاوٹوں کے اپن کٹ کر نکلتی اور گھاؤں کے گھاؤں بہا لے جاتی ہے۔ ریاست کا آدھا یا پورا حصہ گھس ڈالتی ہے اور اپنے قبضہ تصرف میں لے آتی ہے۔ بڑے بڑے علاقوں کو پانی سے بھر دیتی ہے اور اکثر میں غائب ہو جاتی ہے۔ اس کے پیچھے ایک ہدیدار ارضی پانی سے بنا کر چھوڑ جاتی ہے اور حیران و پریشان مالکان اراضی مبہم قیاس کرتے رہتے ہیں کہ ان کی پرانی زمینوں کے حدود کہاں سے کہاں تک تھے۔“

بنگال کے کاشت کار چھوٹے چھوٹے ادھر ادھر بکھرے ہوئے گھاؤں میں رہتے تھے جن کے چاروں طرف ناقابل عبور ندیاں تھیں۔ ان حالات میں زمینوں کا صحیح صحیح ریکارڈ نہیں ہو سکتا تھا۔ اسی لئے نوابوں نے یہی مناسب سمجھا کہ گھاؤں کو فارم پر اٹھادیں۔ مالکان غلام انتہائی سختی سے لگان وصول کرتے تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اگرچہ حکومت کے خزانے میں روپیہ کم ریلو اتار جتا لیکن کاشت کار غربی کی انتہائی حد تک پہنچ گیا تھا۔ زمین داروں کا بھی حال بہتر نہ تھا۔ ان پر یہ شبہ ہوتا تھا کہ اپنے مفاد کے پیش نظر انھوں نے مالگذازی میں مداخلت کی ہے۔ وہ اپنے عہدے سے ہٹا دیئے جاتے تھے۔ ”امیل“ یا ”ہیڈ نو افسران کلکٹر مقرر کئے جاتے تھے۔ ان میں زیادہ تر ہندو ہوتے تھے کیوں کہ اطاعت گزار جلدوؤں کو قابو میں رکھنا سرکش مسلمانوں سے زیادہ آسان تھا۔

ان تمام کارروائیوں کا اثر یہ ہوا کہ محاصل کا مطالبہ جس کا اندازہ ٹوڈرل نے ایک کھڑے سے کچھ ہی زیادہ لگایا تھا مرشد قلی خاں کے زمانہ میں ڈیڑھ کھڑے تک پہنچ گیا اور ان کی موت کے وقت تو یہ بڑھ کر ایک کھڑے چھپاسی لاکھ ہو گیا تھا۔ اس زیادتی کی زیادہ توجہ وہ تھی کہ جنگی محصول بڑھادیئے گئے تھے۔ لیکن اگرچہ مطالبہ بڑھ گیا مگر دراصل جو رقم وصول ہوتی تھی وہ بہت کم تھی۔ 63-1762ء میں اگرچہ مطالبہ ساڑھے سات کھڑے سے بھی زیادہ تھا لیکن اصل وصولی پچاس فی صد سے کم ہوئی۔ لیکن بہر حال ان بقایوں کے باوجود صوبہ کی سالانہ آمدنی میں برابر اضافہ

ہوتا گیا۔

صوبہ کا دوسرا اہم ذریعہ آمدنی کسٹم ڈیوٹی تھا۔ صرف ڈھاکہ تقریباً تیس لاکھ قیمت کا پٹر ایشیائی ملکوں کو بھیجتا تھا۔ قاسم بازار ڈھاکہ میں پونڈ کی قیمت کی سلک تیار کرتا تھا۔ مشاہدہ کے کسٹم آفس نے ستر لاکھ روپیہ کی قیمت کی سلک کی تیاری کا ریکارڈ قائم کیا۔ پچاس ہزار میں شکر، بجرہ، فارس اور ہندوستانی صوبوں کو بنگال سے رواد کی گئی اور اسی کے ساتھ جوٹ کی بھی ایک بڑی مقدار بھیجی گئی۔ اس کے علاوہ حیدرآباد شیار، اسی میں جو باہر فروخت کی گئیں شلہ شومہ اور افیون وغیرہ۔ ۱۷۰۶ء سے ۱۷۵۶ء کی نصف صدی میں اپنے برآمد کے صلیں تقریباً ۶ کروڑ روپیہ کے برابر سونے کی سلاخیں اور تقریباً ۲۰۳ کروڑ کا تیار شدہ مال بنگال کو ملا۔

ہندوستان کے تیار شدہ مال کی مانگ مشرقی اور مغربی ایشیا کے ملکوں افریقہ اور یورپ میں تھی اور یہ یورپین تجارتی کمپنیوں نے ہندوستانی اوروں سے ایشیائی تہار کو سمندری مال کی خرید و فروخت کے منافع بخش کاروبار سے نکال کر ان کی جگہ ملوے کی جی بڑے بڑے منافع حاصل کر رہے تھے۔ سمندر کی تجارت بڑھ کر بہت بڑی مقدار تک پہنچ گئی تھی۔ باوجود اس کے کہ کسٹم ڈیوٹی کی شرح بہت کم تھی (مال کی کل مقدار کی قیمت کا ۵۔۲ فی صدی) اور انگریزوں کو ان کی ادائیگی سے استثناء کا حق حاصل تھا۔ مغل سلطنت کی آمدنی مجموعی طور پر اور صوبہ بنگال کی آمدنی خاص طور پر بہت زیادہ تھی۔

بیرون ملک کی تجارت نے صنعت کو فروغ دیا اور ملک کی خوش حالی میں ترقی بخشی۔ اس سے اس بات کی وضاحت ہوتی ہے کہ ہندوستان کے حکمران انگریزوں اور دوسرے تاجروں کے ساتھ کیوں اتنا ملطف و نرم برتتے تھے۔ ۱۶۸۶ء سے ۱۶۸۹ء تک کی طوائف کے باوجود اورنگ زیب نے انگلش ایسٹ انڈیا کمپنی کو وہ تمام حقوق و مراعات اذرعطا کر دیئے جو پہلے سے ان کو حاصل تھے۔ عظیم الشان شاہ نے جہوں، فرانسیسیوں اور انگریزوں کو فیکٹریوں کے لئے قلعے تعمیر کرنے اور ان کی حفاظت کے لئے ان میں ہندوستانی سپاہیوں کو رکھنے کی اجازت دی۔ مرشد قلی خاں نے تاجروں کے ساتھ بڑی رعایتیں کیں جس کا انجام یہ ہوا کہ ہنگلی ترقی کر کے کلچر کا ایک بڑا مرکز بن گیا۔ کلکتہ کی آبادی جو ۱۷۰۴ء میں پندرہ ہزار تھی بڑھ کر ایک لاکھ ہو گئی اور ڈھاکہ اور مرشد آباد آباد شہر ہو گئے۔

تجارت، صنعت اور زراعت کی ترقی نے بینک کے کاروبار کو اکسا یا جیسا کہ ”جنگل سیٹھ“ (یعنی مالگیر مالکان بینک) کے ابھرنے کی مثال سے ثابت ہے جو صوبوں کی حکومتوں کی طرف سے ایک وقت میں ایک ایک کروڑ کی بدلائی ہنڈی جاری کرتے تھے۔ مرشد قلی خاں بنگال کا خراج اپنے لکھنؤں کے ذریعہ دلی بھیجا کرتا تھا۔ یہ قدرتی بات ہے کہ یہ لوگ اس زمانہ کی سیاست میں ماہم کردار ادا کرتے تھے۔

دولت میں اضافہ کے دوسرے ذرائع اختیار کیے گئے۔ حکومت کے اخراجات میں کفایت شعاری برتی گئی لیکن مسلح افواج میں بغل کفایت کی کر کے صرف دو ہزار سواروں اور چار ہزار پیدل کا قائم رکھنا ایسا معقول تھا جس کی دانش مندی مشتبہ ہے۔

اس وقت تنزل، بے کسی، دیوالیہ پن کی سیاہ تصویر جو ہندوستان پیش کرتا تھا اس میں صرف بنگال ایک روشن مقام تھا جہاں خوش حالی بھری ہوئی تھی۔ ”مغل سلطنت کی واحد چاندی کی کان“ اس لئے ایسا ہوا کہ جب دوسرے صوبے کام نہیں آ رہے تھے تو اورنگ زیب اپنے دکن کے فضول خرچ مہموں کے سرمائے کے لئے مرشد قلی خاں پر بھروسہ کرتا تھا۔ ان کو بنگال سے ہر سال ایک کروڑ روپیہ ملتا تھا اور اس کے معاوضے میں انھوں نے گورنر کو آلودہ اختیارات دے دیتے تھے کہ جو جی چاہے کرے۔ اس نے اس سے (گورنر سے) کہا ”تم اختیارات کا بل کے حامل دیوان اور فوجدار ہو اور کسی بھی شخص کا تمہارے خلاف لگایا ہوا الزام مجھے قبول نہ ہو گا۔“

بد قسمتی سے جنگلاتی ہوئی خوش حالی کی عمارت کے سامنے کے رخ کے پیچھے ایک گہری ٹہری تعمیر بھی تھی جو اتنی کمزور تھی کہ سمندوں سے جو طوفان چلا تھا اس کی ادنیٰ جنبش سے مہاراجاؤں والی تھی۔ نواب اور ان کے ظالم چند سیری حکمرانوں کی دولت بھو کے مرتے کسانوں اور بدبخت کاریگروں کی محنت اور مصیبت سے زبردستی کھینچ کر نکالی ہوئی تھی۔ نئے بنے ہوئے نو دولتیتے حکمران اور ان کے مدد دہانے جتلائے مصیبت کا شکار صرف بالوں کی رسی سے آپس میں جڑے ہوئے تھے۔

بیرونی لوگ جو عوام کے اندر رہتے تھے انھوں نے اس نظام کی مضبوطی اور کمزوری دونوں کو خوب سمجھ لیا تھا۔ وہ ہندوستان کے حکمرانوں کی طاقت کے بارے میں بڑا حقیر خیال رکھتے تھے۔ ”نیر“ ہندوستانی افواج کے بارے میں اپنا خیال ان الفاظ میں ظاہر کرتا ہے ”یہ ٹہری

ٹری فوجیں اکثر بڑے بڑے کارنامے انجام دیتی ہیں۔ لیکن جب ایک مرتبہ ان کو منتشر کر دیا جائے تو پھر ان کو ضبط اور قاعدے کے اندلانا ناممکن ہے۔ جب بھی ان سپاہیوں کو جو نظم و ضبط سے محروم ہیں ہافوں کے ایک جھنڈ کی طرح ناہموار انداز میں مار چ کرتے ہوئے دیکھتا ہوں تو ہر مرتبہ میرا خیال ہوتا ہے کہ فلینڈرس کی فوج کے پچیس ہزار آزمودہ کار سپاہی جن کی کمان پرنس کاڈے یا مارشل ٹورین کے ہاتھ میں ہو وہ کس آسانی سے ایک ہندوستانی فوج پر غواہ اس کی تعداد کتنی ہی ہو قیاس کر سکتے ہیں³⁷۔ ایک مصنف اٹھا۔ عیوں صدی کے آخر میں لکھتا ہے کہ ”ان کی تشکیل جتنا طرح مانگتی ہے اتنی ہی ناقص ہے۔ ان بے شمار مردوں کی جماعت اور ان تیز رفتار گھوڑوں کا شمار اس کے سوا اور کچھ نہیں نظر آتا کہ اپنے حاکم کے مارچ کی زینت بنیں۔“ مارکوس آف الورنہ نے ہندوستان کے اُمراء اور راجگان کی بے ترتیب فوجی بیڑ پر اپنا خیال ظاہر کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”پانچ ہزار باضابطہ فوج کے ساتھ میں اس طرح کی پچاس ہزار فوج پر حملہ کرنے میں کسی قسم کی کھچکا ہٹ محسوس نہ کروں گا۔“³⁸ فرانسیسی اور انگریز فوجی انسر جو ہندوستانی حکمرانوں کی فوجوں سے واقعی لڑتے تھے ان کی فوجی قابلیت کے بارے میں حقارت آمیز رائے رکھتے تھے۔ مثلاً ڈوپلے نے کمپنی کے ڈائریکٹروں کو پیرس میں لکھا ہے کہ ”کسٹنا کے اس پار کے تمام مسلم قلعوں اور صوبوں پر صرف پانچ سو یورپین سپاہی قبضہ کر سکتے ہیں۔“³⁹ کلاوٹ نے 7 جنوری 1759ء کو ولیم ہٹ کو لکھا کہ دو ہزار یورپین سے کمپنی میر جعفر اور میران سے اقتدار اعلیٰ چھین سکتی ہے۔⁴⁰

واقعہ یہ ہے کہ یورپین فوجیں ”ایک ایسے دیو کی طرح تھیں جس کے ہزاروں ہاتھ ہوں جن سے وہ مدافعت بھی کرے اور حملہ بھی جس طرح ایک دماغ اس کو حکم دے، جب کہ ہندوستان کی فوجیں ایک غیر تربیت یافتہ بیڑ کی طرح تھیں جو دست بدست لڑائی میں نہ تو ضرب ہی لگا سکتی تھیں اور بچاؤ ہی کر سکتی تھیں۔“

معلوم ہوتا ہے کہ اللہ وردی خاں کو اس کا دھندلا سا احساس تھا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس نے آئندہ خطرے کا ان الفاظ میں اظہار کیا تھا۔⁴¹ ”اب زمین پر آگ بجھنا مشکل ہو گیا ہے لیکن اگر سمندر میں آگ لگ جاتے تو کون اسے بجھا سکتا ہے۔“

جب وہ 1756ء میں مرا اور اس کا پوتا سراج الدولہ بنگال کی مسند پر قابض ہوا تو مسند میں بھگ لگا دی گئی۔ یہ وہ سال ہے جب احمد شاہ ابدالی پنجاب میں داخل ہوا۔ بنگال پر اس کا

سے حصہ میں آکر وہ مہلت کے ساتھ کلکتہ پہنچا۔ قلعوں پر گولہ باری کی اور حکمران کے فورٹ ولیم پر قبضہ کر لیا۔ لیکن بہر حال اس نے انگریز گورنر کو اپنے جہازوں کے ساتھ ”فٹا“ نکل جانے دیا جہاں وہ بلا مداخلت اس وقت تک رہا جب تک کہ کلاویچ کی سرکردگی میں مدراس سے ملک نہ آگئی۔

فوجی نقطہ نگاہ سے اس سے بڑی غلطی ممکن ہی نہیں تھی کیوں کہ فلٹا انگریزوں کا ایک مرکزی مقام تھا جہاں سے بحری طاقت کی مدد سے وہ ان قلعوں کو حاصل کر سکتے تھے جو دریا پر انہوں نے کھود دیے تھے۔ مدراس کی فوجوں کو لے کر کلاویچ کے آجانے سے حالات کا پورا رخ بدل گیا۔ جنگال کے حالات میں بودا پن تھا۔ ۱۷۸۶ء سے ۱۷۸۹ء تک کی یادیں دماغوں کو پریشان کرتی رہتی تھیں اور جان ریل نے جو خط ۱۷۱۲ء میں مغل بادشاہ کو لکھا تھا اور اس میں جو توہین نمایاں تھی وہ اب تک باقی تھی۔^{۴۵} لیکن دکن کی فتوحات نشہ آور تھیں۔ اس لئے وٹس اور کلاویچ نے جو خطوط سراج الدولہ کو لکھے وہ آگ اور کبریت سے بھرے ہوئے تھے۔ کلاویچ نے نواب کو لکھا ”یوراکسیٹس جب دوسروں سے سنیں گے کہ کتنی فوج جنگال میں آگئی ہے ایسی فوجی طاقت آپ کے صوبہ میں کبھی دیکھی نہیں گئی تھی جب یوراکسیٹس یہ سب سنیں گے اور امان پر سیدگی سے غور کریں گے تو مجھے امید ہے کہ آپ اپنا ہم لوگوں کا اور اپنے صوبہ کی تجارت کا اتنا زیادہ خیال کریں گے کہ آپ کمپنی کو جو نقصانات ہوئے ہیں ان کا پورا معاوضہ ادا کریں گے۔“^{۴۶}

وٹس نے اور زیادہ صفائی سے بات کہی اور بلو کسی مدبرانہ نفاست کے بعد یہی سے اس طرح پھوٹ پڑا ”میں تمہارے ملک میں ایسی آگ لگاؤں گا جسے دریا نہ بجائے گا کھل پانی بھی نہ بھائے گا۔“^{۴۷} اس کی ضرورت نہیں کہ لڑائی کی چال بازیوں، جیلہ سازیلوں، سازشوں، سیاست بازیوں اور خدائے معلوم کیا کیا، کی تفصیل بیان کی جائے جس سے جنگال انگریزوں کی غلامی میں چلا گیا۔

۱۷۵۷ء کی جنگ پلاسی میں سراج الدولہ کا قہر ہو گیا اور میر جعفر خاں ازرا و مروت اس پر راضی ہو گیا کہ ”مگر نئی کلاویچ کے گیدڑ“ اور بطور کٹہ پتلی نواب کا کردار ادا کرے۔ پلاسی نے ایک طویل سلسلہ نتائج پیدا کیا جس نے ہندوستان کا چہرہ بالکل بدل دیا۔ اقتصادیات اور گورنمنٹ کا جو نظام صدیوں سے چلا آ رہا تھا الٹ گیا۔^{۴۸}

پلاسی نے طاقت منتقل کی۔ ۱۷۶۹ء کی بحسری لڑائی نے حقوق کو جنم دیا۔ نام نہاد مغل شہنشاہ نے ایک فرمان جاری کیا جس کی رو سے دیوانی (یعنی سول حکومت) بنگال، بہار اور اڑیسہ کے صوبوں کی کپنی کو تفویض کر دی گئی۔ کپنی کی تاریخ میں باقاعدہ مالی تجارت کا دھڑم چو گیا اور اس کے بجائے سیاسی طاقت کے سایہ میں اور حکومت کے محاصل کی مدد سے جہازت کا ایک نیا دور شروع ہوا۔ ہندوستان کی تاریخ میں یہ ان نئی سماجی طاقتوں کے ظہور کا آغاز تھا جو بہت دُور مغرب میں ابھری تھیں اور جو آہستہ آہستہ حرکت کر کے سمندر اور براعظم کے پار آنے والی تھیں اور سارے عالم کو محیط کر لینے والی تھیں۔

انگریزوں کی فتح کے اسباب

تاریخ کا یہ ایک بہت عجیب واقعہ ہے کہ اس بڑی اور ناقابلِ تغیر فوج کے ایکٹ زیادہ تر بے اصول جھگڑا لو حاسد لوگ تھے اور ان خراب جرأت مند ہم بازوں کی سرکردگی میں ان کے اہلکار قوم سپاہی تھے جن میں زیادہ تر بدترین خلاق لوگ تھے۔ مجرم، مرتد، کم ظرف اور یورپ کی تمام نسلوں کی ذیل ترین لوگ۔ ڈوپے کتا ہے کہ کپنی بیک منگوں کو اپنا ملازم اور افسر بنا کر بھیجتی ہے جن کی پیٹھ پر ایک قمیص بھی نہیں ہوتی ہے۔ ”ایک شخص جو معینی شاہد تھا جب بمبئی سے گیا تو اس نے کہا ”میں انتہائی گھن محسوس کئے بغیر اس بات کا ذکر نہیں کر سکتا کہ کس حد تک اس مقام میں ہر طرح کی برائیاں بڑے بڑے پیمانے پر کی جاتی ہیں۔ ان کے عمل کے اصول اور قہجہ میں انگریزوں کے برے اعمال نامے ان کے مصائب کا پیش خیمہ بنتے ہیں اور ہوا کو گندی بھاپ سے بھر دیتے ہیں جو ان کے جسم میں حلول کر جاتی ہیں اور دوسری دنیا کی طرف ان کو جلدی سے رخصت کر دیتی ہیں۔ عیش پسندی، بے حیائی اور کردار کے زوال کی بے شمار اندازان سب کو کام کرنے کے لیے نیا مواد دیتی ہیں۔“ اینڈرسن یہ بھی اضافہ کرتا ہے کہ ”تمام قسم کی برائیاں انتہائی عروج پر تھیں۔ اور انتہائی نفرت انگیز گناہ غیر محدود طور پر کیے جاتے تھے۔“ اور اس کے علاوہ ڈائریکٹروں کی کورٹ خود ان برائیوں کی شہادت میں پیش کی جاتی ہے۔ اخلاق اس درجہ گر گئے تھے کہ کورٹ کو دخل دینے کی ضرورت محسوس ہوئی اور ۱۷۷۳ء میں بڑے سخت احکام کیجے گئے کہ حکام اصلاحی تدابیر کو فوراً عمل میں لائیں۔ انہوں نے سخت محنت کے ساتھ ریسارک میں ”بلوے، اسراف، کاہلی اور حماقت“ کے الفاظ استعمال کیے ہیں جو محدود

عام ہو چکے ہیں۔ ان لوگوں نے اس عزم کا اظہار کیا تھا کہ فضول خرچیوں اور مخرب اخلاق مادوں کو روکنا ہے^{۴۳}

ان کی موافقت میں جو کچھ کہا جاسکتا ہے وہ صرف یہ کہ جو ان کے لوگ شکار ہوئے ان کے اخلاق بھی ان سے کچھ بہتر نہ تھے۔ ہندوستان کے راجگان اور امراء جنہوں نے انگریزوں کی مخالفت کی اور ان سے لڑے وہ کل کے کل ایسے نہ تھے جن پر رشک کیا جاسکے۔ ڈوہلے ان کی تصویر ان الفاظ میں کھینچا ہے ”ضمیر فروش با بزدل اور گورنمنٹ کے ابتدائی اصولوں اور تدبیر ملک میں ماحول کی بنیادوں کو کھینچنے سے قاصر ہیں“^{۴۴} دوسرے الفاظ جو اس نے ان لوگوں کے بارے میں استعمال کیے وہ یہ تھے ”توہم پرست، متعون المزاج، ایک دوسرے پر رشک کرنے والے، طاقت نمود اور دھکی پر بھروسہ کرنے والے، کسی چیز کی سوائے پیسے کے پروا نہ کرنے والے، عشرت پسند، عیاش“^{۴۵} ایک ایسے بیرونی ہم باز کے اس فیصلے میں مبالغہ اور بدینتی شامل ہو سکتی ہے جو اس بات پر تلا ہوا تھا کہ یہاں ایک سلطنت کی تعمیر کرے لیکن اس کے بیان کی تائید ایک سنجیدہ ہندوستانی مورخ سے بھی ہوتی ہے۔ ہندو ناتھ سرکار نے اٹھارہویں صدی کے ہندوستانی نظم و نسق کو ناامیدی کی حد تک بے ایمانی اور نالائقی کا مجسمہ قرار دیا ہے اور منتظین کے بارے میں لکھا ہے کہ ”وہ خود غرض، مغرور اور نالائقی حکمران طبقہ کی ایک چھوٹی سی ٹولی۔“ وہ ان کے بارے میں ایسے الفاظ استعمال کرتا ہے جیسے کہ ”احق، زانی اور سادیت (ایک قسم کی جنسی کج روی جس کے کرنے والے کو معشوق کو ایذا دینے میں مزہ آتا ہے) میں گرفتار تھے۔ ان کی ماتحتی میں خانگی زندگی کی پاکبازی خطرے میں تھی..... مذہب گناہ اور حماقت کے ہاتھ کی کٹھ پتلی بن گیا تھا۔“

اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ یہ لوگ عام اخلاق اور سیاسی فہم و فراست سے عاری تھے۔ ان کے دماغ میں عوام کے ساتھ اچھا اخلاق رہنے کا کوئی خیال تک نہ تھا۔ حکومت یا ملک سے وفاداری یا مذہب تک سے وفاداری کا کوئی خیال تھا۔ انہوں نے یہ سیکھا ہی د تھا کہ اپنے ذاتی جذبات کو کسی بڑے مقصد کے کس طرح تابع کیا جاتا ہے لیکن ان میں جوش کی کمی کا الزام لگانا انصافی ہوگی، ان میں بہت سے بے پناہی کی حد تک بہادر تھے۔ کام سے نہ ہٹنے والے، صاحب وسائل تھے، جن میں جو کچھ پیش آئے اس کے سامنے سنجیدگی سے سر جھکانے والے اور تکلیف برداشت کرنے کی صلاحیت و استعداد رکھتے تھے،

وہ موت تک لوگوں کے ساتھ وفاداری برت سکتے تھے اور اپنے قول پر قائم رہتے تھے۔ جو چین کے طور پر دیا گیا جو کبھی کبھی مراد وار عزم کا بھی اظہار کرتے تھے۔

ان کو ذلت اور شکست کا سامنا کرنا پڑا لیکن اس وجہ سے نہیں کہ وہ انگریزوں اور فرانسیسیوں سے کم بہادر تھے اور نہ اس وجہ سے کہ ان کے ہتھیار اور ان کی فوجی تدابیر ان لوگوں سے کم کارگر تھے۔ انگریزوں کی فتح نیکی کی بدی پر فتح نہ تھی کیوں کہ اٹھارہویں صدی میں اور بالخصوص اس سے پہلے نصف حصہ میں انگلستان کے اخلاق بھی مثالی نہ تھے۔

جارج اور جارج دویم دلی مرشد آباد اور حیدر آباد پونہ اور حیدر آباد کے اپنے نصف کے لوگوں سے بہتر نہ تھے۔ لارڈ جیمس فورڈ جارج اول کو کابل، شست، بھدا اور ذیل قسم کا عیاش بیان کرتا ہے اور کہتا ہے کہ وہ ایک ایسا شخص ہے جو دل لگی بازوں اور مسخروں کی صحبت کو پسند کرتا ہے۔ جارج دویم اپنے باپ سے کم بڑا پڑا ہوا تھا۔ کھد ذہن، ٹھس اور ابن الوقت اور اس کی دنیاوی سطح اس کلاس کی ریاک میں ظاہر کی گئی ہے کہ اس کے پاس جیتنگ (مصور) کا بگڑا ہوا لفظ) بوٹری (شاعری کا بگڑا ہوا لفظ) کے لیے کوئی وقت نہیں ہے۔ ان کی پارلیمنٹ روڈ گار اور عہدوں کے حلاشیوں کا مجموعہ تھی جن کے ممبران رشوت خوری اور دھڑے ہوئے حلقوں سے چنے جاتے تھے۔ انگلستان کے بسنے والے ایک ہڑبھونگ کرنے والی بیڑ تھی جو اخلاق، قانون اور ضابطہ کی مادی بھی عزت د کرتے تھے۔ ان کی بدتمیزی اور شہدین سے مشوکوں پر چلنا خطرے سے خالی نہ تھا۔ ایک ہمصر نے خیال ظاہر کیا ہے کہ ”لڑنا بھگڑنا انگریزوں کے لئے بہت لذت بخش ہے“ فلہ سے بنی ہوئی شراب کا پینا بڑے وسیع پیمانے پر پھیل گیا تھا۔ شراب میں مست نوجوان ہر طرح کی زیادتیاں کرتے تھے۔ امیر خاندانوں کے بد معاش رات میں رہنری کرتے تھے۔ یہاں پنچیلوں کے استاد اور شراب پلانے والے مردوں اور عورتوں کی گھات میں جمعہ کران کو پکڑتے تھے، مارتے تھے اور ان کی ناک کان کاٹ لیتے تھے۔ ادھیڑ عمر کی عورتوں کو پیوں میں بند کر کے برف کے پہاڑ سے نیچے دھکیل دیتے تھے اور ان سے بے شرمی کے اعمال کرتے تھے۔

کانٹہلان شراب میں بدست اور نالائق تھے۔ ہورس وال پول شرابی پولیس والوں کے بارے میں رپورٹ کرتا ہے کہ ان لوگوں نے 25 یا 26 مردوں اور عورتوں کو جو بمیک مانگنے والے تھے یا حاملہ عورتیں تھیں یا تجارت پیشہ لوگ تھے سینٹ مارٹن کی

ایک کوٹھری میں بند کر دیا اور ان کو تمام رات وہیں رکھا۔ حالانکہ یہ لوگ براہِ رمانی کے لئے چلاتے رہے صبح کو چار سانس کے رک جانے سے مر گئے تھے اور دو بعد کو مر گئے اور بارہ ہولناک حالات میں تھے۔

چورڈا کو اور کھلی سڑک پر لوٹنے والے بھرے ہوئے تھے۔ وال پول لکھتا ہے کہ ”اگر دوپہر میں بھی سفر کرنا ہو تو اس طرح سفر کرنا پڑتا ہے کہ گویا لڑائی کے میدان میں جاسے ہیں۔“ جرائم، اسٹولنگ، جانوروں کے شکار کے لیے چارہ ڈالنا، چوری، زنا کاری اور بد چلنی عام تھی۔ جنسی تعلقات ڈھیلے تھے۔ چلتی ہوئی شادیاں یعنی رضامندی اور غلوٹ صمیمہ بس شادی کے جائز ہونے کے لیے کافی سمجھے جاتے تھے۔ لیکن کہتا ہے کہ ”تو کب تعلقات، جنسی بے وفائی، ایک عورت کی دوسروں سے شادی، فرضی شادیاں جن کو فرضی پادری کر دیتے تھے، اس نظام کے قدرتی اور بیشتر ہونے والے نتائج تھے۔“⁹ شادی شدہ عورتیں بذریعہ نیلام فروخت کی جاسکتی تھیں۔ مذہبی احیاء کے ساتھ، سٹیپیا، پاگل پن اور جہانیت، معجزات اور جادو پر یقین اور دینی اختلافات عام تھے۔ مذہبی قواعد کی پابندی سے فرائیگری تفریبات مضبوط تھیں۔

مختصر یہ کہ نہ تو انگلستان اور نہ ہندوستان اٹھارویں صدی کے اہل سماجی حالات کی کوئی خوش گوار تصویر پیش کرتا ہے لیکن انگریز ایک معاملہ میں فقیہت رکھتے تھے، انھوں نے نیشنلزم کے جذبہ کو پروان چڑھا دیا تھا اور ڈسپلن اور نظم و نسق کو حاصل کر لیا تھا۔

انگریزوں کی بنگال پر فتح تاریخ عالم میں قدیم المثال ہے۔ وہ لوگ جنھوں نے اس فتح کی کارروائیوں کو چلا یا وہ صرف ایک ٹریڈنگ کارپوریشن (تجارتی گروہ) کے تاجر تھے جن کو جنگی کارروائیوں کا کوئی تجربہ نہ تھا۔ بہت سے ان کے کمانڈر تو لڑائی کے حکم کے تھے جنھوں نے اپنے کوروا کارانہ پیش کیا تھا یا بس پکڑ لیے گئے تھے اور سپاہی بنادیئے گئے تھے۔ جمی لوگوں پر انھوں نے فتح حاصل کی وہ نہ تو افریقہ اور آسٹریلیا کے قدیم وحشی باشندوں کی طرح تھے اور نہ امریکہ کے نیم مہذب ریڈ انڈین کی طرح کے تھے۔ ہندوستان ایک قدیم اور اعلیٰ درجہ کی ترقی یافتہ تہذیب پر ناز کرتا تھا اور اس پر ناز کرتا تھا کہ اس نے ایسی سلطنت قائم کی جو اپنے بیش قیمت کلچرل کارناموں کے لیے تمام دنیا میں شہرت رکھتی تھی۔ اس کے بہت قسم کے فنون اور اس کی شدید کاریگری سے ایسی فنی مہارت نمایاں تھی جو یورپ پر

فوقیت رکھتی تھی لیکن سائنسی تکنیک و صنعت اور سیاست میں مغرب بلاشبہ راستہ کاٹ کر آگے نکل گیا تھا۔ پھر بھی اٹھارھویں صدی میں فرق بہت زیادہ نہ تھا۔

یہ فتح ایک اور معنی میں بھی عجیب تھی۔ یہ کلیتہاً مفتوحین ہی کے سرمایہ سے حاصل کی گئی تھی کیوں کہ کمپنی جنگ یا فتح کے لئے ایک جہ بھی نہیں دیتی تھی۔ یہ اور بھی چوکا دینے والی بات ہے کہ لڑائی کے متحارب مفتوحین نے فراہم کئے تھے۔ دکن کی لڑائیوں میں (1754-1744ء) مدراس کی فوج میں 300 انگریز سپاہی اور تین چار ہزار تک ہندوستانی سپاہی تھے جن میں ہیسائی، ہندو اور مسلمان ہر مذہب کے لوگ تھے۔ کلاؤ نے پلاسی میں جس فوج کو کمان کیا اس میں 50 انگریز پیدل فوج، 150 توپیں اور 2100 ہندوستانی سپاہی تھے جن میں کچھ تو تلنگانہ کے تھے اور کچھ شمالی ہندوستان کے پٹھان، جاٹ، راجپوت اور برہمن۔

جس سستے طریقے پر یہ لڑائی جیتی گئی اس کی کوئی دوسری مثال ملنا مشکل ہے۔ پلاسی میں انگریزوں کا نقصان یہ تھا کہ سات یورپین اور 17 سپاہی قتل ہوئے اور 13 پوینڈرا 36 سپاہی زخمی ہوئے اور منافع یہ ہوا کہ ہندوستان کے سب سے دولت مند صوبہ پر حاکم اقتدار حاصل ہوا جس سے $25\frac{1}{2}$ ملین روپیہ سالانہ کے محاصل ملتے تھے اور جس میں 30 ملین لوگ تھے۔

پلاسی نے انگریزوں کی ڈپلن اور تعلیم کے لیے بنگال کے وسیع وسائل کو ان کے سپرد کر دیا۔ ان کا وقار اتنا بلند ہو گیا کہ مغلوں کی وراثت کے لیے ان کو سب سے زیادہ سنجیدہ دعویدار شمار کیا جانے لگا۔ ان کی خوش قسمتی سے پانی پت میں مرہٹوں کی شکست اور بعد کو ان کے اندر باہمی اختلافات اور افغانستان میں احمد شاہ ابدالی کی موت اور اسن کے پیچھے وہاں نزاج کے پھیل جانے سے انگریزوں کے راستے سے دو بڑے مضبوط حریف ہٹ گئے۔

بکسر کی لڑائی نے انگریزوں کو بنگال کا قانونی حکمران بنا دیا۔ اس نے نواب اودھ کو ایک ایسے معاہدہ کا پابند کر دیا جس سے بنگال کی مغربی سرحدیں محفوظ ہو گئیں اس نے شہنشاہ کی پوزیشن کو گھٹا کر ان کو ایک وظیفہ خواہ بنا دیا اور ہمیشہ ہمیشہ کے لئے مغل حکومت کے دوبارہ واپس آنے کے امکان کو ختم کر دیا۔

ڈھپے صبر کی تلقین کرنے سے کبھی ٹھکتا نہ تھا۔ انگریزوں نے اس پر عمل کیا۔ وہ کفایت شعاری کے خصائص سے بھی خوب واقف تھے۔ کیوں کہ فرانسیسیوں نے ان کو کافی وارننگ دی تھی۔ انگریز فرانسیسیوں کی تجارت کے طریقوں کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے کیوں کہ وہ اسے اصولی اقتصادیات کے خلاف سمجھتے تھے۔ فرانسیسیوں کے استحکامات جو ہندوستان میں تھے ان کی نظر میں چھوٹے چھوٹے خوب صورت مگر چاتھے جہاں پادری کا وعظ سنا جاسکے۔ اس نے ۱۷۶۵ء کے بعد انھوں نے سوچا کہ وہ کافی آگے چلے گئے ہیں اب ان کو جس بات کی ضرورت تھی وہ یہ تھی کہ اپنی فتوحات کو مستحکم کریں اور اپنے منافع کو ترقی دیں۔ ڈائریکٹروں کی کورٹ نے ہندوستان کے اپنے لیجنٹوں کو لکھا ”یہ کمپنی کام نہیں ہے کہ ہندوستان کو متحد کرنے کا فرض انجام دے۔ ہم چاہتے ہیں کہ ہندوستانی کے راجگان بجاہاری مداخلت کے ایک دوسرے کے خلاف روک بنے رہیں۔“

مزید فتوحات اور مملکت کی توسیع

لیکن ہندوستان کے سیاسی بحنور میں پھنس جانے کے بعد ان کا الگ ہو جانا ناممکن تھا۔ برطانیہ کے مفادات تین حلقوں میں مرکوز تھے۔ بمبئی کے ارد گرد کچم کے ساحلوں پر مداس کے قریب جنوبی مشرقی ساحل پر شمالی مشرقی ہندوستان میں ملکتے کے گرد و نواح میں۔ بمبئی مکمل طور سے مرہٹوں کی مملکت سے گھرا ہوا تھا۔ اور بمبئی کی خوش حالیاں مرہٹہ حکمرانوں کی سیاست سے متاثر ہوتی تھیں۔ دکن میں جو انگریزوں کے مقبوضات تھے ان کے ڈائریکٹریں یہی حکومتوں کی سرحدوں سے ملتے تھے، مرہٹہ، میسوری اور نظام۔ یہ تینوں برابر اپنا اتحاد بدلتے رہتے تھے اور مختلف قسم کی جاہلیں بناتے رہتے تھے اپنی جدید حاصل کی ہوئی مملکتوں کو قائم رکھنے اور ان میں مداخلتوں کو روکنے کے لئے انگریز ان تینوں کی باہمی لڑائیوں میں اپنے کو پھنساتے رہتے تھے خاص کر جب فرانسیسی ان میں سے کسی ایک سے اپنے حریف کو نکال باہر کرنے کے لئے دوستی کرتے تھے۔

شمال میں مغل حکومت اپنی کل طاقت کھو چکی تھی لیکن اس کے نام کا وقار اب بھی باقی تھا۔ اس کی لاش پر قبضہ کرنے کے لئے ایک خوفناک تصادم جاری تھا جس کا شور

اٹھارہویں صدی کے آخری نصف تک برابر گونہار ہوا۔ مقتصادم ہوتے والوں میں دو خاص تھے، افغان اور مرہٹے، ان کے علاوہ اور بہت سے تھے جو امدادی ملک کا کام کرتے تھے۔ ان کے ہر لحظہ ساتھ ہملنے کے واقعات نے اس دردناک ٹڈا م کو ایک غیر معمولی سنجیدہ مسئلہ بنا دیا تھا۔ روہیلہ سردار اور غلاب اودھ اکثر دی دربار میں باثر قائم کرنے کے لئے ایک دوسرے سے لڑتے رہتے تھے۔ راجپوت اور جاٹ اور اس صدی کے خاتمہ کے قریب سکھ بھی اس کھیل میں حصہ لے رہے تھے۔ ان کی خفیہ ریشہ دوانیاں، سازشیں، چال بازی اور کاٹ میں مخالفت چال بازی، مغربی ہم اور ملنے چاروں طرف ہدایتی اور مزاج پھیلا رہے تھے۔ انگریز جو دواہ کے پچھلے حصہ کو اپنے قبضہ اور اثر میں لاپکے تھے، اس پاگل پن کی بد قسمتی کو سرحد پار سے دیکھ رہے تھے اور وقت کے منتظر تھے۔

کوہٹ آف ڈائریکٹس کے حکم کے برخلاف تقریباً مسلسل جگیں ہو رہی تھیں جن میں بمبئی، مدراس اور بنگال کے صوبے یا تو براہ راست یا بطور امدادی جماعت کے شریک تھے اس کے بہت سے اسباب تھے۔ مدراس اور بمبئی مکتے کے کارناموں کو دہرانے کے لئے بہت آرزو مند تھے۔ ہر ایک اپنے محافل میں اضافہ چاہتا تھا اور اس لیے اس کی ماتحتی میں جو مملکت تھی اسے وسیع کرنا چاہتا تھا۔ سب لوگ اس سے خائف تھے کہ کہیں ہندوستان کے افسران مملکت متحد ہو کر کوئی کارروائی نہ کریں۔ اور اس بات کے خواہش مند تھے کہ ان کے درمیان طاقت کا توازن باقی رہے۔ ہندوستان کے افسران مملکت ایک دوسرے سے حسد کرتے تھے۔ ان کی خود غرضیوں سے جو نتائج پیدا ہونے والے تھے ان کا پیشگی اندازہ کیے بغیر وہ کمپنی ہی کا کھیل کھیل رہے تھے۔ اپنی باہمی لڑائیوں میں اس کی مدد طلب کرتے تھے۔ ہفت سالہ جنگ کے اختتام کے بعد فرانسیسی بدر لینے کے لئے موقع کی تلاش میں تھے۔ وہ انگریزوں کی مملکت اور ان کی دور دور تک پھیلی ہوئی تجارت کو برباد کرنے کے لئے ان کی ہر مشکل سے فائدہ اٹھاتے تھے۔ جب امریکہ کی نوآبادیوں نے آزادی کی جنگ شروع کر دی تو فرانس بحر اٹلانٹک کے اس پار ان کی مدد کے لئے دوڑ پڑا اور انگریزوں کو دفاعی پریشانی میں مبتلا کرنے کے لئے حیدر علی اور ٹیمپو سلطان کی مدد کے لئے ہندوستان میں فوجیں بھیج دیں۔ فرانسیسیوں کا ہندوستانی حکمرانوں سے گفت و شنید کرنے اور ان کی افواج میں فرانسیسی افسران کی

موجودگی کو کمپنی نے دشمنی کی علامت قرار دیا۔ ان تمام کارروائیوں پر کمپنی کے لوگ بڑی احتیاط سے نگرانی رکھتے تھے اور ان کی کاٹ کے لیے برابر تدبیریں کیا کرتے تھے۔ اس سلسلہ میں ایک ایک حکمران گروہ یا تو ختم کر دیا گیا یا مطیع بنالیا گیا۔ تا آنکہ پورا ہندوستان برطانیہ کے اقتدار میں چلا گیا۔

نظام

اس سلسلے کے دو دور تھے۔ پہلے دور میں دکن کی طاقتوں سے بھگا گیا اور دوسرے دور میں برطانیہ کا جھنڈا آگے بڑھ کر ہندوستان کے قدرتی سرحدوں تک پہنچا۔ دکن میں تین خاص طاقتیں تھیں یعنی نظام، سلطان میسور اور مرہٹے۔ ان میں نظام سب سے زیادہ کمزور اور قتلون مزاج تھا۔ ہفت سالہ جنگ کے اختتام تک نظام فرانسیزیوں کے زیرِ پاء رہا۔ اس کے بعد وہ انگریزوں کے ساتھ ہو گیا۔ 'خاردا' کے مقام پر ۱754ء میں مرہٹوں کی شکست کے بعد وہ پھر فرانسیزیوں کی طرف گھوم آیا لیکن ولزلی نے نہایت آسانی سے اس کو راضی کر لیا۔ ۱798ء میں ادائیگی خراج کی شرط کے ساتھ انگریزوں کا معاہدہ بن گیا۔ اس طرح نظام نے اپنی آرزوی محافظت کے حصول سے بدل لی جس کی گارنٹی ایک ایسی افواج سے ہوتی تھی جس میں زیادہ تر ہندوستانی تھے مگر جس کے افسران انگریز تھے اور جس کا خرچ انہی کے روپے سے چلتا تھا۔

میسور

میسور کے سلطان حیدر علی اور ٹیپو ایسے سخت میوہ ثابت ہوئے کہ ان کو توڑنا آسان نہ تھا۔ انھوں نے انگریزوں اور ان کے تمام ساتھیوں کو مقابلے کی دعوت دی۔ وہ چار پہلوؤں لڑائیاں لڑے۔ پہلی لڑائی میں حیدر علی کامیاب ہوا اور مدراس کی دیواروں کے سائے میں صلح کی شرائط کے نادری حکم دیئے۔ دوسری جنگ میں (۱780ء تا ۱784ء) اس کو فرانسیزیوں سے کچھ کمک ملی جنھوں نے دہنار سپاہی بوسی کی سرکردگی میں بھیجے اور فرانسس ایرالبحر 'سفرن' انگریزوں کے جہازوں کے بیڑوں کو بھگا تارہا۔ لیکن جب ۱783ء میں انگریزوں اور فرانسیزیوں کے درمیان صلح نامہ پر دستخط ہو گئے تو فرانسس ہٹ گئے

اور دوسری جنگ بیسور منگور کے صلنامہ سے اس طرح ختم ہوئی کہ لڑائی سے پہلے جو لڑائی تھی وہی قائم رہی لیکن دوسری جنگ میں جس میں کلایون نے زبردستی کر کے ٹیپو سلطان کو لڑنے پر اس طرح مجبور کیا کہ صلنامہ کی شرائط کی خلاف ورزی کی اور ایسا طریقہ عمل اختیار کیا جو نہ صرف عہد کی پاسداری کے نقطہ نظر سے قابل اعتراض تھا بلکہ جو ٹیپو سلطان کے لیے اور زیادہ اشتعال انگیز رہا جو گا جس کا مقصد ہی یہ تھا کہ اس حکمران سے لڑائی لڑی جائے نہ کہ یہ کہنا کہ ایک دفاعی عہد نامہ اس خاص اور جائز مقصد کے لئے کیا گیا تھا کہ ان کے غیر معمولی حوصلوں کو روکا جائے۔ ٹیپو کو شکستیں ہوئیں اور برطانوی فوج اس کی راج دھانی سرنگاپٹم تک پہنچی۔ اس نے آدھی مملکت دے کر صلح خریدی۔

چوتھی لڑائی میں برطانیہ کے سونے نے وہ کام کر دکھایا جو آج تک برطانیہ کی توپیں نہ کر سکی تھیں۔ وزراء نے اپنے مالک سے غداری۔ ٹیپو نے ہتھیار ڈالنے سے انکار کیا اور اپنے قلعہ کی حفاظت میں بہادری کے ساتھ لڑتا ہوا قتل ہوا۔ خاندان ختم کر دیا گیا اور پرانا ہندو خاندان اس سے بہت کم مملکت پر برطانیہ کے ایک نائب کی حیثیت سے حکمران بنایا گیا۔ نظام نے سلطان کے خلاف جو عمل کیا تھا اس کے معاوضہ میں ملک کا ایک حصہ ان کی مملکت میں شامل کر دیا۔

مرہٹے

مرہٹوں کا زوال خود ان کی باہمی خانہ جنگیوں، حد سے زیادہ حماقتوں اور مجرمانہ خود غرضیوں کے باعث ہوا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ خود کشی کی حد تک خود پسندی کا شکار تھے۔ پہلی لڑائی مرہٹوں اور انگریزوں میں چوتھے اور پانچویں پیشوا مادھو اور نرائن راؤ کے چچا رگھوناتھ راؤ کی حوصلہ مندی کا نتیجہ تھی۔ مادھو رائے ایک ایسی بیماری سے ہلاک ہوا جو جسم کو کھلا دیتی ہے اور نرائن راؤ نسوانی رقابتوں اور بھل کی سازشوں کا شکار ہو کر قتل کر دیا گیا۔ رگھوناتھ راؤ گدی کا دعویدار بنا۔ لیکن نرائن راؤ کے مرنے کے بعد اس کے ایک لڑکا پیدا ہو جانے سے وہ جس متاعِ عزت کی لالچ رکھتا تھا اس سے محروم رہا۔ اس نے سورت کے مقام پر ۱۶۷۵ء میں اس نے ایک صلح نامہ پر دستخط کر کے مرہٹوں کی آزادی اس لیے قربان کر دی کہ وہ انگریزوں کا پٹھو پیشوا بن جائے۔ انگریز تو نہایت

رضیت سے اس تاک ہی میں تھے کہ طاقت حاصل کرنے کا اب موقع حاصل کریں لیکن بہر حال یہ کوشش قبل از وقت ثابت ہوئی۔ مرہٹوں کے دفاع کی وحدت ابھی ختم نہیں ہوئی تھی اور لائق اور معتدل مشیر مثل مادھورائو سندھیاب بھی اثر انداز ہو سکتے تھے۔ اس لئے جوڑائی ہوئیں ان میں سہاروؤں کے سر برابر برابر باندھا گیا۔ انگریزوں کو ذلتیں برداشت کرنی پڑیں لیکن گارڈرڈ نے وسط ہندوستان سے مارچ کر کے سندھی کو شکست دی اس لیے ان کا وقار بحال ہو گیا۔ لڑائی کا خاتمہ 2 اگست 1792ء میں ”سالجے“ کے صلح نامہ سے ہوا۔

انگریزوں کو کوئی علاقہ نفع میں نہیں ملا لیکن وہ لڑائی سے اور زیادہ طاقت ور ہو کر نکلے۔ وہ پہلی جنگ مرہٹوں سے اس وقت لڑے جب ان کے حالات انتہائی ابتری میں تھے۔ وہ امریکہ میں اپنی ملکیتیں کھو رہے تھے اور ان کے یورپین حریف ان کی پریشانیوں سے خوب فائدہ اٹھا رہے تھے۔ ہندوستان میں کمپنی کے معاملات ہموار طریقہ پر نہیں چل رہے تھے۔ پریسڈنسیوں کے گورنر کلکتہ کے مرکزی افسران کی ہدایات کو نظر انداز کر کے خود اپنی پالیسیاں چلا رہے تھے۔ کلکتہ میں ”رگولٹنگ ایکٹ“ نے ایک مشکل صورت حال پیدا کر دی تھی کیوں کہ کونسل کے ممبران نے گورنر جنرل کی پالیسیوں کو ناکام بنادیا تھا اور مالیات بھی اطمینان بخش حالت میں نہ تھی۔ وارن ہسٹنگز کا یہ طرہ امتیاز ہے کہ کل خطرات پر اس نے قابو حاصل کیا اور ایک نہایت نازک صورت میں برطانیہ کے مفادات کا تحفظ کیا۔ اس کے بعد کبھی بھی اس قدر عظیم خطرہ ہندوستان میں ان لوگوں کے سامنے نہیں آیا۔

مرہٹوں سے دوسری لڑائی انہی حالات میں شروع ہوتی جن میں پہلی لڑائی ہوئی تھی۔ اس مرتبہ ڈراے کا شیطان رگھوناتھ راؤ کا لائق بیٹا پیشوا باجی راؤ دوم تھا۔ سندھیاب اور ہو مکھ میں جو ہمیشہ جنگ ہوتی رہتی تھی۔ اس میں اس نے سندھیاب کا ساتھ دیا۔ موخر الذکر نے دونوں کی ملی جلی قوت کو شکست دی اور پونا پر قبضہ کر لیا۔ باجی راؤ نے بھاگ کر انگریزوں کے یہاں پناہ لی۔ گورنر جنرل لارڈ ولزلی نے یہ طے کر لیا تھا کہ وہ ہندوستان میں اقتدار اعلیٰ کا منصب حاصل کرے گا۔ اس نے باجی راؤ کا خیر مقدم کیا اور اس سے 1802ء میں بین کے مقام پر ایک صلح نامہ پر دستخط کرائے جس کی رو سے اس نے برطانیہ کا اقتدار تسلیم کرتے ہوئے خراج دینے کا اقرار کیا۔ پیشوا کا یہ فعل دوسرے مرہٹوں سرداروں کے لئے ایک

چیلنج تھا۔ بد قسمتی سے اگرچہ بعض تباہیاں ان کے سامنے تھیں لیکن برانی لڑائیوں اور قاجاروں نے ان کو اندھا کر رکھا تھا۔ یہ لوگ متحد نہ ہو سکے۔ سندھیا اور جیونسل نے انگریزی حملوں کے بارے میں مقابلہ کیا لیکن گائیکو اور غیر جانب دار ہو گیا اور ہو کر برروٹھے کا دورہ سا بڑ گیا۔ نتیجہ پہلے ہی معلوم تھا۔ انگریزوں نے مرہٹوں کو کن اور ہندوستان میں لڑائیوں میں پھنسا رکھا۔ ان کی افواج زیرِ کمان آرٹھ و لڑی (بعدہ ڈیوک آف ولنگٹن) نے اسے اور آرگادوں کے مقامات پر مرہٹوں کو فیصلہ کن شکستیں دیں اور احمد نگر، برہان پور، اسیر گڑھ اور گوالی گڑھ پر قبضہ کر لیا۔ ہندوستان میں 'یک' نے علی گڑھ اور دلی فتح کیا اور سندھیا کی فوجوں کو سواری کے مقام پر شکست فاش دے کر ان میں بھگت مرادی۔ مرہٹہ سرداروں کو صلح کی درخواست کرنی پڑی اور اپنی مملکت کا بڑا حصہ دینا اور انگریزوں کے اقتدار پر بالا کو تسلیم کرنا پڑا۔

ہو کر کو اپنی طاقت کی بھاری سزا ملتی لیکن لارڈ ولزلی واپس بلا لیا گیا اور ان کے جانشین نے ان کو ملائم شرائط پر چھوڑ دیا۔

مرہٹے ہار گئے۔ وہ برطانیہ کے نائب کی حیثیت کو پہنچ گئے اور ایک دوسرے سے جڑ بھی ہو گئے۔ اگرچہ یہ ذلت ان کے جسم میں ایک مکروہ مرض کی طرح انہیں تکلیف دیتی رہی لیکن پھر بھی اپنی ناکامیوں سے انہوں نے کوئی سبق نہیں سیکھا۔ اپنے مصائب کی صحیح وجہ کا تجزیہ کرنے سے وہ قاصر رہے۔ نہ تو ان میں اتنا صبر تھا کہ اپنی ٹوٹی پھوٹی مملکت کی از سر نو تعمیر کرتے اور ذاتی عقل یا مہارت تھی کہ ایک چالاک اور طاقت ور دشمن کے مقابلے میں عقلی زین انہوں نے کھودی تھی اس کا کچھ حصہ پھر سے حاصل کرنے میں ایک متفقہ کوشش کرتے۔ انہوں نے سازشیں شروع کیں لیکن ان کے اندر ایسے خدایہ وجود تھے جو انگریزوں کو ان کی ہر کامیابی کی برابر خبر دیتے رہتے تھے۔ جوں جوں سال گزرتے گئے حالت اور زیادہ خراب ہوتی گئی۔ لیکن ولزلی کی لڑائیوں اور فتوحات نے کمپنی کی مالیات پر بڑا باؤ ڈالا اور ڈائریکٹروں نے خوف زدہ ہو کر مددِ مداخلت کی پالیسی کا فیصلہ کیا۔

لیکن ولزلی کے واپس بلائے جانے کے دس سال کے اندر انگریزوں کے بڑے حصے کے لئے تیار تھے۔ مارکوس آف ہسٹنگز ۱۸۱۳ء میں ہندوستان کا گورنر جنرل ہو کر آیا اور اس نے کوچ کا حکم دیا۔ مرہٹوں کی مداخلت کمزور تھی اور آسانی سے اس پر قابو پایا

گیا۔ مرہٹہ مملکت کا خاتمہ ہو گیا اور ۱۸۱۸ء میں دکن اور شمالی ہندوستان کے زیادہ حصہ پر برطانوی اقتدار قائم ہو گیا۔

برطانیہ کی مملکت کے پھیلاؤ کے دوسرے دور کا نتیجہ پورے ملک میں ہمالیہ کے سمندر تک ہندوستان کی آزادی کا خاتمہ تھا۔ سندھ اور پنجاب فتح کر لیے گئے۔ اودھ اور صوبہ متو وسط انگریزوں کی مملکت میں شامل ہو گئے اور ادھر ادھر کی بکھری ہوئی متعدد ہندوستانی ریاستیں فنا ہو گئیں۔

سندھ

سندھ کی بد قسمتی یہ تھی کہ یہاں آپس میں اختلافات تھے اور یہ کمزور تھا۔ اس کے حساسے مضبوط تھے یعنی اُتر میں افغان جن کے اوصاف کو انھوں نے احمد شاہ ابدالی کے زمانہ سے دیکھا تھا اور سیکھ جو دریائے سندھ کے بالائی حصہ کے مالک تھے اور وہ دلیا پر اپنا اقتدار دکن سمندر تک قائم کرنا چاہتے تھے اور انگریزوں نے دریائے ستلج کے ساحل تک کے علاقوں پر قبضہ کر لیا تھا اور ان کے اپنے خود منصوبے تھے اُس کے وسط ایشیا کے قلب تک بڑھ آنے کو وہ خطرے کی علامت سمجھتے تھے۔ یہ ضروری تھا کہ افغانستان کو سب سے کاٹ کر الگ کر دیا جائے اور چوں کہ رنجیت سنگھ پنجاب کو مضبوطی سے گھیرے ہوئے تھا اس لئے پہاڑی سلطنت تک کا ایک ہی راستہ سندھ کے اندر سے تھا اس لیے سلطنت کی حفاظت اور سالمیت کے لئے سندھ کو قربان کر دیا گیا۔ نیپیر خود سراج نے اپنی اس کامیابی کو اس مختصر اور پر مغز اور مشہور عالم مکتوب میں جو جملہ ”پنج“ نے تصنیف کیا تھا اس کو اپنانے میں کسی قسم کی شرم محسوس نہیں کی یعنی ”میں نے گناہ کیا“

پنجاب

پنجاب میں جب تک رنجیت سنگھ زندہ تھا اس کو اتنی سمجھ تھی کہ اس نے انگریزوں کو کوئی اشتعال نہیں دلایا کیوں کہ ان کی طاقت کا اس کو صحیح اندازہ تھا۔ جیسے ہی اس کی قومی اور ماہرانہ سیاسی دور بینی کی قیادت ختم ہوئی نراج اور بدامنی کے طوفان چل پڑے۔ شکوک، رقابت، جذباتیت نے غلبہ پایا اور بے محابا قتل اور خون ریزی سے زمین بھر گئی۔

بہت جلد فوج نے حکومت کے معاملات میں دخل دینا شروع کر دیا۔ یہ بد قسمتی تھی کہ اگرچہ خالصہ بہادر تھا لیکن بہت جلد مذہبی جذبات سے ہل جاتا تھا اور ملا نتائج کو تولے ہوئے عمل کے میدان میں کود پڑنے پر راضی رہتا تھا خاص کر جب کہ ہنگام اور مچھاریوں نے ان کے مشوروں پر غلبہ حاصل کر لیا تھا جیسا کہ انھوں نے اس نازک موقع پر دراصل کیا خود غرض اور بدکردار لیڈروں نے اس کمزوری سے فائدہ اٹھایا۔ اپنے مقاصد حاصل کرنے کے لیے مختلف پارٹیوں نے متعدد بار فوج کی کیٹی (خالصہ بیچ) سے لہلہ کی۔

بہت جلد فوج حکومت کی سربراہی کرنے لگی۔ وہ لوگ جنھوں نے خود اپنے کوتاہ کرنے والا طوفان کھڑا کیا انتخاب خوفزدہ ہوئے کہ کہیں وہ اپنے عہدے نہ کھو بیٹھیں۔ حالت یہ تھی کہ ایک بچہ دیپ سنگھ سربراہ آئے تخت تھا۔ اس کی ماں رانی جندان کنور ریجنٹ (ولی) تھی اور اس کا آشنا لال سنگھ وزیر اعظم تھا اور اس کا طفیلی تیج سنگھ سپہ سالار اعظم تھا۔ یہ تینوں انتہائی ذلیل اور بدکردار تھے اور جن عہدوں پر وہ قابض تھے ان کے لیے بالکل نااہل تھے۔ یہ تینوں خالصہ سے نفرت کرتے تھے اور اس کو اکھاڑ پھینکنے کی سازشیں کیا کرتے تھے۔

ان لوگوں نے خفیہ طور پر انگریزوں سے بات چیت کی جو اس موقع کی تلاش ہی میں تھے کہ پنجاب کے معاملات میں دخل دیں۔ تقریباً کل ہندوستان کے مالک بن جانے کے بعد یہ ناممکن تھا کہ انگریز اس صوبہ میں دلچسپی نہ لیتے جو فوجی نقطہ نظر سے اتنی اہمیت رکھتا تھا۔

ایک اچھی طرح منظم اور باضابطہ اور مضبوط حکومت سے یہ امید نہیں کی جاسکتی تھی کہ جب ہمسایہ مملکت میں فوج اس کو مدد غلت کی دعوت دے تو وہ صرف تماشا ٹی نبی رہے۔ یہ ظاہر تھا کہ اگر انگریز دخل نہ دیتے تو افغانستان کب خاموش رہنے والا تھا اور بچے بچے روس کا انٹیم رولر بیدمدی کے ساتھ بڑھتا چلا آ رہا تھا۔ طاقت کا جو خلا سکھوں کے اندر دینی غارتگی پیدا کر رہی تھی وہ زیادہ عرصہ تک بلا پڑ ہوئے نہیں رہ سکتا تھا۔

انگریزوں کے ارادوں کے کئی اشارے نمایاں ہو چکے تھے۔ ان میں سے ایک تو یہ تھا کہ انھوں نے فیروز پور پر قبضہ کر لیا اور اسے انگریز فوج کے لئے ایک چھائی بنا دیا۔ دوسرے انبالہ میں اور سکھوں کی سرحد کے قریب پہاڑیوں میں فوجیں جمع کر دیں۔ اس کے علاوہ ستلج

پرستیوں کا ایک پل تعمیر کیا اور یہ تجویز کیا کہ پشاور میر دوست محمد کے حوالے کر دیا جائے۔
برطانوی ایجنٹ برائڈفٹ سکھوں کے معاملات کے بارے میں اشتعال انگیز تھا۔ اس نے
کلم کھلایہ اعلان کر دیا کہ ستلج کے اس پار کا علاقہ دیپ سنگھ کی موت یا ان کے تحت سے
اتارے جانے کے بعد انگریزوں کے علاقہ میں شامل ہو جائے گا۔^{۶۰}

سکھ فوج کو اس طرح کا بل یقین تھا کہ انگریز پنجاب کو اپنی مملکت میں شامل کر لینا
چاہتے ہیں۔ لال سنگھ اور تیج سنگھ خوف سے بے قابو ہو گئے اور گجرات کے جوش کو
آخری حد تک پہنچا دیا۔ اس حالت میں ان لوگوں نے سنا کہ انگریزوں نے لہیا دے کے پاس
کچھ سکھ گاؤں پر قبضہ کر لیا ہے اور انگریز گورنر جنرل ان کی سرحد کی جانب کوچ کر رہا ہے۔
اب پیالہ آخری کناروں تک بڑھ گیا۔ ۱۱ ستمبر ۱۸۴۵ء کو سکھ فوجوں نے دیرپائے
ستلج کو عبور کیا اور جنگ شروع ہو گئی۔ لیکن یہ ایک ایسی جنگ تھی جس میں یہ نمایاں طور
پر ظاہر تھا کہ فوج میں ایک فرض واحد کے لئے انتہائی جوش تھا لیکن ان کے افسران نہ
صرف جنگ سے ناواقف تھے بلکہ سمجھ بوجھ کراپنے پیروؤں سے فدا پر تھے ہونے
تھے۔^{۶۱} لڑائیاں لڑی گئیں اور عام سپاہیوں نے بہادری کے عجز و عقول کا رانا سے ظاہر
کئے۔ لیکن لیڈروں کی گھناؤنی دھوکہ بازی اور شرمناک ہداری نے سپاہیوں کی بہادری پر ٹکا
ڈال دی۔ لاہور انگریزوں کے ہاتھ میں چلا گیا۔ پنجاب نے اپنی آزادی کو ہودی لیکن بیک ایک
نقلی سکھ ریاست باقی رکھی گئی۔

سکھوں کو ہار تو ہو گئی تھی لیکن اپنی پوزیشن پھر بحال کرنے کی امید ابھی انہوں نے نہیں
کھوئی تھی۔ ۱۸۴۹ء میں ایک دوسری جنگ شروع ہوئی لیکن پہلی جنگ کی کہانی پھر دہرائی
گئی۔ 'مالیس' کے قول کے مطابق "کوئی فوج اس سے بہتر لڑا کہ نہیں ہو سکتی تھی جس طرح
یہ فوج لڑی اور کسی کی کمانداری اس سے بدتر ممکن نہ تھی۔" نتیجہ یہ ہوا کہ سکھ ریاست کی
نشانی بھی باقی نہ رہی۔ پنجاب برٹش انڈیا میں شامل کر لیا گیا۔ ایک سکھ نے اپنی عظیم
تخلیقی ذہانت کی مدد اور سپاہیانہ مہم بازی اور سیاسی دور بینی کی لیاقت سے جو کل تعمیر
کیا تھا وہ اس کے نالائق جانشینوں کی سیہ کاریوں اور خباثتوں سے خاک میں مل گیا۔

پلاسی سے سو سال کے اندر کل ہندوستان کو مجبور ہو کر برطانیہ کا جوا اپنے کندھے
پر رکھنا پڑا۔ فوجی نقطہ نگاہ سے یہ ایک عجیب کارنامہ تھا کیوں کہ ان تمام لڑائیوں میں

لڑنے والے ہندوستانی تھے۔ ہندوستان کے حکمرانوں کی فوج جن اجزاء سے مرکب تھی وہ ایسٹ انڈیا کمپنی سے کچھ زیادہ مختلف نہ تھے۔ ہندوستانی حکمرانوں کی فوج میں یورپین سپاہیوں کا ایک چھوٹا سادستہ ہوتا تھا جس کی کمان یورپین افسران کرتے تھے خاص کر توپ خانہ کے دستوں کی سرکردگی یورپیوں کے ہاتھ میں تھی۔ ان کے علاوہ ہندوستانی فوج کا ایک حصہ مختلف تعداد میں ایسا ہوتا تھا جس کو یورپین افسران نے ٹریننگ دی تھی۔ بقیہ کثیر تعداد ہندوستانی گھوڑوں کے سوار اور پیدل کی ہوتی تھی جو اپنے روایتی طریقہ سے لڑتے تھے۔ کمپنی کی فوج میں یورپین سپاہیوں کا ایک دستہ ہوتا تھا اور ایک ہندوستانی فوج کا دستہ جسے یورپین افسران نے ٹریننگ دی تھی اور تیسری مدد یعنی بلا ٹریننگ یافتہ سپاہی کی مدد یا تو بالکل غائب ہوتی تھی یا ایک غیر اہم امدادی فوج کا کام دیتی تھی۔ اس طرح ہندوستانی حکمرانوں کی فوجیں یورپین اور ہندوستانی افسران کے زیر کمان کمپنی کی فوجوں سے لڑتی تھیں جن میں یورپین اور ہندوستانی سپاہی یورپین اور ہندوستانی افسران کی ماتحتی میں ہوتے تھے۔ فرق صرف یہ تھا کہ یورپین افسران اور دوسرے عہدوں کے لوگ اپنے ہندوستانی مالکان کے ساتھ اتنے وفادار اور ثابت قدم نہ تھے جتنا کہ ہندوستانی اپنے یورپین کمانڈروں کی ماتحتی میں تھے۔

دشمن کے ہتھیار بھی مختلف نہ تھے۔ ہتھیار یہ تھے بندوق اور ہاتھ سے بھری جانے والی پیدل فوج کی بندوق اور توڑے دار بندوق، ہوائی چرخہ اور توپیں، علاوہ پرانے روایتی ہتھیاروں تلوار، بھالا، کمان اور تیر کے۔

لیکن دونوں کی ہتھوں میں بے انتہا فرق تھا۔ ہندوستانی آگ اگنے والے ہتھیاروں کے لئے نئے تھے اور انھوں نے اس کے استعمال میں ابھی مہارت حاصل نہ کی تھی۔ وہ سائنس کا علم نہ رکھنے کی وجہ سے بندوق کے اندر نہ تو ٹوٹ پھوٹ کو درست کر سکتے تھے اور نہ میگزین کو آسانی سے بھر سکتے تھے۔ ان کو ہندوستان کے باہر کے لوگوں پر بھروسہ کرنا پڑتا تھا جو ناقابل اعتبار تھے۔ یورپین افسران جو ملازمت میں تھے کرایے کے ٹٹو اور قسمت آزماء لوگ تھے۔ شروع زمانہ میں وہ ہندوستانی حکمرانوں کی طرف سے اس لیے لڑے کہ وہ یہ سمجھتے تھے کہ اس طرح وہ اپنی قوم کے مفاد کی مدد کر رہے ہیں لیکن جب نیپولین کے سلسلے کی لڑائیاں ختم ہوئیں تو وہ یورپین سپاہی جو اپنے یہاں کی فوج میں بھرتی

دہو سکے اور جن کی شہریت بھی باقی نہ رہی وہ ہندوستانی حکمرانوں کی ملازمت میں صرف اپنی ذات کے لیے دولت کماتے آتے۔ بعض حزب لڑے کیوں کہ ان کے اندر ایک سپاہی کی عزت کا جذبہ تھا لیکن بہت سے ایسے بھی تھے کہ جب ان کو امید فتح نہیں رہی تو اپنے مالکان سے غداری کر کے بھاگ کھڑے ہوئے۔

فوجی تدبیر اور فوجی چال میں انگریز ہندوستانیوں سے بہت بڑھ کر تھے۔ لیکن یہ فرق فیصلہ کن نہیں قرار دیا جاسکتا۔ فوجی تدبیریں ایک تھوڑے عرصہ میں سیکھی جاسکتی ہیں۔ جو چیز کر سیکھی نہیں جاسکتی وہ ہمت مردانہ ہے۔ یہاں پر ہندوستان کی طرف وہ کمزوری تھی جو جان لیوا ثابت ہوئی۔ بہت سی لڑائیاں تو اس لئے ہاری گئیں کہ عام سپاہی اس وجہ سے غیر مطمئن تھا کہ اس کی تنخواہ بقایا میں بڑھ گئی تھی یا اس کے ساتھ اچھا برتاؤ نہیں ہوا تھا۔ قومی حیثیت سے ایک بڑی کمزوری ہندوستان کی طرف مالی بدانتظامیاں تھیں جن کے نتیجہ میں حکومتیں پریشانیوں میں مبتلا تھیں اور فوجوں کی تنخواہوں کے تقسیم کرنے میں بے ضابطگی تھی۔

ہندوستانی سپاہی بزدل نہیں تھا۔ اکثر مواقع پر بڑی بڑی مشکلات کے درمیان ہوتے ہوئے بھی اس نے اپنی بہادری، استقامت اور عزم راسخ کا ثبوت دیا۔

جو ہندوستانی سپاہی یورپین افسران کے کان کے نیچے لڑے انہوں نے ہر لڑائی میں عظیم سپاہیانہ اوصاف کا اظہار کیا۔ نہیں نہیں نقص ہندوستانی قیادتوں میں تھا۔ سپاہی تو اپنے مالک کی ذات کے لیے لڑتا تھا لیکن مالک کے اندر لڑائی لڑنے کے جذبے کو کون سی چیز اکساتی تھی وہ اپنی ذات اور اپنے خاندان کے ماوراء کسی ایسے مقصد کے لیے نہیں لڑتا تھا جس کا تصور کیا جاسکے۔ یہ کوئی کافی مضبوط بنیاد ان لوگوں کے خلاف لڑنے کے لیے بہت مردانہ کے نشوونما کی نہ تھی جن کا حال یہ تھا کہ خواہ اپنے ذاتی کردار و اخلاق میں کتنے ہی ناقص ہوں لیکن ان کے متعلق یہ معلوم ہے کہ کبھی بھی انہوں نے اپنی ذات کے تحفظ کے لیے اپنے ملک کے مفاد کو قربان نہیں کیا۔ ایک جنرل کی شکست صرف ایک فرد کے لئے ماضی طور پر اس کو پیچھے ہٹا دینے والی ہوتی تھی۔ وہ ایک ایسی خرچ کرنے والی تجارتی شے کی مانند ہوتا تھا جس کی بجائے دوسری ویسی ہی چیز آسکتی تھی۔ اس کے برخلاف ایک ہندوستانی حکمران کو شکست کا یہ نتیجہ ہوتا تھا کہ کل پالیسی ہی برباد ہو جاتی تھی۔ پلاسی کا مطلب یہ ہوا کہ

بنگال کی حکومت ختم ہو گئی۔ سرنگاپٹم سے بیسور کی حکومت چلی گئی۔ ”آئے“ نے سندھیا کے آرگاکوں نے ہونسلہ کی ہید پور نے ہولکر کی اور ”کھر“ نے باجی راؤ بیسوا کی طاقت کے پرزے اڑا دیئے۔ سکھ ریاست ایوال اور سیراؤں کے مقامات پر چت ہوئی اور پھر گجرات کی لڑائی میں بالکلید جڑ سے اکھاڑ کر پھینک دی گئی۔

اس کے برخلاف حیدر علی کی فتوحات ”مثل ایک سیلاب کے تھیں جو اپنے ساتھ تباہیاں لئے ہوئے چلتا تھا“ یا مغربی گھاٹوں پر مرہٹوں کی فتوحات جن سے مجبور ہو کر انگریزوں نے ”آرگاکوں“ کے ذلت آمیز صلح نامہ پر دستخط کیے یا بھرت پور کے مقام پر ایک کی شکست یا جو سرائیں سکھ افواج نے برطانوی دستوں کو مدی اور فیروز شاہ میں دیں اور جنہوں نے ان کو ”نازک اور خطرناک حالت“ میں ڈال دیا یا پتیا نوالہ میں دیں جہاں برطانوی دستوں کے دستے اور ان کی توپیں گرفتار کر لی گئیں یہ سب محض عارضی مرحلے تھے جن کا آخری نتیجہ پر کوئی اثر نہ تھا۔

نتیجہ صاف ظاہر ہے ہندوستان کا حال یہ تھا کہ ریاست ایک ذات میں مضمر تھی جو فوج کی قیادت کرتی تھی۔ اس کی ناکامی سے حکومت کا سمار جو جانا لازمی تھا۔ اور کوئی ایک ایسی حکومت تھی بھی نہیں جو کل ملک کی وفاداری اور اطاعت کی سربراہی کرتی۔ ہندوستان آپس میں لڑنے والے والیان ریاست کا ایک ایسا مختلف النوع جھنڈ تھا جو اپنے اندھے پی میں ہندوستانیوں اور بیرون ہندستان کے لوگوں میں کوئی فرق نہ کرتا تھا۔ انگریز فوجی افسران کی پشت پر ایک قوم تھی جو ممکن ہے کہ برے حالات میں جو تھوڑی مدت رہیں یا زیادہ مدت سے دوچار ہو لیکن شکستوں سے جس کا وجود ڈھایا نہیں جاسکتا تھا۔ ہندوستان کو ایک صلیک تک اس کا انتظار کرنا پڑا کہ اسی قسم کا تعلق حکومت اور افراد کے مابین نشوونما پائے اور یہ جذبہ ابھرے کہ قوم کا حق افراد کے حقوق سے بالاتر ہے۔

حاشیہ چھٹا باب

۱۔ میکس چرای۔ ایف۔ مرکٹائی لزوم ان دی انسائیکلو پیڈیا آف دی سوشل سائنس۔

۲۔ آدم اسٹھ دی ولتھ آف نیشنلس (ماڈرن لائبریری ایڈیشن)

- 3- بیس جرای- این- مرکٹا کلز مہا- پی- سٹ صفحہ 338-
- 4- ایضاً صفحہ 555-
- 5- ملاحظہ ہو ہسٹری آف دی رائل سوسائٹی 1667 صفحہ 152 بحوالہ ای بیس دی اکنامک ہسٹری آف انگلینڈ جلد 2 صفحہ 41-
- 6- بیس ای دی اکنامک ہسٹری آف انگلینڈ جلد 3 صفحہ 155-
- 7- ولیم سی جے- اے- شارٹ ہسٹری برٹش اکیپنٹری صفحہ 424-
- 8- دی کیمرج ماڈرن ہسٹری جلد 7 صفحہ 28-
- 9- ایضاً صفحہ 29-
- 10- اسٹوڈی ویلڈر آف نیشنس او- پی- بسٹ صفحہ 388-
- 11- ہنرڈ ڈبلیو- ڈبلیو- اے- ہسٹری آف برٹش انڈیا- جلد 1 صفحہ 253-
- 12- ایضاً جلد 2 صفحہ 277-
- 13- ایضاً صفحہ 278-
- 14- برک ایڈمنڈ اسپران دی ٹرائل آف وران ہسٹنگز بحوالہ کیمرج ہسٹری آف انڈیا (انڈین ایڈیشن جلد 5 صفحہ 182)
- 15- اینڈرسن پی- وی- انگلش ان وائٹرن انڈیا (بیس 1854ء صفحہ 16)
- 16- ملاحظہ ہو ماسن اینڈ گریٹنڈائز اینڈ ٹل پبل منٹ آف برٹش رول ان انڈیا 1958ء ایڈیشن صفحہ 15-
- 17- ٹری ایڈورڈ اے وائچ ان ایسٹ انڈیا 1777ء ایڈیشن صفحہ 5-6-
- 18- اینڈرسن پی- وی انگلش وائٹرن انڈیا صفحہ 109-
- 19- مل اینڈ ولوس دی ہسٹری آف برٹش انڈیا (پانچواں ایڈیشن 1858ء) جلد 1 صفحہ 91-
- 20- ہنرڈ ڈبلیو ڈبلیو اے ہسٹری آف برٹش انڈیا جلد 2 صفحہ 273-
- 21- اینڈرسن پی- وی انگلش ان وائٹرن انڈیا- صفحہ 110-
- 22- ایضاً صفحہ 111-
- 23- ہنرڈ ڈبلیو- ڈبلیو- اے- ہسٹری آف برٹش انڈیا- جلد 2- صفحہ 248-
- 24- مل اینڈ ولوسن، دی ہسٹری آف برٹش انڈیا- جلد 1- صفحہ 86-

- 25- ڈاؤن بارس اسٹاڈیز ان دی ڈیولپمنٹ آف کیپی ٹیلزم (لندن 1946ء) صفحہ 121-126 ایضاً۔
- 27- مل اینڈ ونس۔ دی ہسٹری آف برٹش انڈیا۔ اوپنی۔ سی۔ آئی۔ ٹی۔ جلد 3۔ صفحہ 60-28 ایضاً۔ جلد 1۔ صفحہ 8-87۔
- 29- ایضاً۔ جلد 3۔ صفحہ 63۔
- 30- ایک پگڈاٹین دوپے آٹھ آنے کا ہوتا ہے۔ (ہالسن جالسن)
- 31- ہسٹری آف بنگال انٹیمڈیاٹی جادونا تھ سرکار۔ جلد 2۔ صفحہ 432۔
- 32- دی کیمبرج ہسٹری آف انڈیا۔ جلد 5۔ صفحہ 73۔
- 33- "میٹل سن" دی ہسٹری آف دی فرینچ ان انڈیا (لندن 1868ء) صفحہ 93-192۔
- 34- ایضاً۔ صفحہ 226۔
- 35- کیمبرج ہسٹری آف انڈیا۔ جلد 5۔ صفحہ 57۔
- 36- اشان کار ڈبلیو۔ ایس۔ کارنواس (رولرس آف انڈیا سیریز) صفحہ 55-154۔
- 37- دیکھو جادونا تھ سرکار۔ دی ہسٹری آف بنگال۔ جلد 2 (1948) صفحہ 401۔
- 38- بنیر۔ صفحہ 55۔
- 39- ملاحظہ ہو ایڈون ولیمس۔ دی آری آف دی مفلس۔ لندن 1903ء۔ صفحہ 300۔
- 40- ملاحظہ ہو ایس۔ این۔ دی ہسٹری سسٹم آف مرہٹاز۔ 1958ء ایڈیشن۔ صفحہ 73-72۔
- 41- ٹامسن وی۔ ایم۔ ڈوپلے اینڈ ہیریٹرس (نیویارک 1933ء) صفحہ 635۔
- 42- کم۔ مالکوم جے۔ وی۔ لائف آف رابرٹ کلائیو۔ جلد 2۔ صفحہ 21-120۔
- 43- ہل ایس۔ سی۔ بنگال ان 57-1756۔ جلد 1۔ صفحہ 32۔
- 44- جادونا تھ سرکار۔ ہسٹری آف بنگال۔ جلد 2۔ صفحہ 470۔
- 45- ایضاً۔ صفحہ 450۔
- 46- ملاحظہ ہو جے۔ ایم۔ برٹش انڈیا اٹس روزس اینڈ ہسٹری کیمبرج 1958ء۔ جلد 1۔ صفحہ 139۔
- 47- ہل۔ ایس۔ سی۔ بنگال ان 1756۔ جلد 2۔ صفحہ 76۔

- 48- ہل۔ ایس۔ سی۔ بنگال ان 1756۔ جلد 1۔ صفحہ 5۔
- 49- کلایہا خط اور لے کے نام۔ دیکھو مندرجہ بالا صفحہ
- 50- کہتے تھے کراہل کی فوجوں کو اس طرح بیان کیا ہے کہ اس کی فوج اگرچہ تعداد میں کثیر تھی یعنی تقریباً 70 ہزار کل ملا کر لیکن وہ بہت ہی گھٹیا قسم کی تھی خاص کر وہ چھ ہزار کہنی کی فوج کے یورپین لندن کی مشرکوں کے ارذل لوگ اور جیل کے مزدور تھے جن کے افسران برباد شدہ نوجوان اور حریص پیسے کے متلاشی تھے، کہتے آئے۔
- بی۔ کانٹسٹی ٹوشنل ہسٹری آف انڈیا 1635-1600ء۔ سیکنڈ ایڈیشن 1937ء صفحہ 184۔
- 51- ڈوپلے پیام ای کوئی کورٹ 15 فروری 1753ء بحوالہ ماسن وی۔ ایم۔ ان ڈوپلے اینڈ ہیریٹرس نیویارک 1923ء صفحہ 724۔
- 52- بحوالہ اینڈرسن پی۔ دی انکوائسٹ ان ویٹرن انڈیا 1754ء صفحہ 130۔
- 53- ایضاً۔ صفحہ 120۔
- 54- یٹرن ڈی کورٹ فرام ڈپٹی گورنر اینڈ کونسل آف بابے۔ مورخہ مئی 1682ء بحوالہ اینڈرسن پی ایضاً صفحہ 10۔
- 55- ملاحظہ ہو ماسن وی۔ ایم۔ ڈوپلے اینڈ ہیریٹرس۔ صفحہ 297۔
- 56- ایضاً۔ صفحہ 130۔
- 57- یٹرس فرام دی کورٹ ڈی ڈپٹی گورنر اینڈ کونسل آف بابے۔ مورخہ مئی 1682ء بحوالہ اینڈرسن۔ صفحہ 100۔
- 58- ملاحظہ ہو ماسن وی۔ ایم۔ ڈوپلے اینڈ ہیریٹرس۔ صفحہ 697۔
- 59- لیکٹیوٹیو یاج۔ اے۔ ہسٹری آف انگلینڈ ان دی ٹینتھ سنوری۔ جلد 1۔ صفحہ 491 اور فلیس آر۔ ایچ۔ جارجین اسکریپ بک۔
- 60- مالکو جے اسکیج آن دی پولیٹیکل ہسٹری آف انڈیا (لندن 1811ء) صفحہ 69۔
- 61- کنگم جے۔ ڈی۔ اے۔ ہسٹری آف بیکہ (ایڈیٹڈ لائی گیرٹ اینڈ سیٹی 1955ء) صفحہ 252۔
- 62- ایضاً۔ صفحہ 264۔

ساتواں باب

برطانوی نظم و نسق کا نشوونما ۱۷۹۳ء تک ہندوستان پلاسی کے وقت

بنگال کی فتح اور ایسٹ انڈیا کمپنی کے ہاتھوں میں طاقت کے منتقل ہو جانے سے ایک ایسی صورت حال پیدا ہوئی جس کی اور کوئی مثال ہندوستان کی تاریخ میں نہ ملے۔ ہندوستان پر فتوحات کی آفتیں پچھلے زمانوں میں بھی آئی تھیں لیکن ایشیائی فاتحین کے ہاتھوں یہ فتوحات ہوتے تھے جو اپنے نظریات اور کچھ کے معاملہ میں ہندوستان کے بنیے والوں کے نظریات اور کچھ سے ہم آہنگی رکھتے تھے اور ایک طرح کے سماجی قوانین کے تحت زندگی گزارتے تھے۔ ان لوگوں کی فتوحات کا زیادہ تر وہی مطلب ہوتا کہ حکمران تبدیل ہو جائے لیکن سماجی نظام یا ملک کے اقتصادی ڈھانچے میں مشکل ہی سے کسی قسم کی کوئی تبدیلی ہوتی تھی۔ حتیٰ کہ دونوں کی سیاسی تنظیم اور نظم و نسق کے اختلاطات میں کوئی بنیادی فرق نہ تھا۔ جہاں تک کچھ کا تعلق ہے تو ہندوستان میں تو پہلے ہی متنوع شکلیں موجود تھیں انہیں میں ایک اور خدو وخال کا اضافہ ہو جاتا تھا۔

شروع میں مسلم فاتحین اپنے ساتھ نئی زبانیں لائے۔ فارسی اور عربی۔ نیا مذہب لائے۔ اسلام۔ فن میں نیا اسلوب اور کچھ نئی قسم کی سوداگری۔ انہوں نے اپنے نئے طریقہ رہائش، رسم و عمارت، کھانے اور پہننے کے طریقوں کو بھی رائج کیا۔ لیکن ملک کی اقتصادی حالت، زراعت، صنعت اور تجارت میں کوئی اتنا پسندیدہ تغیر نہیں آیا۔ گاؤں کی اقتصادی پالیسی

اپنے پرانے دھرم پر چلتی رہی۔ سماجی اداروں میں جامد ہونے کا جو مادہ تھا اس میں اور زیادہ ترقی ہو گئی۔ حتیٰ کہ مسلمان بھی اس کے زیر اثر آ گئے۔ سماج میں اونچ اور نیچ کے فرق میں ذات پات ہی کی طرح جھٹکا ہو گئے۔ دوسری جانب اسلام کے زیر اثر بہت سے ہندو مصلحین نمودار ہوئے جنہوں نے ذات کے نظام کی مذمت کر کے اسے رد کر دیا۔

پرانہ سیاسی ڈھانچہ

سیاسی طاقت اور اس کی بنیاد اور اس کی ملک یعنی فوج کا قیام کے ہاتھ میں رہی لیکن انتظام کی مشینری اور خاص کر اقتصادی نظام کو زیادہ تر ہندو ہی چلاتے رہے۔

جب مغل آئے تو انہوں نے زیادہ مرکزی قسم کا نظم و نسق قائم کیا۔ انہوں نے ایسے مواقع فراہم کیے جو یکساں قسم کے کچھ کو نشوونما دے سکیں جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ قبائلی اور علاقائی اختلافات کم ہوتے اور ایک ہونے کا جذبہ نمودار ہوا۔ ان کے مالگذازی و صلہ کر کے نظام نے باہم مل کر ایک ہو جانے کی طاقتوں کو بڑی حد تک آگسایا۔ انہوں نے ادب اور فنون کی جو سرپرستی کی اس سے ایک ثقافتی نشاۃ ثانیہ کا وجود عمل میں آیا اور مذہب کے بارے میں ان کا جو نقطہ نظر تھا اس نے باہمی اختلافات کو مٹا دینے کی جامعہ قدم بڑھایا اور تمام طبقتوں اور فرقوں کی حکومت سے وفاداری کی جانب رہنمائی کی۔

لیکن ہندوستان کا دماغ جس پرانے راستے پر پڑ گیا تھا اس سے باہر کی جانب متحرک نہیں ہوا اور پرانے استاد ہی کے حوالے سے سوچنے کے انداز سے ہٹنے سے انکار کرتا رہا۔ ہندو مذہب مسلمان قدیم فلسفہ، قدیم قانون، قدیم سائنس اور پرانے مذہبی مسائل کی جنگالی کی ہوئی فضا کو ہی چباتے اور پھر جاتے رہے۔ کوئی نئی سائنس عالم وجود میں نہیں آئی۔ حتیٰ کہ کیمسٹری (کیمیا)، فزکس (علم طبیعیات)، بائیو (علم نباتات)، زولوجی (علم حیوانات)، علم الاغضاء یا علم افعال اعضاء کے ابتدائی اصول بھی مشکل سے ان کو معلوم تھے۔ سائنسی تجربات، یعنی مشاہدہ فطرت اور نیچر کا مطالعہ کرنے میں بے ہوشیوں سے جانچنے کا تو خواب بھی نہیں دیکھا گیا۔

سماج کے تمام محکموں پر شخصیت پرستی چھائی ہوئی تھی۔ حکومت حکمران کی ذات کا دوسرا نام تھا۔ یہ اصول اقتدار اعلیٰ کی مالک اس طور پر نہیں تھی کہ ملک کے تمام باشندوں

کی حقہ رضا کی مایل ہوتی۔

حکومت سے وقاداری بادشاہ کی ذات کے باعث تھی۔ یہ ایک کمزور دھماکا تھا جو جلدی سے ٹوٹ جاتا تھا۔ وہ حکومت جو شخصیت کے بل بوتے پر قائم ہووے قلعی دیں نہیں ہو سکتی۔ اور طوفانِ باد کا مقابلہ کرنے کی اہلیت نہیں رکھتی۔ مصیبت میں اس کا لشکر اپنی جگہ قائم نہیں رہ سکتا۔

سوسائٹی کے باہمی سیاسی تعلقات کمزور تھے۔ حقوقِ ہمسائیگی، علاقائی حسبِ الوطنی کا بندھن، اور بادِ وطنی سے محبت کا کوئی جذبہ نہ تھا۔ اس کی کوپوریا کرنے کے طور پر خون اور رشتہ داریوں کی بنیادوں پر جو تعلقات قائم تھے وہ بڑے مضبوط تھے۔ رشتہ داریوں سے جو حافعہ حاصل ہوتے تھے وہ علاقائی سماج کے لیے باعثِ نقصان تھے۔ مذہب کا عمل دخل بھی ختم ہو جاتا تھا۔ کیونکہ مذہب سے سماج میں ایک دوسرے کے ساتھ مل جانے کے جذبہ اور قومی وحدت میں رکاوٹ پیدا ہوتی تھی۔ مذہب کے ساتھ وقاداری کا تقاضہ یہ تھا کہ اپنے ہم مذہبوں کی سیاست کی اطاعت کی جائے۔ یہ بات ایک سیکولر اور مختلف مذاہب کی ملی جلی حکومت کی منافی تھی۔ قانون ہر شخص کے عقائد کا دم چلائے گا کہ ایک علاقائی طبقہ کی قانون ساز عادت کا نتیجہ ہو۔ عدالتی کارروائی کا انحصار ہر شخص کے منصب پر تھا کہ قانون کے دفعات پر۔ روزمرہ کی عدالتی کارروائیوں پر مذہم و رواج چھایا ہوا تھا۔ کاروبار اور پیشہ کا مسئلہ پیدائش کی بنیاد پر طے ہوتا تھا۔ انفرادی انتخاب یا اہلیت پر نہیں۔ شادی میں آؤنانہ ساتھ اور دروان کا کوئی عنصر شامل نہ تھا۔ یہ صرف افزائشِ نسل کے لئے ایک پلان سمجھا جاتا تھا۔ تدبیر اور حکمرانی اشخاص کی ذاتی بصیرت کا مظاہرہ تھی نہ کہ بحیثیت اور چارچ، موافق اور مخالفت امور کو توڑنے اور اسباب اور نتائج کے باہمی ربط کا نتیجہ ہو۔ افراد کے کردار کا اصل چشمہ ایک صوفیانہ، داخلی اور اس دنیا سے ماوراء دوسری دنیا سے متعلق رحمان تھا۔ ان باتوں نے واضح اور تعین اعمال کو دھندلا کر دیا تھا اور کاہلی اور تذبذب کو جنم دیا۔

اس طرح ہندوستان کی عملی زندگی کی نمایاں خصوصیت ایک خاص قسم کی متصوفانہ بے عملی تھی اور اہم مسائل کے حل کرنے میں بجائے عقل کے قوت تیز یہ کے جس سے کام لیا جاتا تھا۔ اس لئے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کہ اٹھارہویں صدی کی حکومتوں

کے دستاویزات میں بادشاہ اس کے کہ ان کی مقدار بہت ہے لیکن کہیں بھی تحریر میں کسی پالیسی پر بحث کی کارروائی یا سفرہ کے نام مکتوبات میں کوئی تحریری ہدایات یا سالانہ سماجیل کا کوئی تجویز یا حکومت کے اخراجات کا کوئی ذکر نہیں ملتا ہے۔ ”آرے“ نے نوٹ کیا ہے کہ ”اہم امور میں کوئی چیز سوائے اس کے کہ وہ بیہم انداز میں جو کسی بھی ان لوگوں نے (یعنی ہندوستان کے حکمرانوں نے) تحریر میں نہیں دی ہے۔“ ضبط تحریر میں لائے گئے وہ خطوط خواہ وہ سیاسی ہوں یا دیرداد جو باقی رہ گئے ہیں وہ سب نہایت الجھ جھوٹی عبارت آرائی ہے جس میں معانی کو بڑے بڑے الفاظ میں چھپا رکھا ہے۔ یہ کہا جاتا ہے کہ تحریر معانی کو متعین کر دیتی ہے۔ اس صفت سے ہندوستانی مدیرین نے ہمیشہ پہلو تہی کی اور اس کے بجائے زبانی مباحثے اور زبانی ہدایات کو جس میں ابہام بھرا ہوا تھا اور جس کے مختلف معانی ہو سکتے تھے اختیار کیا۔ ہندوستانی عام طور پر متصل، فرماں بردار اور صابر تھا۔ اور لڑائی کرنے کے بجائے اطاعت قبول کرنے پر زیادہ راغب رہتا تھا۔ اٹھارہویں صدی میں وہ عام سطح سے زیادہ خود پسند، تنگ نظر اور پست ہمت تھا اور وہ دانیالوں کا دھار تھانہ دوسروں کا دھار۔

پلاسی اور اس کے بعد

پلاسی کی شکست نے ہندوستان کی تمام کمزوریوں کو آشکار کر دیا۔ یہ ہندوستان کے سب سے زیادہ دھنی اور خوب صورت علاقے کو پرونی جوئے کے نیچے لے آئی۔ اس نے انگریزوں اور ہندوستانیوں کے باہمی تعلقات میں ایک اچانک طعناں بکھیر دیا۔ تہذیبی پیدا کردی۔ مراعات کی بھیک مانگنے والا انگریز اب بخششوں کا ملکا کرنے والا بھی گیا۔ سکھوں نے سب سے پہلے نواب بنگال کو جو خط لکھا اس میں جنگ کا نعرہ دیا۔ اس فتح نے سکھوں کے ہم وطنوں کو ناقابل برداشت حد تک گستاخ، شان جانے والا اور ظالم بنادیا۔ اس نے کردار کے گھناؤنے حصہ کو بھجوا دیا اور قاتل نسل کے اعدا اپنے کو مفرد اداکاروں بنایا کرنے کے لیے اکسایا۔

پلاسی نے بنگال میں ایک عجیب و غریب حالت پیدا کر دی۔ مفتوحہ ملک کا کوئی ملک باقی نہ رہا تھا۔ نواب سے کل اختیارات چھین لیے گئے تھے۔ ایسٹ انڈیا

کمپنی بہت دور تھی اور بہر حال یہ ایک حمایت کرنے والوں کا ادارہ تھی جس کی تعمیر سیاسی اور انتظامی امور کی کارروائیوں کے لئے نہیں ہوئی تھی۔ انگلستان کی گورنمنٹ کو اس کی خبر ہی نہ ہوگی کہ کمپنی کے ایجنٹ یہاں کیا کر رہے تھے اور مفتوحہ قوم کے لئے ان کی کیا ذمہ داریاں ہیں اس کا کوئی احساس نہ تھا۔ لیکن ”کابیان ہے کہ طاقت عملاً متفرق افسران کے ایک بڑے جھنڈ کی اہارہ داری بن گئی تھی جو مگرانی کے حلقے سے بہت دور تربیت یافتہ کثیر التعداد سپاہیوں کو اپنے زیرِ کمان لئے ہوئے تھے۔“^۳

چند افسران ایسے تھے جو ”مالوسی کے شکار ہو کر شورہ پشت ہو گئے تھے جن کی مالی حالت تباہ اور جن کی حریت داغ دار تھی۔ یہ لوگ ان ایام میں ہندوستان آئے تھے جب بہت کم بہترین یورپین اپنے اوپر یہ لازم سمجھتے تھے کہ اخلاق کا کل قانون ایک ایسی قوم پر لاگو کریں جن کا عقیدہ غیر اہل کتاب کا اور جن کا رنگ ان کے رنگ سے مختلف تھا۔“^۴ ان کے تاخت و تدارج کرنے کے نتیجہ کی مثال ایک ہرے بھرے کھیت سے دی جا سکتی ہے جس پر مڈی دل کا ایک جھنڈا گر بیٹھ گیا ہو۔ لیکن کہتا ہے ”پلورے ضلع جو آباد اور خوش حال تھے آخر کار غیر آباد ہو گئے اور یہ دیکھا گیا کہ اگر انگریز تاجروں کی ٹولی گاؤں میں آگئی تو لوگ فوراً گاؤں چھوڑ کر بھاگ جاتے تھے، دکانیں بند کر دی جاتی تھیں اور سڑک خوف سے بدحواس دوسرے کسی ملک میں پناہ لینے کے آندہ منہ جھکڑنے سے بھر جاتی تھی۔“^۵

دولت جمع کرنے میں کوئی اخلاقی اصول کمپنی کے ان لالچی افسران کے راستہ میں رکاوٹ نہیں ڈالتا تھا۔ ”ہندوستان کے باشندوں کو کبھی ایسے ظلم کا سامنا نہیں ہوا تھا جو پوری فنی مہارت اور پوری سوجھ بوجھ پر مبنی اور اتنا زور دار ہو۔“ کمپنی کے مسودہ ساز عمال اور تجارتی اہلکار بہت بڑی طاقت رکھنے والے افسر بن گئے تھے۔ ان کو بہت معمولی تنخواہ دی جاتی تھی اور ان کو اجازت تھی کہ اس کی کو وہ اپنی پرائیویٹ تجارت کے منافع سے پورا کر لیں۔ بنگال کی فتح نے ان کو سنہرا موقع دیا تھا۔ انھوں نے اپنے اختیارات اپنے ہندوستانی اور دوسرے رقبوں کو تجارت کے میدان سے بھگا دینے کے لئے استعمال کیا۔ وہ کسٹم ڈیوٹی اور جگہ دینے سے انکار کرتے تھے، وہ اپنی ایشیا ہندوستانیوں کے ہاتھ بڑی رقوم کے عوض بیچتے تھے، ہندوستانی کام کرنے والوں کو دھمکاتے تھے اور جو

اشیاء وہ بیچتے تھے اسے بیچنے کے لئے دوسرے تہار کو منع کرتے تھے۔ وہ گھاؤں والوں پر تشدد آمیز دباؤ ڈال کر انہیں مجبور کرتے تھے کہ وہ ان کی چیزیں ناقابلِ برداشت قیمتوں پر خریدیں۔ اور اپنی چیزیں ان کے ہاتھ سستے داموں بیچیں۔ زندگی کا ابتدائی ضروریات کے لئے جو چیزیں درکار ہیں ان پر ان کی اجارہ داری تھی۔ وہ دوسرے ذرائع بھی اپنی آمدنی کو بہت زیادہ بڑھانے کے لئے اختیار کرتے تھے۔ وہ جرمانے مانگتے تھے، ٹیکس وصول کرتے اور ہندوستان کے مفلس، قلاش اور دیوالیہ راجاؤں اور حکمرانوں کو اتہاس زیادہ شرح سود پر قرض دیتے تھے۔ استحصال بالجبر، بددیانتی اور رشوت پر ان کا عمل تھا۔ میر قاسم نے انگریز گورنر اور ان کی کونسل سے 1762ء میں شکایت کی کہ "یہ ہے آپ کے شریف آدمیوں کے برتاؤ کا طریقہ۔ وہ تمام ملک میں فساد اور بد امنی پھیلاتے ہیں۔ لوگوں کو لوٹتے اور میرے ملازمین کو مارتے اور ذلیل کرتے ہیں۔ اپنے عہدوں کی نمائش کر کے اور کمپنی کا پاس دکھلا کر وہ اپنی انتہائی کوشش کسانوں، تاجروں اور ملک کے دوسرے لوگوں کے ستانے پر صرف کرتے ہیں۔ ہر گائوں اور ہر فیکٹری میں وہ نمک، ڈلی، چاول، پھوس، بانس، پھلی، بوسے، ادراک، چینی، تباکو، افیون اور بہت سی دوسری چیزیں خریدتے اور بیچتے ہیں۔..... یہ لوگ کالوں اور تاجروں کا مال اور ان کی تیار کی ہوئی چیزیں اصل قیمت کی چوتھائی پر زبردستی اٹھالے جاتے ہیں اور تشدد اور ظلم ڈھا کر وہ کسانوں کو مجبور کرتے ہیں کہ وہ ان کی روپیہ کی چیزیں پانچ روپیہ میں خریدیں اور صرف پانچ روپیہ کے لئے وہ ایک آدمی کو جو سو روپیہ مالگنداری ادا کرتا ہے ادا حد عند ذلیل کرتے ہیں اور یہ لوگ میرے ملازمان کو کوئی اختیار برتنے کی اجازت نہیں دیتے۔"⁷⁴

اپنی ان محنتوں نے جو میر قاسم اپنی رمایا کے حقوق کی حفاظت کے لیے اودان مظالم کے خلاف آواز اٹھانے کے سلسلہ میں کر رہا تھا اس پر اتنا دباؤ ڈالا کہ آخر کار اس کے ہاتھ سے صبر کا دامن چھوٹ گیا۔ اس کو اتنا اشتعال ہوا کہ وہ تشدد اور جنگ پر اتر آیا لیکن آخر کار اس کو شکست ہوئی اور اس کو مجبوراً جلاوطن ہونا پڑا۔

اوپنچہ درجہ کے افسران مثلاً گورنر، گورنر جنرل اور کونسلر صاحبان وغیرہ ان تحائف سے بہت کثیر دولت کے مالک ہو گئے تھے جو ہندوستان کے شہزادگان

اور افسران ان کو اس لیے دیتے تھے کہ ان کے لطف و کرم کے ذریعہ اپنی اس پوزیشن کو قائم رکھ سکیں بھی پر ان کی حریصانہ نگاہ تھی اور جن پر وہ قابض تھے۔ ”جیمس مل“ ان قوم کا حساب لکھتا ہے جو بنگال کے شہزادوں اور دوسرے شہریوں نے 1757ء سے 1765ء تک ان قلعوں کو دیں ان کی مجموعی مقدار 6 ملین ڈالر یا چھ کروڑ روپیہ کا ہوش دبا دے ہے یا صرف اس جاگیر سے جو کلایو کے قبضہ میں تھی ان کو تیس ہزار پونڈ سالانہ کی گراماں قدر رقم وصول ہوتی تھی۔ کلایو 34 سال کی عمر میں انگلستان واپس گیا اور اپنے ساتھ چالیس ہزار پونڈ سالانہ کی رقم اور اپنے عزیزوں کے لئے پچاس ہزار پونڈ لے گیا۔⁹

کپنی کے ادنیٰ سطح کے ملازمین نے بھی اپنے لیے خوب دولت جمع کی وہ اس ملک میں اپنے عارضی قیام کو اپنے کو دولت مند بنانے کا ایک ناورد موقع سمجھتے تھے۔ اس پر ذرا بھی نظر ڈالے بغیر کہ یہاں کے بسنے والوں پر کیا گذرتی ہے۔ ڈائریکٹر صاحبان کو بھی مجبور ہو کر تسلیم کرنا پڑا کہ ”ہم لوگوں کا خیال ہے کہ اندر دین ملک کی تجارت سے جو کثیر دولت حاصل کی گئی ہے وہ ایسی انتہائی جبر اور ظلم کی طویل کارروائیوں سے حاصل کی گئی ہے جس کی مثال کسی زمانہ یا کسی ملک میں نہیں ملے گی۔“¹⁰

دولت کو آسانی سے اور بہت جلد حاصل کرنے کی توقع بے دوسرے انگریزوں کی حرص کو ابھارا۔ کپنی کے مالکان اور ذی اثر لوگوں نے کپنی کو مجبور کیا کہ وہ ان کے جو ان رشتہ داروں اور دوستوں کو اپنی نفع بخش ملازمت میں جگہ دے۔ حریص انسانوں نے انگریزی اجابلیت میں اختیارات یا کہ بنگال میں لکھنے پڑھنے کی کوئی جگہ دلانے والے کو ایک ہزار لاکھ میں معاوضہ میں دیا جائے گا۔

سرکاری محکموں اور ان کے ملازمین کی تعداد میں بہت بڑا اضافہ ہوا اور رشتے داری میں اعلیٰ طبقہ سے جڑے ہوئے دولت کے حریص نوجوانوں کو کروڑوں ہندوستانیوں کی تقدیر کا انحصار ج بنا دیا گیا۔ جن کی زندگی کا واحد مقصد یہ تھا کہ وہ سونے کے سگوں کے درخت کو ہلائیں اور دولت سے لدے پھندے اوائل عمری میں وطن واپس لوٹ جائیں۔ کیتھ لکھتا ہے کہ ”مطالبات کا نتیجہ..... تھا کہ وہ ملک جو انتہائی جاہل اور خود مختار حکومت کے ماتحت بھی سرسبز تھا تباہی کے کنارے اس وقت پہنچ گیا تھا جب

اس کے نظم و نسق میں تھا۔ انگریزوں کا حصہ اتنا زیادہ ہو چکا تھا۔^{۱۱۷}
 کلاپون نے حرص و آرزو کو صلائے عام دی تو اس نے انگریزوں کی سوسائٹی کے تمام
 حلقوں کو متاثر کیا۔ کمپنی کے مالکان اور زیادہ منافع تقسیم کرنے کے لئے شوروں فل مہانے
 لگے۔ ۱۶۶۷ء میں شرح بڑھا کر دس فی صدی کردی گئی اور ۱۶۷۱ء میں ساڑھے بارہ
 فی صدی کی بھر پڑائی۔ انگلستان کے ولدرام اور اس کی پارلیمنٹ کو بھی یہ جھوٹ کی سیڑھی
 لگی۔ یہ خیال کہ ہندوستان قومی قربانی کو ادا کر سکتا ہے نہایت درجہ جاذب نظر آیا۔ مشرق
 کی دولت کے جو مبالغہ آمیز تصورات پھیلے ہوئے تھے ان سے اس کا تعلق تھا۔ کلاپون نے
 پٹ کو لکھا تھا کہ بحال کی فتح آگے چل کر اس غرض کے لئے استعمال کی جا سکتی ہے اور بیک
 فورڈ کا خیال تھا کہ ”مشرق“ براہ راست ماحصل کا ذریعہ بن سکتا ہے۔ ایک صحیفہ نگار
 نے یہ خیال ظاہر کیا کہ ہندوستان برطانیہ کی حکومت کی ماتحتی میں اتنا کافی منافع دے سکتا
 ہے جس سے قرضہ ادا ہو جائے۔

اندازہ کیا جاتا ہے کہ تقریباً بیس لاکھ پونڈ ہر سال خراج کے طور پر کمپنی سے حکومت
 برطانیہ کو ملا کرتے تھے۔ ”لیک“ لکھتا ہے ”بلا کسی ایسے اختیار کے جو چارٹر کے ذریعہ حاصل
 ہوا ہو۔ یا قانون کے الفاظ سے ملتا ہو۔ وزرانے ملک کے ماحصل اور کمپنی کی تجارت کے
 ماحصل میں فرق کر دیا۔ مقدمہ الکر کو خطرے میں ڈال کر ان لوگوں نے جائز محصولات
 کے علاوہ جوشا ہی خزانہ میں جمع کر دیے گئے تھے زبردستی مزید چالیس ہزار پونڈ سالانہ
 عائد کر کے وصول کر لئے۔ اور یہ اس وقت جب کہ کسی کی مالیات اس جا براء وصولی کو برداشت
 نہیں کر سکتی تھیں۔ یہ خراج جو کمپنی کے دیوالیہ پن کے آفاقی اصل وجہ تھا صاف صاف
 استحصال بالجبر تھا۔ حساب لگا کر معلوم ہوا کہ دو ملین اسٹرائلنگ سے کچھ ہی کم سالانہ کمپنی
 کے ہاتھ سے نکل کر گورنمنٹ کے پاس جاتا ہے۔

کلاپون نے کمپنی کو بے حرمت کر دیا اور ”جیتیم“ کو یہ فکر تھی کہ کہیں وہ قوم کو بے حرمت
 نہ کر دے، یہ خطرہ حقیقی تھا۔ اٹھارہویں صدی کے آخری نصف میں انگلستان کے اہل
 اخلاق افضل ترین سطح پر تھا۔ رشوت ستانی پھیلی ہوئی تھی۔ انتخاب کے حلقوں پر کسی نہ
 کسی کا پنجہ گڑا ہوا تھا اور وہ بڑے ہوتے تھے۔ ان سے جو ممبران جی کر آتے تھے وہ قابل
 فروخت اشیاء میں ہوتا۔ بادشاہ اور پارٹی کے لیڈران کو خریدنے کے بہت مشتاق تھے

اس نے وہ لوگ کپنی سے کیسے رقم جنھیں چھین لینے کے لیے بے قرار رہتے تھے۔ اسی طرح کپنی کے دولت مند ملازمین جو نواب بن کر لوٹے تھے قانون ساز جماعت میں اپنا اثر قائم کرنے کے لیے بے چین تھے۔ ان رجحانات کی ایک واضح مثال ۱۷۶۸ء کے ایک الیکشن میں پائی جاتی ہے جس میں اُن کے اکیس آدمی منتخب ہو کر آگئے۔ ”جہد پارلیمنٹ درحقیقت نوابوں کے ایک مقام پر جمع ہونے کی جگہ تھی“ ان کے درمیان چار کلایو تھے، دوسرے وہ تھے جنھوں نے ہندوستان کے حالیہ واقعات میں نمایاں حصہ لیا تھا۔

کیا انگلستان اس راہ پر جا رہا تھا جس پر رومی شہنشاہیت گئی تھی جب کہ صوبوں کے سینٹ (قانون ساز جماعت) پر صوبوں کے والی غالب ہوئے اور ری پبلک کو شہنشاہیت میں بدل دیا۔ وہ قدیم آزادی جس کی بنا انگلستان نے کئی نسلوں کی زحماتوں اور قربانیوں سے ڈالی تھی خطرے میں تھی۔

ایک وسیع اور آباد علاقے کے حاصل ہو جانے سے دستوری اور قانونی نقطہ نظر سے انتہائی پیچیدہ مسائل پیدا ہو گئے تھے۔ ایسٹ انڈیا کپنی ایک تجارتی جماعت تھی جسے انگلستان کی حکومت نے جنم دیا تھا۔ یہ انھیں اختیارات اور حقوق کو برت سکتی تھی جو حکومت کے سربراہ کے عطا کردہ چارٹر (فرمان) سے نکلتے تھے۔ کیا وہ ایک لاکھ پچاس ہزار مربع میل کے رقبے کے علاقے پر جس کی آبادی تیس ملین تھی اعلیٰ سیاسی اقتدار حاصل کر سکتی تھی جب کہ اس کے اپنے ملک (برطانیہ اور آئرلینڈ) کا رقبہ صرف ایک لاکھ بیس ہزار مربع میل تھا اور جس میں صرف نو ملین لوگ آباد تھے۔ اور کیا ایسا کرنے سے ملک کے سیاسی نظام میں اتھل پھل نہ پیدا ہو جائے گا۔ حکومت اندرون حکومت ہمیشہ ایک خطرناک بات مانی گئی ہے خصوصاً اس وقت اس اقتدار کو برتنے والی ایسی جماعت جو بڑے اصول منافع تلاش کرنے والے سوداگروں پر مشتمل ہو۔

کپنی نے صوبہ بنگال پر جو اقتدار حاصل کیا اس کا بے شرمی کے ساتھ ناجائز استعمال کیا گیا۔ چنانچہ پلاسی کے تیس سال کی مدت ملک کی تاریخ کا انتہائی دردناک اور شرمناک عرصہ ہے۔ ۱۷۵۷ء سے ۱۷۶۵ء تک بنگال کو ایک وسیع پیمانہ پر مفتوحہ ملک قرار دے کر اس طرح لوٹا گیا کہ گویا یہاں کے باشندوں کے بارے میں فاتحین کی نہ کوئی ذمہ داری تھی نہ کچھ فرائض کسی اصول و ضابطے کے بغیر صوبوں میں

نوابوں کو بنایا اور بگاڑا جاتا تھا اور ایسا ہر موقع کمپنی کے اعلیٰ افسران یعنی پریسڈنٹ کونسل کے ممبران اور فوجی افسران کے لئے بڑے بڑے تحائف زبردستی وصول کرنے کے لیے استعمال کیا جاتا تھا۔ چھوٹے چھوٹے معمولی عہدیدار اضلاع پر بھاڑو پھیر دیتے تھے۔ 1765ء میں بنگال، بہار اور آڑیسہ کی دیوانی حاصل کی گئی اور اس کے بعد کے سات سال تک وہ دُہری حکومت چلتی رہی جو کلایون نے قائم کی تھی اس علاقے کی اقتصادیات پر اقتدار کمپنی کے ہاتھوں میں چلے جانا ایک عظیم اور نہایت منحوس تبدیلی تھی۔ ایک تجارتی کارپوریشن کے کارکنان اور سوداگرات گذری اور صبح اچانک افسرانِ نظم و نسق اور مدبرین ہو گئے جن کے سر ایسے پیچیدہ سوالات کو حل کرنا تھا جن میں ناقابل تصور اور لامحدود امکانات پنہاں تھے۔ بد قسمتی سے ان لوگوں کو یہاں کے نظامِ اراضی اور ملکیت کے تناسب کا قطعی کوئی علم نہ تھا۔ ان حالات میں انھوں نے انگلستان کے سیاسی اور اقتصادی نظریات کو جن سے وہ آشنا تھے سراسر مختلف حالات میں جو ہندوستان میں تھے انھیں نافذ کر دیا۔

پہلے چند سالوں میں کمپنی کی ہمت نہ ہوئی کہ دیوانی کی منتقلی میں جو ذمہ داریاں تھیں ان کو برتیں اس لیے انھوں نے یہ کوشش کی کہ ہندوستانی اقتدار کی فوضی ماحتمی قائم رکھیں۔ کمپنی مغل حکومت کے بس پر وہ کام کرتی تھی¹²

اس عہد میں اصلی اختیارات پر عمل درآمد ایک ایسے معاہدہ کے تحت ہوتا تھا جس میں ہندوستان کے کچھ پتلی حکمران کو بظاہر اختیار دیا گیا تھا لیکن اقتدار اعلیٰ کی اصلی طاقت کمپنی کے ہاتھوں میں تھی۔ امن و امان کے قیام کی ذمہ داری نواب کی تھی لیکن اس کے لیے جو سرمایہ اور طاقت درکار تھی اس کے لئے کمپنی پر بھروسہ کرنا پڑتا تھا جس کی ملازمت میں کارکنانِ فوج تھے اور جی کے اختیار میں صوبہ کے محامیل کا خرچ کرنا تھا۔ مالگذا رمی کی وصولی میں بھی کمپنی نے کوئی مداخلت نہ کی کیوں کہ یہ پرانے تھمبنوں کی بنیاد پر وصول کی جاتی تھی۔ خزانہ مرشد آباد جہی میں رہا۔ ایک نائب دیوان بظاہر نواب کی ماتحتی میں مقرر کیا گیا لیکن درحقیقت وہ مالگذا رمی کے جمع کرنے کی دیکھ بھال اور نگرانی کرنے کے سلسلے میں کمپنی کے سامنے جواب دہ تھا۔

یہ انتظامات ناقابلِ اطمینان ثابت ہوئے۔ کمپنی کی حد سے بڑھی ہوئی حرص اور

کپنی کے ملازمین کی شیطنت نے بنگال کو زلج اور بامنی کی آماجگاہ بنا دیا۔ نتیجہ 70-1769ء کا وہ بھیانک قحط تھا جس نے آبادی کے ایک تہائی باشندوں کو فنا کر دیا۔ ہنشل ایک ہم عصر کا حوالہ دیتا ہے جس نے لکھا ہے کہ مصائب کا جو عمل دخل ہوا اور جواب تک قائم ہے وہ انسانیت کے لیے اتنا بڑا دھکا ہے کہ بیان میں نہیں آسکتا۔ یقینی بات ہے کہ بعض مملکتوں میں انسان مردوں کو کھا کر زندہ رہے۔ ۱۹۰۰ء پھر بھی ہوا یہ کہ اس قحط کے زمانہ میں بھی کپنی نے محاصل میں صرف 5 فی صدی چھوٹ دی اور دوسرے سال 10 فی صدی کا اضافہ کر دیا تاکہ جو لوگ زندہ بچ گئے ہیں ان سے ان نقصانات کو پورا کیا جائے جو بعض جگہ آبادیوں کے اجڑ جانے سے کپنی کو ہوا تھا۔

کپنی نے ان انسانیت سوز طریقوں کو اس لئے اختیار کیا تھا کہ بنگال کی فتح نے کپنی کے شرکار کے حرم کو ابھار دیا تھا جو زیادہ شرح منافع اور زیادہ روپیہ کاروبار میں لگنے پر امر اور کرتے تھے۔ اس نے انگلستان کی حکومت کے لاپنج کو بھی تیز کر دیا تھا جو اس ٹوٹ میں حصہ مانگتی تھی۔ دونوں مل کر ہندوستان کو ایک ایسا فرضی ملک سمجھتے تھے جس میں سونے کی افراط تھی۔ دونوں ہندوستان کے نہ ختم ہونے والے سونے میں حصہ داہنے کے خواہش مند تھے۔ انھوں نے دیکھا تھا کہ کلاہ اور کپنی کے دوسرے ملازمین افسانوی سرمائے لے کر لوٹے ہیں۔ اس میں تعجب کی کیا بات ہے اگر انھوں نے ہندوستان کی دولت کے بارے میں مبالغہ آمیز خیالات گھڑ لئے۔

لیکن تعجب خیز واقعہ یہ ہے کہ اگرچہ کپنی کے ملازمین نے بے اتہاد دولت جمع کی پھر بھی خود کپنی مالی مشکلات میں مبتلا تھی۔ کپنی پر 60 لاکھ پونڈ کا قرض تھا اور اس نے انگلستان کی حکومت کو سالانہ چار لاکھ پونڈ دینے کا وعدہ کیا تھا۔ اس کو مغل بادشاہ، بنگال کے نواب اور ہندوستانی حکمرانوں کو دس لاکھ پونڈ سالانہ امداد دینا ہوتا تھا۔ ان سب پر بالاتر بات یہ ہوتی کہ کپنی کے مالکان نے شرح منافع ۱۷۶۷ء میں 6 فی صدی سے بڑھا کر دس فی صدی کر دیا اور ۱۷۶۳ء میں ۱۲ فی صدی کر دیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ کپنی نے مجبور ہو کر نہ صرف 4 لاکھ پونڈ سالانہ دینا بند کر دیا بلکہ انگلستان کی گورنمنٹ سے مزید قرضہ کی درخواست کی۔ قدرتی بات تھی کہ اس سے بدحواسی پیدا ہوئی۔

جب ۱۷۶۹ء اور ۱۷۷۰ء کے مکروہ حادثے کی داستانیں انگلستان پہنچیں تو یہ

لازم ہو گیا کہ کمپنی کے معاملات کو سدھارنے کے لئے فوری قدم اٹھایا جائے۔

دارن ہسٹینگز نے نقاب چاک کر دی

۱۷۲۲ میں دارن ہسٹینگز جس نے مختلف منصوبوں پر کمپنی کی ملازمت کی تھی بنگال کا گورنر مقرر ہوا۔ اس نے مغل شہنشاہیت کے فرضی نقاب کو چاک کر دیا اور کمپنی کو اس کے اصلی ضد و خال میں ایک فوجی طاقت کی حیثیت سے نمایاں کیا جو ملک پر فتح کے حق کی بنا پر قابض تھی۔ اس نے مغل بادشاہ یا گورنر بنگال کے معاہدوں کو یک طرفہ رد کر دیا۔ اس نے نواب نانم کے اختیارات چھین لئے اور دیوانی (یعنی مالگذاری کے علیہ) اور نظامت (یعنی مقدمات فوجداری اور پولیس کے نظم) کو ایک میں ملا دیا۔ اس نے نائب دیوان کو برخاست کر دیا۔ اور مالگذاری کی وصولی کا انتظام خود اپنے ہاتھ میں لے لیا۔ اور بورڈ آف ریونیو (حکام متعلق مقدمات مال) اور خزانہ کو مرشد آباد سے مکمل منتقل کر دیا۔ بادشاہ کو جو امداد دی جاتی تھی اسے روک لیا۔ اور نواب کا محاصل میں جو حصہ مقرر تھا اس میں کمی کر دی۔ الہ آباد اور کٹرہ کے صوبے جو شہنشاہ کو دیتے گئے تھے وہ پچاس لاکھ روپے کے عوض نواب اودھ کو دے دیے گئے اور ایک انگریزی فوج کا دستہ ۴ لاکھ پونڈ کے عوض نواب کو عاریہ دیا گیا تاکہ وہ روسیوں کو کچل دے۔ ”برک“ نے ان تمام کارروائیوں کو ”مدد خیز، بھیانک اور شرمناک وعدہ خلافی“ کہہ کر ان کی سخت مذمت کی^{۱۵}۔ گورنر جنرل اور ان تمام لوگوں کا جو ان کو جائز قرار دینے کا عذر تلاش کرتے ہیں۔ کہتے تھے کہ ”ضرورت ہو تو جائز ہے۔“

کمپنی کی ساخت، اس کے نظم و نسق اور اس کے اقتصادی نظام میں انتہا پسندانہ تبدیلیاں کی گئیں کیوں کہ ”چیتیم“ کے الفاظ میں ”ہندوستان بے انصافیوں سے اس طرح بھرا ہوا تھا جس کی بوزمین سے آسمان تک ہر جگہ سونگھی جاسکتی تھی۔“^{۱۶}

اب یہ کسی طرح ممکن نہ تھا کہ ایک ایسی سلطنت کے انتظام کی ذمہ داری سے پہلو تہی برتی جائے جو ایک پرائیویٹ ایجنسی نے حاصل کی تھی۔ ایسٹ انڈیا کمپنی اب صرف ایک تجارتی ادارہ نہ تھی یہ ترقی کر کے ایک سیاسی جماعت بن گئی تھی جو کئی ملین انسانوں پر اقتدار اعلیٰ کے اختیارات برت رہی تھی اس لیے اب یہ ضروری ہوا کہ حکومت نے

اور کمپنی کے حکمران جماعت کے درمیان جو انگلستان میں تھی نیا معاہدہ ہو۔ اور یہ بھی طے کیا جائے کہ حکومت اور ہندوستان کے اندک کمپنی کے تعلقات اب کیا ہوں گے جس میں یہ بات مضمر تھی کہ کمپنی کے ڈائریکٹروں کے جو وطن میں تھے اور اس کے افسران کے جو ہندوستان میں تھے باہمی تعلقات پر از سر نو غور ہو اور نیا فیصلہ کیا جائے۔

ہندوستان کے مسائل کا جواب پارلیمنٹ نے ۱۷۷۳ء کا ریگولیشن ایکٹ پاس کر کے دیا یہ ایک طرح کی مصالحت تھی۔ اس نے کمپنی کے حقوق جامد اد میں مداخلت سے گریز کیا تھا۔ مغل بادشاہ نے دیوانی یا ماحصل مالگذاری کا جو انتظام کمپنی کو تفویض کیا تھا وہ کمپنی کے پاس رہا۔ اس ایکٹ نے ان خطرات سے بھی پہلو تہی کی راہ نکالی جو انگلستان کے وزرا کے اختیارات میں اضافہ سے پیدا ہو سکتے تھے۔

ریگولیشن ایکٹ نے وارن ہسٹینگز کو گورنر جنرل نامزد کیا اور ان کی کونسل کے چار ممبران کی بھی تقرری کر دی۔ اس نے ایک سیریم کورٹ بنائی جس کے چیف جسٹس اور تین جونیئر ججوں کا تقرر بادشاہ کو کرنا تھا۔ اس نے گورنر جنرل کو یہ مشورہ کونسل امن اور قانون کے قیام اور سول گورنمنٹ کے لیے ضوابط آرڈیننس اور ریگولیشن بنانے کا اختیار بھی دے دیا۔

اس طرح حکومت کی تمام کارروائیوں یعنی قانون سازی عدالت اور نظم و نسق کے لئے ضابطہ بن گیا اور ایک نئے نظام حکومت کی بنیاد پڑ گئی۔ لیکن ایک ایسے ڈھانچے کا بنا کر کھڑا کر دینا آسان نہ تھا۔ کیوں کہ جو کام وارن ہسٹینگز کے سامنے تھا وہ درحقیقت کوہ کنی کے مصداق تھا۔ اس کو سودا گروں، افسروں اور کلرکوں کی ایک کمپنی کو حکومت کی مشینری میں تبدیل کرنا تھا اور ایک دم توڑتے ہوئے ہندوستانی نظام کو ہٹا کر اس کی جگہ ایک خالص سودا گرانہ طبقہ کی ایک نئی کولانا تھا۔ جو اپنے ماتحت باشندوں کے رسم و رواج، مذہب اور معاشی عادات سے بالکل ناواقف تھی اور وہ اپنی رعایا کے سامنے دسویں ذمہ داری کو تسلیم کرتی تھی اور نہ اس کا اقرار کرتی تھی اور ان سب باتوں کے باوجود درحقیقت ان پر ایک انتہائی مطلق العنان اور خود مختار جبری حکومت کے اختیارات برت سکتی تھی۔^{۱۷۶}

اس لئے یہ لازم تھا کہ ان عناصر کا جو ایک دوسرے سے مل نہیں سکتے تھے

تصادم ہو کیوں کہ وہ علیحہ ناقابلِ عبور تھی جو شکست خوردہ اور ظن میں نہانے ہوئے ہندوستان کو ایک ایسے اگستان سے جدا کرتی تھی جو تیزی کے ساتھ شہنشاہیت اور حکمرانی کی اعلیٰ منزل کی طرف بڑھ رہا تھا۔ وارن ہسٹنگز جس کے تعمیری ایام ہندوستان میں بسر ہوئے ہندوستان کے روایتی طریقوں اور حکومت کے طور و طرز سے واقف تھا اور اس کی نگاہ "نسلی برتری یا ایک مشن پورا کرنے کے جذبات سے دھندلی نہیں ہوئی تھی"۔ اس نے پوری کوشش کی کہ ہمارے ریگولیشن کو عوام کے طرز زندگی، ذہن اور ملک کی ضروریات سے مطابقت کیا جائے تاکہ جہاں تک ہم سے ممکن ہو ہم ان کے مراسم اور اداروں سے ہم آہنگ ہو سکیں! اگرچہ وہ ہندوستان کے اندر برطانیہ کی سلطنت کو جو عظیم خطرہ اس وقت درپیش تھا جب برطانیہ کی امپائر (سلطنت امریکہ میں ٹوٹ رہی تھی اس سے بچ بچنے میں کامیاب ہو گیا اور اگرچہ وہ ان واقعات پر بھی غائب آیا جو ریگولیشن ایکٹ نے اس کی راہ میں پیدا کیے تھے لیکن ان سب باتوں کے باوجود حکومت کا ایک ایسا نظم و نسق تیار کرنے میں جو مشرق کی روایات اور مغرب کے تصورات کے باہمی میل جول کی بنیاد پر قائم ہو اس کی کامیابی محض معمولی تھی۔ دو عملی حکومت سے جو پریشانیاں ہوتی تھیں اور اس سے جو جبر و تعدی ہوتی تھی اس کو اس نے ختم کر دیا۔ بہر حال حکومت کی ایک ایک نئی تنظیم اُسے ایسے مشکل حالات میں کرنی تھی جو ایسے شخص کو جو اس سے کم ابھرنے والی طاقت اور استقلال مزاج سے بہرہ ور ہوتا کچل کر رکھ دیتے۔ مالگڈاری کے نظام کو ترتیب دینے، سول اور ملٹری افسران میں مناسب ڈسپلن اور اصلاح کو نافذ کرنے اور مالیات کو بحال کرنے میں اس کی کوششیں ناکام رہیں پھر بھی آئندہ کے لئے ایک مضبوط نظام کی اس سے بنیاد پڑ گئی۔

یہ صحیح ہے کہ وارن ہسٹنگز نے وہ دو عملی حکومت ختم کر دی جو کمپنی اور نواب کے درمیان تھی اور کل طاقت کمپنی کے ہاتھ میں مرکوز کر دی لیکن خود کمپنی کے اندر جو دو عملی تھی وہ باقی رہی۔ سب سے اوپر تو پارلیمنٹ کا یہ اعلان تھا کہ وہ اقتدار اعلیٰ کی مالک ہے۔ بغیر اس کے وہ کوئی ادارہ ایسا بناتی جس کے ذریعہ اس کے اختیارات برتے جاسکتے۔ ہندوستان میں گورنر جنرل کے اختیارات ممبرانِ کونسل اور سپریم کورٹ کے چیف

جس کے اختیارات کے ذریعہ محدود کر دیے گئے تھے۔ گورنر جنرل اور عداس اور
بیمتی کے صوبوں (پریسیڈنسی) کے گورنروں کے باہمی تعلقات کی وضاحت بھی
نا کافی تھی۔

نظام عدلیہ میں بھی دو عمل تھے۔ سپریم کورٹ تو انگلستان کے قوانین کے مطابق
فیصلے کرتا تھا۔ جب کہ دیوانی عدالت اور صدر نظام عدالت اور ان کی ماتحت عدالتیں
ہندوستان کے مال اور فوجداری قوانین کے مطابق یا ان ریگولیشنوں کے مطابق
جو گورنر جنرل نے بنائے تھے کارروائیاں کرتے تھے۔ اختیار سماعت میں بھی
تضاد تھا۔ کیوں کہ سپریم کورٹ قانون کی ایسی شرح کر سکتا تھا جن سے مال کے
مقدامات میں اس کا اختیار سماعت کمپنی کی عدالتوں تک بھی پھیل جاتے۔ پھر شکل
تھی کہ دونوں عدالتوں میں جو طریقے رائج تھے وہ ایک دوسرے سے مختلف تھے۔
ضلعوں میں ماگڈاری کی وصولی اور امن و قانون کے قیام کا جو نظام قائم تھا وہ ضلع
کے عمود کا تھا اعدان کے کارپردازوں میں ماگڈاری اور ہندوستانی دونوں تھے مگر کمپنی کا
دستور اور اس کے مرکزی نظام کی کارروائی انگلستان کے قوانین کے تابع تھی۔

آخری بات یہ کہ کمپنی کے اقتدار کے وسائل میں بھی دو عمل تھے اس نے اس پر
دہری ذمہ داری تھی۔ اس کے سول (مال) اختیارات مثل بادشاہوں کی نوآبادی
سے ماخوذ تھے اور اس کے مام اختیارات تاج برطانیہ سے اُسے ملے تھے۔ مثل بادشاہ
سے وفاداری کا تقاضہ تھا کہ وہ ہندوستان کے قوانین، اس کے مذہب اور اس کے
مراسم کا احترام کرے۔ دوسری جانب حکومت برطانیہ کے لبرٹ کی حیثیت سے
اس کا فرض تھا کہ برطانوی طور و طرز اور برطانوی اصول کو بحال کرے۔ اس طرح ان
لوگوں میں جو ہندوستانی کی وکالت کرتے تھے اور ان لوگوں میں جو انگریزیت کے
طرفدار تھے تصادم تھا۔

دارن ہیٹنگر کی تقرری کے ساتھ تبدیلی شروع ہوئی۔ ڈائریکٹریل کے کورٹ
نے پریسیڈنٹ اور کونسل کے نام احکام جاری کیے تھے کہ وہ اپنے کو دیوان کی حیثیت
دیں اور وصولی ماگڈاری کی کل نگرانی اور اس کا کل انتظام کمپنی کے ملازمین کی انتہی سے
اپنے ہاتھ میں لیں۔¹⁹

یہ فیصلہ تاریخی اہمیت رکھتا تھا اور اس کے جو اثرات ہوئے فن کا بیان مل کے الفاظ سے بہتر انداز میں ممکن نہیں۔ معنی "اس حکم کا تقاضہ یہ تھا کہ ایک عظیم تبدیلی برپا ہونے کا راستہ ہے۔ یہ ایک انقلاب تھا، ایسا انقلاب جو تمام پرانے حوادث سے بڑا، ہندوؤں کے ہاتھوں سے نکل کر مسلمانوں کے ہاتھوں میں حکومت کے چلے جانے سے بھی زیادہ بڑا اور دور رس انقلاب۔"

ہندوؤں سے مسلمانوں میں حکومت کے منتقل ہونے میں صرف وہ ہاتھ تبدیل ہوا تھا جو تلوار چلاتا تھا اور انعام و اکرام بخشا تھا۔ لیکن حکومت کی مشین اور اس سے بھی زیادہ سوسائٹی کے ڈھانچے میں بہت خفیف تبدیلی ہوئی اور نظم و نسق کا غیر فرجی جزو بلا لحاظ سہولت تقریباً نکل کا گئیں ہندوؤں کے ہاتھ میں رہ گیا۔ مانگنداری کے نظام میں ایسی مکمل تبدیلی نے جو کئی لائی ہندوستان کے حالات کو افراد اور جماعت دونوں اعتبار سے ایسی گہرائی کے ساتھ متاثر کیا کہ اس کا سمجھنا یورپ کے اہل مطالعہ کے لئے آسان ہے۔ یہ ایک انوکھی بات تھی جس سے ملک کی کل اہلک اور اسی کے ساتھ اس کا نظام بدل ایک نئی بنیاد پر قائم کر دیے گئے۔" 20

31 اپریل کو میسنگز نے گورنری کا عہدہ سنبھالا اور 1 اپریل کو اسے ڈائریکٹر ٹریڈ کے کورٹ کا فیصلہ ملا کہ نائب دیوان کا عہدہ توڑ دیا گیا۔ نواب اس وقت نابالغ تھا۔ اس لئے جس وقت نائب دیوان کا عہدہ توڑا گیا اسی وقت سے ملک میں سب سے بڑی طاقت کی حیثیت سے کمپنی کا عوام سے رابطہ پیدا ہو گیا۔ سرکٹ کمیٹی کے الفاظ میں "کورٹ نے نظام کو یک قلم بدل دیا اور اس کے متعلق پلان بنانے اور عمل درآمد کرانے کا کام بورڈ کے سپرد کر دیا ہے۔ بغیر مضابطہ اس ریگولیشن کو منسوخ کیے ہوئے جو انہوں نے اس سے قبل جاری کیا تھا اور جو دوسرے نظام سے مطابقت رکھتا تھا جس کی منسوخی میں لازمی طور پر یہ بات مضر ہے کہ اس کے ماتحت ادارے بھی ختم کر دیے گئے تاکہ وہ نئے نظام سے متصادم نظر نہ آئیں۔" 21

اس سوال پر کہ مانگنداری کا انتظام پرانے زمین داروں کے ساتھ ہونا نئے آدمیوں سے بولی بلوائی جاتے۔ گورنری کو نسل کے ممبران میں ایک طرف اور پریسیڈنٹ اور کونسل اور ڈائریکٹروں کے کورٹ میں دوسری طرف پورے طور پر بحث ہوئی اور آخر کار یہ

طے ہوا کہ مالگذاری کی دھولی کی جو اسی اس وقت قائم ہے اسی سے کام لیا جائے چاہے اس کے کہ زمین داران کو پیش دے دی جائے اور کاشت کاروں کو ان کی جوتوں کا مالک بنا دیا جائے۔ ہیشنگنز لکھتا ہے کہ زمین داروں اور قلعہ داروں کو خطرات میں مبتلا کرنا تو ہمارے نظریہ حق شناسی سے مطابقت رکھتا ہے اور نہ آپلا یعنی ٹیٹریکڑ (پلا) کے احکام سے جن میں یہ ہدایت ہے کہ ہم کسی اچانک تبدیلی سے دستور کو نہ بدلیں اور نہ زمیندار وغیرہ کو ان کے قدیم مراعات سے محروم کریں۔²² لیکن بہر حال یہ تو جو نہیں سکتا تھا کہ حکومت کے مفاد کو قربان کر دیا جائے اس لیے یہ اصول طے پایا کہ نئے لوگوں کے مقابلے میں زمین داروں اور قلعہ داروں سے معاملہ کیا جائے لیکن جہاں کہیں زمین داران آگے نہ بڑھیں یا اپنی مالگذاری ادا کرنے پر راضی ہوں جو نئے بولی بولنے والے دینے کو تیار ہوں تو ایسی حالت میں بندوبست موخر الذکر کے ساتھ کر دیا جائے۔ اس طرح موجودہ زمین داروں کو ترجیح صرف اس حالت میں دی جاتی جب کہ وہ اپنی مالگذاری دینے کو تیار ہوں جو کمپنی ان دوسرے لوگوں سے کھینچ سکے جن کو اس سے قبل کوئی حق حاصل نہ تھا۔ ۱۷۷۲ء میں یہ طے ہوا کہ بندوبست پانچ سال کے لیے کیا جائے۔

ہیشنگنز کے مالگذاری نظام نے کاشت کاروں اور مالکان اراضی پر تباہی نازل کر دی کیوں کہ تحفہ غیر یقینی ہونے کی وجہ سے کاشت کو ترقی دینے کی خواہش ناپید ہو گئی۔ ان کے مالگذاری وصول کرنے والے افسران عدالت اور مجسٹریٹ کے وسیع اختیارات سے مسلح تھے جس کی وجہ سے ان افسران کے ظلم سے مالکان اراضی کو کہیں پناہ میسر نہ تھی۔ زمین میں جو حق مجبور اور بیکس کاشت کاران بحال زمانہ قدیم سے برتتے چلے آ رہے تھے اس کی لوٹ میں خود ایسٹ انڈیا کمپنی کے افسران آزادی سے حصہ لیتے تھے۔ اس کی ایک مثال یہ ہے کہ ایک بڑی زمین داری ہیشنگنز کے ایک دیہی کے بنے والے ملازم کتو بالو کو عطا کر دی گئی۔ یہ علیہ کتو بالو کے دس سالہ بچے کے نام رجسٹری کیا گیا۔ ہیشنگنز نے اس کی مداخلت میں یہ کہا کہ یہ اس کے نوکر کے ساتھ طرفداری نہیں ہے بلکہ جس نے سب سے بہتر شرائط پیش کیے اس کو زمین دی گئی ہے۔ اس طرح کے دورے محلے کرنے میں ہیشنگنز ہٹتا نہیں تھا۔ ۱۷۷۳ء اور ۱۷۹۳ء کے درمیان کمپنی کے ملازمین کا اپنے ہندوستانی نوکروں یا دوسرے فرضی ناموں نے زمیندار یا

حاصل کرنا پڑے پیمانے پر رائج تھا۔ سرکٹ کیشی کے ممبران کی اکثریت نے لکھا ہے کہ ”جب ہم 13 لاکھ سالانہ آمدنی کے فارم طے کرتے ہیں اس کے علاوہ کپنی کی جانب سے 16 لاکھ مزید کپنی کی لاگت کا اضافہ کرتے ہیں تو یہ سب گورنر کے بنیوں یا ان کے بیٹے یا ان کے بھائی پر اس لئے نہیں لادنا جاسکتا ہے کہ اس سے وہی فائدہ اٹھائیں۔ ہم مالک اور نوکر کے مشترک مفاد کا ایک یقین ثبوت فراہم کرنے کا بہانہ نہیں تراشیں گے اور یہ غالباً ناممکن ہے لیکن بہر حال ڈائریکٹروں کا گورنر یہ ظاہر کر دینا چاہتا ہے کہ وہ تمام غلط استعمال جو ثبات ہو چکے ہیں ان سب میں بنیاء ہی دراصل اصلی شخص رہا ہے جس کے نام پر فارم یا معاہدہ مالک کرتا ہے۔ مشرفیٹ وڈ کا بنیاء شری گڑھ کا ایک فرضی کاشتکار ہے۔ اسی طرح مشرفیٹیکرے کا بنیاء سلہٹ کا فرضی کاشت کار ہے۔ بخورا اور پولے کا مشرفیٹیکر، بلوا کے ٹمک کے کارخانہ کے مشرفیٹیکر، ہمارے پاس یہ یقینی کرنے کے کافی وجوہ ہیں کہ ان صوبوں میں کپنی کی کم و بیش ایک تہائی اراضی کا رقبہ کپنی کے ماحول کے بنیوں کے قبضہ میں رہا ہے“²³

یہ 1775ء کی بات ہے۔ یہ عمل اس کے بعد بھی جاری رہا اور 1793ء تک جب بند و بست استمراری کیا گیا بورلے بنگال کی نصف زمین اس طرح چھین کر قبضہ میں کر لی تھی۔

ہیسٹنگنز نے ہندوستان کی دیہی اقتصادیات کے محل کو ایک خوفناک دھکا لگایا تھا۔ اس نے یہ نظریہ قائم کیا کہ کل زمین حکومت کی ملکیت ہے اس لئے پیداوار میں کاشت کار کا حصہ مزدور کی اجرت اور اس کے آلات زراعت کے منافع تک محدود ہے اور درمیانی آدمی کا حصہ وہ کمیشن ہے جو مالگذاڑی وصول کرنے والے کو اس کی خدمات کے عوض دیا جاتا ہے باقی کل حکومت کا ہے۔ اس نظریہ پر عمل درآمد ہوا اور اس کے نتائج تباہ کن ہوئے۔ موروٹی زمین داروں کے حقوق کو نظر انداز کر دیا گیا، زمین نیلام پر چڑھا دی گئی اور جو سب سے زیادہ بولی بولا اور جو لگان ادا کرنے کی مقرر ضمانت دے سکا اس کے نام پٹہ کر دیا گیا۔ پہلا نیلام 1772ء میں پانچ سال کے لئے ہوا۔ اس کے بعد کے پٹے ہر سال ہوتے رہتے تھے۔

دوسری اہم تبدیلی جو دارن ہیسٹنگنز نے کی وہ سرکاری مطالبات کی وصولی کے

طریقے میں تھی۔ اگر وہ بچائے میں پڑ جائیں تو وہ (یعنی زمین دار) مستوجب بے دخل ہوں گے اور ان کی زمین داری کا کل یا جزر فروخت کر کے بقایا پورا کیا جائے گا۔²⁴ اس سے بے شمار برائیاں پیدا ہوئیں۔ وصولی کرنے والوں کی طرف سے سختی، مالکانہ اراضی کی طرف سے تباہ کن لگان پر اٹھانے کا رواج اور کاشت کاروں کی جانب سے اخلاء اور مال خولی کرنے کی کوشش۔

ان کارروائیوں کا جو نتیجہ ہوا اس کے بارے میں فلپ فرانس نے اپنے نوٹ میں لکھا ہے کہ زمین داروں کا بیشتر طبقہ برباد ہو گیا اور نچلے طبقہ کے لوگوں کو کمپنی نے ٹیکسوں کی وصولی کے لیے ملازم رکھا۔ اگر سی۔ وٹ ان واقعات پر تنقید کرتا ہوا کہتا ہے کہ "سالانہ بندوبست، مسلسل اضافہ مالگذاری اور ایسے سخت طریقے کی وصولی سے جن کی کوئی مثال ماضی میں نہ تھی، بنگال کے تمام بڑے زمین داروں اور تمام قدیم خاندانوں پر مصیبت ٹوٹ پڑی۔ پرانے خاندانوں کے وارثوں نے دیکھا کہ ان کی زمین کھلتے کھلتے مہاجنوں اور بے باوروں کے پاس چلی گئی۔ بریوائوں اور نابالغ زمین داروں کو نظر آیا کہ کھلتے کھلتے جو حریفیں ایجنٹ مقرر کیے گئے تھے وہ کاشت کاروں پر شدید مظالم ڈھا رہے تھے۔"²⁵ اس نے مثالیں دے دے کر بنگال کی تین بڑی ریاستوں یعنی برہما، راج شاہی اور دیناچ پور میں عوام کے مصائب کی تفصیل دی ہے۔²⁶

پیٹ کا انڈیا ایکٹ

عام حالات بھی اچھی صورت میں نہ تھے۔ کمپنی سنگین مالی مشکلات میں مبتلا تھی۔ بیسویں کی شرمناک لڑائیوں اور مرہٹوں کے خلاف فوج کشی نے اس کے وسائل کو چھوڑ لیا تھا۔ جہاز رانی کے اخراجات جو عالم گیر جنگ کی وجہ سے اس لیے بڑھ گئے تھے کہ انگلستان بھی اس میں شریک تھا، تھرتھرتا ہوا اثر ڈال رہے تھے۔ ریگولیشن ایکٹ عملاً پارہ پارہ ہو گیا تھا۔ یہ ایکٹ حکومت، کمپنی اور کمپنی کے جو ملازمین ہندوستان میں تھے، گورنر جنرل اور کونسل اور تینوں پریسبیڈنسیوں کے باہمی تعلقات اور ان سب کے حداختیار کو مصفاائی کے ساتھ متعین کرنے میں ناکام رہا تھا۔ نظم و نسق بدکرداریوں سے بھرا ہوا تھا۔ دارن ہیڈنگنز نے خود اس طرح بیان کیا کہ "یہ ایک

ایسا انتظام ہے جس میں محکموں پر بہت زیادہ خرچ ہے اور اتنے زیادہ آدمی پرورش پانے والے ہیں اور پھر میریاد حمایت کی لعنت الگ سوار ہے۔ ان سب نے مل کر اصلاح کو ناممکن بنا دیا ہے اور اسے ایک ایسی حکومت بنا دیا ہے جو بے انتہا عیش پرستانہ طرز کی متعدد عادتوں سے لگی ہو کر رہ گئی ہے۔ ایک ایسا ملک جو افراد کے حرم سے کھلا جا رہا تھا اور اپنے مخصوص وسائل سے اس لئے محروم ہو گیا تھا کہ اس کی مخصوص اشیاء کا بہت عظیم حصہ ہر سال پرائیویٹ آدمیوں کی دولت بنانے کے لئے باہر بیچ دیا جاتا تھا۔²⁷

کمپنی کی پریشانیاں صرف ہندوستان تک محدود نہ تھیں۔ گزشتہ بیس سال سے اس کی مخالفت روز بروز زیادہ ہوتی جا رہی تھی۔ وارن ہیسٹنگز نے تشویش اور بد اعتمادی کو پیدا کیا تھا جسے امریکہ سے لڑائی میں انگلیٹنڈ کی روز افزوں خراب حالت اور اسپین اور فرانس کے حملے کی مشترکہ تیاری نے اور بڑھا دیا تھا۔ وزرا ہندوستان کی طرف حریصانہ نگاہیں ڈال رہے تھے جہاں کمپنی نے ایسے علاقے حاصل کر لیے تھے جن سے چار ملین پونڈ سالانہ مالگذاری ملتی تھی اس لیے ان کا خیال تھا کہ ہندوستان پر مریبانہ ہاتھ پھیر لے اور وہاں کے سرمائے کو حاصل کرنے سے مسائل حل ہو سکتے ہیں۔ آدم اسٹیم اس بات پر بحث کرتے ہوئے کہ انگلستان پر جو قرض ہے وہ کس طرح کم کیا جاسکتا ہے لکھتا ہے ”ایسٹ انڈیا کمپنی کے مفتوحہ علاقے اور تاج مسلمہ حقوق یعنی سلطنت اور اقوام برطانیہ کے غیر نزاعی حقوق ایسی دوسری سبیل مواصل کی ہو سکتی ہیں جو ان تمام طریقوں سے زیادہ ہوں جن کا اوپر ذکر ہوا۔ افراط سے آمدنی دینے والی ہے۔ ان ملکوں کے بارے میں بتلایا گیا ہے کہ وہ برطانیہ سے زیادہ زرخیز، زیادہ وسیع اور اپنے رقبہ کے لحاظ سے بہت زیادہ دولت آفریں اور آباد ہیں۔“²⁸

پارلیمنٹ بے چین تھی اور عوام پبلک اقتصادیات کا مطالبہ کر رہے تھے۔ فلپ فرانسس جو ہیسٹنگز کا زبردست مخالف تھا گورنر جنرل اور کمپنی کے خلاف الزامات کی بوچھاڑ کر رہا تھا۔ سیاسی لوگوں کی پارٹی بازی کے جذبات بہت تیز ہو رہے تھے اور حارج سویم کی یہ کوشش کہ وہ دوبارہ اپنے شامانہ منصب کی مراعات کو بحال کر کے شاہی اختیار کو واپس لائے عام غصہ پیدا کر رہی تھی۔ ”ہوؤ گس“ دہرا رکی

پارٹی کے خلاف تھے۔ ”ہوگوگس“ کے لیڈر فاکس اور پٹ کی جو دربار کے پٹھوؤں سے حمایت حاصل کرتا تھا ذاتی رقابت کا رد عمل بڑے زور و شور سے ایسٹ انڈیا کمپنی پر ہوا۔ آدم کی طرح کے مفکرین نے سلطنت تعمیر کرنے کی اس مہم سے جو کمپنی چلا رہی تھی بیزاری کا اظہار کیا۔ اس نے لکھا ”کوئی دو کردار ایک دوسرے کے اتنے متضاد نہیں ہو سکتے جتنا کہ تاجر اور حکمران ہے۔ اگر انگلش ایسٹ انڈیا کمپنی کی تجارتی اسپرٹ نے جیسا کہ معلوم ہوتا ہے اس کو بہت خراب قسم کا حکمران بنادیا ہے تو حکمرانی کی صفت سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسی طرح اُسے بہت خراب قسم کا تاجر بنادیا ہے۔ جب تک وہ صرف تاجر تھا وہ اپنا تجارتی کاروبار کامیابی سے چلا رہی تھی اور اپنے منافع سے وہ بالکل کمپنی کو ایک معتدل شرح کے مطابق نفع بھی دیتی تھی لیکن جب سے وہ حکمران ہو گئی اور اس کی شروع کی آمدنی کہا جاتا ہے کہ تین ملین پونڈ سے بھی زیادہ ہو گئی تب اس کو حکومت سے غیر معمولی امداد مانگنے پر مجبور ہونا پڑا تاکہ وہ فوراً دیوالیہ ہونے سے بچ سکے۔ اپنی پہلی حالت میں اس کے ہندوستان کے اندر کے ملازمین اپنے آپ کو تاجروں کا کلرک تصور کرتے تھے۔ اب موجودہ پوزیشن میں یہی کلرک اپنے آپ کو ایک حکمران کا وزیر تصور کرتے ہیں۔“²³

کمپنی کے سامنے اس طرح مالی مشکلات کے آنے سے اس نے حکومت سے امداد کی درخواست کی جس سے نکتہ جینی اور مذمت کا گویا سیلاب پھوٹ نکلا۔ منتخب اور خفیہ کمیٹیاں مقرر کی گئیں جنہوں نے بہت سی پارٹیاں اور بہت سے صفحات پر پھیل ہوئی رپورٹیں دیں۔ پارلیمنٹ اشتعال سے کانپ رہی تھی۔ پارٹیوں نے اپنا اپنا مسودہ قانون پیش کیا جن میں اپنے خیال کے مطابق اصلاح جو بڑی تھی۔ آخر کار ۱۶۸۹ء میں ’پٹ‘ کا انڈیا بل منظور ہوا جس میں وہ اصول طے ہوئے جن پر آئندہ تین چوتھائی صدی تک ہندوستان کے معاملات چلائے جائیں گے۔ پارلیمنٹ نے غیر مبہم الفاظ میں ہندوستان کے علاقوں پر اپنے اقتدارِ اعلیٰ کا صاف صاف اعلان کر دیا اور اس کے عمل درآمد کے لیے ایک نگران بورڈ کا تقرر کیا جس میں وزیر خزانہ، سکریٹری آف اسٹیٹ اور چار اور بڑی کونسل کے ممبران تھے۔ جو اختیار نگران بورڈ (بورڈ آف کنٹرول) کو دیا گیا تھا اس کے استعمال کا حق علاوہ وزیر خزانہ یا سکریٹری

آف اسٹیٹ کے کٹھنوں میں جو سب سے سینیر تھا اس کو بھی دیا گیا تھا۔ اس کو نگران بورڈ کا پریسیڈنٹ بھی نامزد کر دیا گیا تھا۔ بورڈ کو یہ اختیار دیا گیا تھا کہ وہ تمام ان کا دعائیوں، انتخابات اور معاملات کی نگرانی کرے جو کسی طرح سے ایسٹ انڈیز میں برطانوی مقبوضات کی شہری یا فوجی حکومت یا محاصل مالگنداری سے تعلق رکھتے ہوں ان کے بارے میں ہدایات دے اور ان کو کنٹرول میں رکھنے کے لئے احکام صادر کرے۔ وزراء میں ایک کو صدر کا منصب دے دیا گیا اور بورڈ کے تمام اختیارات اس کی ذات میں جمع ہو گئے۔ اس طرح کپنی سے اس کی سیاسی طاقت چھین لی گئی۔ لیکن اس کے پاس سرپرستی کا حق اور تاجرانہ مراعات باقی رہ گئے۔ وہ ایک جتنی ایکسی ہوئی جس کے ذریعہ پارلیمنٹ ہندوستان کے معاملات کا انتظام کرتی تھی۔

کارنواس اور کپنی بہادر

پٹ کے انڈیا ایکٹ نے ریگولٹنگ ایکٹ کی خامیوں کو دور کر دیا۔ اس نے گورنر جنرل کے اعزاز اور ان کے اختیارات میں وہ طرح سے اضافہ کیا یعنی اب وہ کونسل کے فیصلوں کو رد کر سکتا تھا اور بمبئی اور مداس کی پریسیڈنٹوں بھی قطعی طور پر کلکتہ کے تابع کر دی گئی تھیں۔ کارنواس کے ہاتھ اس سے اور بھی مضبوط ہو گئے کہ اس کو گورنر جنرل اور کمانڈران جین دونوں عہدے دے دیے گئے۔

کارنواس کے سامنے کام یہ تھا کہ ایک ایسی مکمل انتظامی مشینری ایجاد کرے جو امن و امان بھی قائم کرے، عدالتی انصاف بھی دے اور کپنی کی مالیات کو بھی بحال کرے جو بدعنوانیوں اور غلط حکومتی کارروائیوں سے تباہ ہو چکی تھی تاکہ آخری مقصد پورا ہو یعنی ایک مستقل سچت جس سے کپنی ہندوستان کی اشیاء اور چین کی چائے میں سالانہ رقم لگ سکے۔³⁰ کارنواس نے اپنا کام انگلستان کے مالکان آراضی امراء کے طرز پر شروع کیا۔ انگلستان کی ترقی میں مالکان آراضی اصل متحرک قوت تھے اور اس نے "پختہ طور پر طے کر لیا تھا کہ یورپ کے امراء کے نظام کا نمونہ ہندوستان میں بھی قائم کرے گا۔"³¹ وہ "ہوگ" پارٹی سے تعلق رکھتا تھا اور ہندوستان کی حکومت میں "ہوگ" کے اصولوں کو نافذ کرنا چاہتا تھا یعنی انتظامیہ کے اختیارات کی

ہندوستانی۔ انتظامیہ اور عدلیہ کا الگ الگ ہونا۔ اقتصادی معاملات میں حکومت کی مداخلت میں کمی اور معاہدوں کی آزادی پر عمل درآمد۔ بد قسمتی سے وہ ہندوستان کے حالات سے ناواقف تھا۔ اور ہندوستان کے آدمیوں اور ان کے معاملات کا اسے کوئی تجربہ نہ تھا۔ ہندوستان کے اداروں امدان کے طریقوں کو وہ حقیر سمجھتا تھا۔ وہ فاتح کی نسلی برتری کے جذبہ سے بھرا ہوا تھا۔ اور جیسے جیسے انگریزوں اور عورتوں کی تعداد میں ہندوستان کے اندر اضافہ ہوتا اس کے ملک کے لوگوں کا ہندوستانیوں سے رابطہ ختم ہوتا جاتا۔

ان خیالات اور حالات کے دباؤ کے نیچے نظم و نسق کے برطانوی نظام کی شکل مرتب ہوئی اور اس نے نشوونما پایا۔ اس کے اثرات دہرے تھے۔ ایک طرف تو اس نے پرانے نظام کو منہدم کر دیا۔ دوسری طرف اس نے ایسی طاقتوں کو ٹھوک کر دیا جن سے نیا ہندوستان نمودار ہوا۔

کارلو اس کی گورنر جنرلی کے زمانہ میں فاتح کی حکمرانی کی صحیح شکل میں مرتب اور منظم ہوئی جب اس نے اس عہدے کو چھوڑا۔ اس کے برسوں بعد تک کوئی غیر معمولی تبدیلی نہیں آئی۔ اس نظام کے مخصوص خدوخال تقریباً اسی طرح 1858ء تک برروئے کار رہے اگرچہ بعض اہم معمولی ترمیمیں عمل میں آئیں۔

جہاں تک اقتدار اعلیٰ کا سوال ہے اُسے پٹ کے انڈیا ایکٹ نے کمپنی سے پارلیمنٹ کو منتقل کر دیا تھا۔ پارلیمنٹ نے قوانین وضع کیے اور ہندوستان میں اپنے برطانوی مقبوضات کے شہری اور فوجی معاملات پر اپنے اختیارات برتے۔ پالیسیوں کے لیے آخری ہدایات دینے اور انھیں طے کرنے کا اختیار کمپنی سے لے کر کنٹرول بورڈ کے پریسڈنٹ (کمشنران) کو دے دیا گیا۔ جن کا عہدہ سکریٹری آف اسٹیٹ کے عہدے میں شامل کر دیا گیا تھا۔ ڈائریکٹروں کے کورٹ اور مانکان محض برائے نام اپنے پرانے مراعات برتتے تھے۔ نگرانی کرنے کا حق ان کے پاس رہ گیا تھا اور انتظام کی تفصیلات سے ان کا تعلق رہ گیا تھا۔ لیکن بورڈ کے دیئے ہوئے احکام میں چون دھما کرنے سے وہ قانوناً روک دیے گئے تھے۔ اور جنگ شروع کرنے یا صلح کرنے یا ہندوستانی باجاؤں یا ہندوستانی حکومتوں سے کوئی معاملہ یا گفت و شنید

سے وہ کلیئر الگ کر دیئے گئے تھے۔ ان معاملات کے متعلق تمام احکام تین ڈائریکٹروں کی ایک غنیہ کمیٹی کے ذریعہ جاری ہوتے۔ مگر انی کا جو حق کمپنی کو دیا گیا اس میں بھی جزرہ یہ کمیٹی کر دی گئی تھی کہ تاج کو یہ حق دے دیا گیا تھا کہ وہ کمپنی کے جس ملازم کو چاہے برخواست کر دے یا واپس بلا لے۔ کنٹرول بورڈ کو کمپنی کے کل کاغذات دیکھنے کا حق تھا۔ اور تمہاری کاروبار کے علاوہ ہر حکم جاری کرنے کے لئے کمپنی بورڈ کی رضامندی کی محتاج تھی۔

یہ تمام انتظامات جو ہندوستان کی ہوم گورنمنٹ سے متعلق تھے کسی قلمی مجیدہ تھے۔ کیوں کہ بورڈ اور ڈائریکٹروں کے اختیارات طے پلے تھے اور شروع میں یہ کہنا مشکل تھا کہ کس حد تک بورڈ اپنی ذمہ داریوں پر عمل درآمد کر سکتا ہے مگر بہت جلد تمام اختیارات جو اندرونی انتظامات سے تعلق رکھتے تھے اور وہ معاملات بھی جو بیرونی طاقتوں سے مربوط تھے سکریٹری آف اسٹیٹ کے ہاتھوں میں چلے گئے۔ ڈائریکٹروں کا بورڈ گھٹ کر اس پوزیشن میں رہ گیا جیسے کہ ”کسی شہر کے کارپوریشن کے میئر یا آئڈرین“ ہوتے ہیں۔ کے۔ ای۔ کے الفاظ میں ہندوستان کے باشندوں کی خوش حالی کا انحصار 24 خیریت انگریزوں کے مباحث پر اتنا منحصر نہیں ہے جتنا کہ ایک فرد واحد کے توہم پر جو ممکن ہے کہ کل بحال دیا جائے، جو دو ہفتہ تک انڈیا بورڈ کی صدارت کرے اور ہندوستان پر حکومت کرے اور پھر اچانک پارلیمنٹ کی بے یقینیوں کے تحت معزول کر دیا جائے یا کسی پارٹی لیڈر کی ناخبر بہ کاراد غلط مدد پر یا ایک نالائق سیاسی کو نظر انداز کرنے سے بحال دیا جائے۔“

اس طرح بورڈ کے پریذیڈنٹ نے مغل اعظم کی جگہ لے لی۔ اتنا فرق ضرور تھا کہ مغل اعظم تو دہلی میں رہتا تھا لیکن جو اس کا جانشین ہو اوہ لندن میں رہتا تھا۔ اپنی رعایا سے چھ ہزار میل طول طویل فاصلہ پر! اس کے عہدے کی میعاد عام طور پر بہت کم ہوتی تھی۔ اس عہدے کے سنبھالنے والے کی ذمہ داری تھی کہ انگریز قوم کے مفاد کو ترقی دے جو پارلیمنٹ میں اپنے منتخب نمائندوں کے ذریعہ اس پر گہری نظر رکھتی تھی۔ اور اگر اس کا انتظام قابل اطمینان نہ ہوا تو اس کے خلاف سخت کارروائی ہوتی تھی۔

کمپنی کی حکومت کے اصول

جس طرز کی حکومت پٹ کے ایکٹ نے قائم کی وہ ہندوستان کے لیے قلعی ایک نیا تجربہ تھا۔ نیا حکمران گوشت اور خون کا کوئی فرد نہ تھا جیسا کہ اب تک ہندوستان کو معلوم تھا بلکہ ایک خیالی شخصیت تھی۔ ہندوستانی جو اس کی حکمرانی کے تلے آئے وہ اس کی ذات کے متعلق موحوم سامو موحوم خیال بھی نہ رکھتے تھے۔ اس کے جو ایجنٹ ہندوستان میں رہتے اور جن کا حکم اس کو ماننا ہوتا ان کے عہدوں کی مدت قلیل ہوتی تھی اور وہ برابر بدلتے رہتے تھے۔ اپنی اس دماغی الجھن میں انھوں نے اس کو ایک شخص ذات کا لباس پہنا دیا اور اس کا نام ”کمپنی بہادر“ رکھ دیا۔

ان لوگوں نے کمپنی بہادر اور ان لوگوں میں جو احکام جاری کرتے تھے فرق کو نابھی سمجھ لیا۔ اس طرح افراد کی پبلک اور پرائیویٹ حیثیت کے فرق نے ہندوستانی دماغ میں جنم لینا شروع کیا۔

پٹ کے ایکٹ سے پارلیمنٹ نے ہندوستان کے کل معاملات پر اپنا مکمل اقتدار حاصل کر لیا لیکن پٹ نے یہ سمجھا کہ اتنے وسیع اور دور دراز ممالک کی حکومت معقول طریقہ پر نہیں چلائی جاسکتی۔ اس نے اس نے حکومت کے تمام امور ہندوستان کے گورنر جنرل اور کونسل کی زیر نگرانی و ہدایت سکرٹری آف اسٹیٹ سپرد کر دیئے۔ کارنوالس نے جو پہلا گورنر جنرل مقرر ہوا تھا اس حکم کے دفعات کی آزادانہ شرح کی اور اپنے اختیارات کو وسیع ترین حد تک کھینچ لایا۔

جہاں تک قانون سازی کا سوال ہے ۱۷۷۳ء کے ریگولٹنگ ایکٹ نے گورنر جنرل اور کونسل کو یہ اختیار دیا کہ کمپنی کا جو نظام فورٹ ولیم پر بنگال میں اور اس کی ماتحتی میں دوسری جگہوں پر قائم تھا اس کے لیے امن و امان کے قیام اور شہری حکومت کے لیے قانون آرڈیننس اور ضوابط وضع کرے۔ ۱۷۸۴ء کے ایکٹ کے بموجب گورنر جنرل اور کونسل مجاز تھے کہ صوبوں کی عدالتوں اور کونسلوں کے لیے قواعد و ضوابط بنائیں۔

اس کے بعد ۱۷۹۳ء میں ”ایک ریگولیشن اس لیے منظور ہوا کہ ان تمام ریگولیشنوں

کہ جو ہنگال میں برطانوی مقبوضات کی اندرونی حکومت کے لئے منظور کئے جائیں۔ ایک باضابطہ کوڈ (قانون کی کتاب) میں منضبط کیا جائے۔ یہ ریگولیشن ہندوستانی رعایا کے حقوق ان کی ذات اور جائداد پر نافذ تھا اور عدالتوں کو پابند کرتا تھا کہ اس میں جو ردل اور ریگولیشن درج ہیں انہیں کے مطابق وہ اپنے فیصلے صادر کریں۔ یہاں جو چیز قابل لحاظ ہے وہ یہ کہ اس نے یہ لازم قرار دیا تھا کہ تمام قوانین جو ذات اور جائداد سے تعلق رکھتے ہیں وہ چھاپے جائیں اور ہندوستانی زبانوں میں ان کے ترجمے بھی کیے اور چھاپے جائیں اور بطور تہدید وہ وجوہات بھی چھاپے جائیں جن کی بناء پر وہ قوانین بنائے گئے تھے تاکہ افراد اچھی طرح سمجھ سکیں کہ ان کے حقوق اور مراعات اور مخصوص آزادیاں کیا ہیں۔ اس میں ایک دفعہ یہ بھی تھی کہ ان قوانین میں ترمیم اور تبدیلی بھی جس طرح تجربہ کا تقاضہ ہو ہو سکتی ہے۔

اس طرح ملک میں بادشاہ کے ذاتی قانون کی جگہ جیسا کہ آج تک رواج چلا آ رہا تھا ضبط تحریر میں لائے ہوئے قوانین اور ریگولیشن کی بنیاد ڈالی گئی۔ حکمران کی مرضی اب ریگولیشن اور ایکٹ سے ظاہر ہوتی تھی جن کی شرح کرنے کا اختیار عدالتوں کو دیا گیا تھا۔ گورنر جنرل کو قوانین وضع کرنے کا اختیار دیا گیا تھا۔ اس میں صرف ایک استثناء تھا۔ ۱793ء کے ریگولیشن نے یہ قانون بنادیا تھا کہ ”وہ مقدمات جو جانشینی، وراثت، شادی اور ذات سے تعلق رکھتے ہوں اور تمام مذہبی مراسم اور اداروں کے معاملات کے بارے میں جج اپنے فیصلے مسلمانوں کے بارے میں مسلمانوں کے قوانین اور ہندوؤں کے بارے میں ہندوؤں کے قانون کے مطابق کریں“ بناءً مخاصمت کی ان باتوں کے علاوہ جن کا ذکر ریگولیشن میں تھا ہندو اور مسلم لا کا لازماً مل درآمد ہو گیا۔ اسی طرح ان بنا ہائے مخاصمت کے بارے میں جو حکم امتناعی جاری ہوتے تھے ان کے فیصلے کے لئے احکام کی شرح کا حق عدالتوں کو حاصل ہو گیا۔ اس طرح ترمیم ذریعہ تشریح، جو قانون کے ارتقا کا ایک مشہور و معروف ذریعہ ہے عوام کے نمائندوں کی بجائے گورنمنٹ کے افسران کو حاصل ہو گیا۔ کیا یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ان قوانین کی جن کی وقعت ان کے ماننے والوں میں خواہ کتنی ہی ہو آئندہ بنیاد گورنمنٹ کی منظوری پر تھی یعنی ۱793ء کا ریگولیشن۔

جہاں تک فوجداری کے مقدمات کا سوال ہے مسلم قانون 1772ء تک نافذ رہا۔ 1773ء کے ریگولیشن ایکٹ سے گورنمنٹ کو اس میں ترمیم کرنے کا حق حاصل ہوا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس کے عمل درآمد پر اہم پابندیاں عائد کر دی گئیں۔ اس کے بعد کے ریگولیشن سے اس کو کلیتہً ختم کر دیا گیا۔

1793ء کا بنگال کارپوریشن ایکٹ نمونہ تھا پناچہ اسی طرح کے قوانین مدراس میں 1802ء اور بمبئی میں 1799ء اور 1827ء میں وضع کیے گئے اور ہندو اور مسلم قوانین کے بارے میں استثنائان صوبوں میں بھی جاری ہوا۔

قوانین کا اصل ڈھانچہ جس سے ہندوستان کی سوسائٹی پر حکمرانی چوری تھی اب زیادہ تر بیرون ملک کے لوگ بناتے تھے یہ صرف شہری اور فوجداری قوانین تک محدود نہیں رہا بلکہ ہندو اور مسلم فرقوں کے پرسنل قوانین پر بھی حاوی ہو گیا اس لئے یہ بھی طے کر دیا کہ جہاں فریقین مختلف مذاہب کے ہوں وہاں ہندو یا مسلم لاکانفاذ نہیں ہو گا بلکہ فیصلہ حق اور انصاف اور ضمیر صالح سے کیا جائے گا۔ ریگولیشنوں کے ذریعہ اس بات کی اجازت ہوئی کہ مقدس قوانین کو ہٹا کر ان کی جگہ رسم و رواج لے لیں جیسا کہ خوجہ، مین اور کچھ پنجابی مسلم قبائل کے معاملہ میں ہوا۔

اس طرح پہلی مرتبہ ہندوستان کا ایک حصہ ایک ایسی حکومت کے نیچے زندگی گزارنے لگا جو باضابطہ قانون سازی کا کام کرتی تھی۔ یہ ایک کھربائی قانونی نظام کے تحت آگیا جس میں انسان کی مرضی سے رد و بدل ہوتا تھا برخلاف اس قانون کے جو احکام الہیہ سے ماخوذ ہو کر مقدس اور ناقابل ترمیم سمجھا جاتا تھا۔ اس قانون کو برستے والے نے تو پر وہمت تھے اور نہ مقدس قانون کے ماہر جاننے والے بلکہ دیوی عدالتیں تھیں جن کے مسند نشین مختلف نسلوں کے آدمی تھے اور جن کے عقائد بھی مختلف تھے اور وہ سب بلا لحاظ مذہب بر بنائے انصاف اپنا فیصلہ دیتے تھے غیر ذمہ دار دیوی یا اخروی امتیازات کی عائد کردہ دیگر یوں کو جو اپنے عمل دخل میں فرد فرد، طبقہ طبقہ اور ذات ذات میں فرق کرنے والے قوانین پر مبنی ہوتی تھیں ہٹا کر ان کی جگہ ایک ”سول“ کا تخیل، جو ایک ذمہ دار سیکولر انسانی لیجنسی کا تیار کیا ہوا تھا اور جو کسی طبقے کے ساتھ امتیاز برتتے بغیر سب پر یکساں نافذ تھا ایک عظیم انقلاب تھا جس نے خیالات،

چال چلن، افراد اور سوسائٹی سب کو متاثر کیا۔

کسی ملک کے نظم و نسق کا ڈھانچہ اس طرح مرتب کیا جاتا ہے کہ وہ حکمرانوں کے اغراض و مقاصد کو پورا کرے۔ جہاں تک ہندوستان کا تعلق ہے یہ اغراض ایسٹ انڈیا کمپنی بنائی تھی جو اپنے دستور کے دفعات کے مطابق سب سے زیادہ اس امر کی خواہش رکھتی تھی کہ ہندوستان کے مقبوضات سے زیادہ سے زیادہ منافع حاصل کرے۔ جہاں تک ان اغراض کا تعلق ہے کمپنی اور اس کے مالکان یعنی گورنمنٹ آف انگلینڈ میں کوئی اختلاف نہ تھا۔ پارلیمنٹ نے اقتدار اعلیٰ کی باگ اپنے ہاتھ میں رکھتے ہوئے 1863ء تک کمپنی کو اپنی تاجرانہ پالیسی مرتب کرنے اور ہندوستان میں تجارت کی اجارہ داری قائم رکھنے میں قطعی آزاد چھوڑ دیا تھا۔ لیکن یہاں بھی اس کے ماسوا کہ کمپنی کے حصہ داروں کو زیادہ سے زیادہ حصہ ملے، پبلک پالیسی بھی انگلستان کے وسیع تر قومی مفاد کی بنیاد پر ملے کی جاتی تھی نہ کہ ہندوستان کے بسنے والوں کے مفاد کے پیش نظر۔

بندوبستِ استمراری

کارنواس نے جو بندوبستِ استمراری رائج کیا اس سے اور زیادہ بنیادی تبدیلی ہندوستان کی سوسائٹی اور ملک کے دیہی اقتصادیات کے خدو خال میں واقع ہوئیں۔ بندوبستِ استمراری نے قدیم دیہی طبقہ کو منہدم کر دیا، اٹلاک کے رشتوں کو تبدیل کر دیا، نئے سماجی طبقے پیدا کئے اور ہندوستان کے دیہی علاقوں میں ایک سماجی انقلاب برپا کر دیا۔

وارن ہیسٹنگز کی کارروائیوں نے ہندوستان کو ایک قتل گاہ بنا دیا تھا۔ اس نے اپنے پیچھے معصیت، سرکشی اور قحط کا ایک سیاہ سلسلہ چھوڑا تھا۔ کارنواس کو یہ ہدایت تھی کہ وہ اس گندے اصطبل کو صاف کرے اور ایک ایسا بندوبست کرے جس میں کمپنی کے مفاد، باشندوں کی خوش حالی اور زمین داروں کی پائیداری شامل ہو۔ ہندوستان آتے ہی اس نے حکم دیا کہ رسم و رواج، جوت اور لگان کے بارے میں جانچ کی جائے۔ اس جانچ کے سربراہ جان شور تھے جنہوں نے اپنی رپورٹ

۱769ء میں دی۔ زمین پر حقوق کے معاملہ میں جان شورا ایک ایسے نتیجہ پر پہنچا جو وارن ہیسٹنگز کی رائے سے مختلف تھا۔ اس نے لکھا "میں زمین داروں کو زمین کا مالک خیال کرتا ہوں۔ جائیداد کی وراثت کے بارے میں مہن کے مذہبی قوانین ہیں جن کے بموجب وہ اسے بطور وارث حاصل کرتے ہیں اور اقتدار اعلیٰ رکھنے والی طاقت انہماقاً ایسے اختیار نہیں برت سکتی ہے جن سے وہ اس وراثت سے محروم کر دیے جائیں۔ نہ اس وقت تک اس میں وہ کوئی ترمیم ہی کر سکتی ہے جب تک کہ وارث موجود ہے۔ اپنی زمین کو بیع کرنے یا رہن کرنے کا اختیار ان کو اپنے بنیادی حقوق کی بنا پر ملا ہے اور ہمارے دیوانی حاصل کرنے کے پہلے سے زمین داران اختیارات کو برتتے چلے آ رہے ہیں" 33

شور جس نتیجہ پر پہنچا وہ اسی طرح غلط فہمی پر مبنی تھا جس طرح وارن ہیسٹنگز کے نتائج غلط فہمی پر مبنی تھے لیکن کارنوالس نے جو انگریزی نظام کی موافقت میں متعصبانہ خیال رکھتا تھا اور اپنے پیش رو کے تجربات کی ناکامیوں سے خبردار ہو چکا تھا اس پر اپنی رضامندی کی ہر تصدیق ثبت کر دی۔ 1789ء کے قریب جب بندوبست استمراری پر بحث ہونے لگی تو ایک نئے قسم کے برادائے مالگنداری فارم کرنے والے پیدا ہو گئے جن کا وجود ابھی حال میں ہوا تھا۔ اور جو درحقیقت انگریزوں کے پیدا کردہ تھے جیسا کہ فلاڈلفیا کنیشن نے بتایا ہے 34۔ بمال میں چار قسم کے زمین دار تھے جن کے ساتھ 1793ء میں مالگنداری کا پائدار بندوبست کیا گیا۔ اول وہ جو شروع سے آزاد والیان ریاست تھے جیسے کہ راجہ جاجان کوہج بہار، آسام اور تری پورہ جو اپنے علاقوں پر مغل حکمرانوں کو خراج ادا کر کے قبضہ بحال رکھے ہوئے تھے۔ دوسرے پرانے مستحکم زمین داروں کے خاندان تھے جیسے راجگان، راج شاہی، برودان اور دیناج پور جو آزاد راجاؤں کی طرح ایک مستقل رقم زمین کے ٹیکس کے طور پر حکمران طاقت کو ادا کرتے تھے۔ تیسرے وہ لوگ تھے جو مالگنداری کی تحصیل وصول کرنے والے تھے جو مغل حکومت کے زمانہ میں وجود میں آئے تھے اور کئی پشتوں کے بعد ان کا عہد پوری ہو گیا تھا۔ اور آخر میں وہ کاشت کار تھے جو ایسٹ انڈیا کمپنی کو دیوانی عطا ہونے کے بعد مالگنداری کی وصولی اور اسے جمع کرنے کے ذمہ دار بنائے گئے تھے اور جو زمیندار

کے عام لفظ سے پکارے جاتے تھے۔ اس طبقہ میں نہ صرف کلکتہ کے بیسوں کی ایک کثیر تعداد تھی جنہوں نے ادائیگی مالگنداری کی رقم پر کھلے نیلام میں حصہ لے کر زمین داری حاصل کی تھی بلکہ بہت سے کمپنی کے ملازمین بھی تھے جو دیسی بیسوں اور لوگوں کے فرضی نام سے اراضیوں پر قابض تھے۔

فلوڈ کمیشن نے لکھا ہے کہ ”یہ بالکل واضح ہے کہ اگر کوئی بندوبست کسی سے کیا جاتا ہے تو اول کے دو طبقوں کا حق مضبوط ہوگا، تیسرے کا کتر درجہ کا اور چوتھے کا تو دراصل کوئی حق ہے ہی نہیں۔“

ملاوہ ان چھوٹے چھوٹے کاریگروں، ادنیٰ ملازموں اور ذیلی لوگوں کے جن پر کارنواس کے قانون کا بہت کم اثر تھا۔ تین پارٹیاں ایسی تھیں جو زمین کی پیداوار کی حصہ دار تھیں یعنی گورنمنٹ، درمیانی لوگ (یا زمین داران) اور کاشت کاران (یارعیت)۔ بندوبست استمراری نے پہلے دو کے حصوں کو متعین کر دیا اور زمین کی پیداوار میں گورنمنٹ کا حصہ مستقلاً مقرر کر دیا۔ یہ بات امید کے برخلاف نہ تھی کہ اس نے سب سے زیادہ فائدہ گورنمنٹ کو پہنچایا۔ جہاں تک کہ مالیاتی حصہ کا تعلق ہے سرکاری مالگنداری کی شرح ادبجی سے ادبجی سطح پر ملے کی گئی جہاں تک کہ کسی بھی وہ نہ پہنچی تھی۔ حکومت کا حصہ لگان کے تخمینے کا 89 فی صدی رکھا گیا اور صرف گیارہ فی صدی زمین دار کے لئے ان خدمات کے صلے میں باقی رہا جو تحصیل مالگنداری کے سلسلہ میں اس پر عائد ہوتی تھیں³⁵ گورنمنٹ اس طرح آمدنی کے گھٹنے بڑھتے رہنے کی پریشانی سے بچ گئی اور اپنے تجارتی اور انتظامی ضروریات یعنی تجارت میں سرمایہ لگانے، ادائیگی کرنے اور گورنمنٹ کے اخراجات کے لئے ایک طے شدہ اور برابر ملنے والی اور کثیر محاصل کی طرف سے اس کو یقینی طور پر اطمینان ہو گیا۔

اس کے علاوہ اگرچہ ان اراضیات کی مالگنداری تو مقرر ہو گئی تھی جو جوت میں تھے لیکن گورنمنٹ جوت میں اضافہ کر کے اپنی آمدنی بڑھانے کا خیال کر سکتی تھی۔

ان سب کے ماسوا حکومت کو ایک اور مالی فائدہ اس طرح ہوا کہ اس نے مالگنداری وصول کرنے والے پورے محکمہ کو جس میں تحصیلدار قانون گو نے پٹواری ورد دسرے محکمہ مال کے افسران تھے یک قلم نوڑ دیا۔

مالی فوائد سے زیادہ اہم بندوبست کے سیاسی فائدے تھے۔ مغل حکومت کے ماتحت زمین داروں نے بڑی طاقت حاصل کر لی تھی۔ مالگزاری وصول کرنے کے علاوہ وہ محشر بیٹی اور انتظامیہ کے اختیارات بھی برتتے تھے۔ جہاں تک کہ عمل دخل کا تعلق ہے اور جیسا کہ دیکھنے سے بظاہر نظر بھی آتا ہے یہ لوگ اپنے اپنے علاقوں میں اقتدار اعلیٰ کے منصب سے بہرہ ور تھے۔ کارنواں نے ایک سودا کیا۔ ان سے سیاسی اختیارات لے لیے گئے۔ اور ان کے بجائے زمین کی ملکیت کے ان کو ایسے محدود اختیارات بخش دیئے گئے جو اس سے پہلے ماضی میں کبھی بھی حاصل نہ تھے اور یہ بھی ان کو حق دے دیا گیا کہ اپنی مرضی سے لگان میں جتنا چاہیں اضافہ کر لیں۔ ان کے سیاسی اختیارات اور فساد پیدا کرنے کی طاقت چھین لی گئی لیکن کاشتکاروں پر ان کی مالی طاقت بہت زیادہ بڑھ گئی۔ اس کے بعد یہ دو پارٹیاں جنہوں نے باہمی سودا کیا تھا جو ملے جوا تھا اس پر قائم ہو گئیں۔ پر امن تعاون کا ایک دور شروع ہوا۔ ایک سیاسی اختیار برہنہ تھا اور دوسرا اقتصادی طاقت اور دونوں زمین جوتنے والے کاشت کاروں کا شکار کرتے اور ان پر ظلم کرتے تھے لیکن شان کار کہتا ہے کہ ”اگر خالص سیاسی نقطہ نظر سے اس پر نگاہ ڈالی جائے تو یہ خوف و ہراس پر قابو پانے اور شکوک مٹانے والا معلوم ہو گا جب کہ یہ اچھے چال چلن کے لیے ایک مضبوط، ترغیب دینے والا اور بغاوت اور اکھاڑ پھاڑ کے زمانہ میں محض خاموش وفاداری سے کچھ آگے لے جانے والا ثابت ہوا“³⁶

رعیت جو اپنے خون پسینے سے دولت پیدا کرتی تھی زمین داروں کا خرچ چلاتی اور گورنمنٹ کے خزانے بھرتی۔ خود اس کو اس کے بندوبست نے بری طرح نظر انداز کر دیا تھا۔

ڈائریکٹروں کے بورڈ نے یہ تسلیم کیا کہ ”بنگال کی رعیت کے حقوق خاموشی سے ختم ہو گئے اور یہ درحقیقت ایسے کاشت کار ہو گئے جن کا وجود زمین دار کی مرضی پر منحصر تھا“³⁷ کے۔ ای۔ کے قول کے مطابق ”اس بات کی کوئی تشریح نہیں کی گئی تھی کہ زمین دار اپنے ماتحت کاشت کار پر کتنا مطالبہ لاد سکتا ہے اور زمیندار بااستثنا پر چند رعیت سے بہتر اتنا وصول کرتا تھا جتنا اس سے لیا جاسکے اور

اس میں کوئی شک نہیں کہ اصل جو تنے والے کاشت کاروں کے پاس ان تمام بھری وصولیوں کے بعد بس اس سے برائے نام ہی زیادہ بچتا تھا جس سے وہ اپنی روح اور جسم کو یکساں رکھ سکیں۔ وہ مزید کہتا ہے ”در اصل یہ قطعی طور پر طے کر دیا گیا تھا کہ رعیت کے کچھ حقوق نہیں ہیں اور اسے چھوڑ دیا گیا کہ وہ اپنے حقوق کے لئے زمین دار سے لڑ جھگڑ لے“³⁸

اگر اس میں کوئی استثناء تھا تو بس ماتحت اداروں اور تعلقداروں کا جو زمین داروں کی طرف سے زمین پر قابض تھے اور آباد (خود کاشت) کاشت کاروں کا جو کسی حد تک مالکان کی جانب سے اضافہ لگان سے محفوظ تھے لیکن بقیہ سب اور بلکہ وہ آباد کاشت کار بھی جو ۱۶۹۳ء کے بعد حق دخل کاری حاصل کر سکتے تھے ان سب کو زمین داروں کے ملائم رحم کے حوالے کر دیا گیا تھا۔ ان کو بے دخل کرنے میں کوئی چیز مانع نہ تھی۔ کیوں کہ شور نے پہلے ہی اعلان کر دیا تھا کہ لگان کی تقرری کے اصول و ضوابط دراصل زمین دار اور مالکان اراضی اور ان کے کاشت کاران کے مابین کا معاملہ ہے جس سے گورنمنٹ کا کوئی واسطہ نہیں ہے۔“³⁹

جوت میں اضافہ ہونے، آبادی بڑھنے اور اس کے علاوہ صنعت کے زوال پذیر ہونے کے نتیجے میں مزدور آبادی کے تجارت اور صنعت سے زراعت کی جانب منتقل ہو جانے سے زمین کی مانگ بڑھی، زمین کی قیمت میں اضافہ ہوا اور کمر توڑنے والا لگان عائد کرنے کے واقعات میں زیادتی ہوئی۔

مالگذاری کی جو حد سے زیادہ شرح لگادی گئی تھی اس کا اتنا سخت دباؤ پڑا کہ بیان کیا جاتا ہے کہ ۱۶۹۳ء سے ۱۸۱۵ء (بائیس سال) کے اندر بنگال کی تقریباً نصف اراضی کی ملکیت فروخت پر رکھ دی گئی اور ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں چلی گئی۔ خریدار پر یہ لازم نہیں تھا کہ وہ کاشت کار سے وہی لگان لے جو پرانا زمین دار لیتا تھا۔ نئے زمین دار اس سے زیادہ لگان مانگتے اور لیتے تھے۔ ان کی تقلید پرانے زمین داروں نے بھی کی جیسا کہ ڈاکٹر فیلڈ کا ارشاد ہے کہ ”مروہ لگان میں اس طرح اضافہ ہو جانے سے اس میں کوئی دقت نہیں تھی کہ دوسرے کاشت کاروں کا لگان بھی بڑھا کر اسی سطح پر لے آیا جائے۔“⁴⁰

یہ صحیح ہے کہ زمین دار کے لئے کاشت کار سے معاہدہ کرنا معنی پٹہ دینا لازم تھا جس میں لگان کی ٹھیک مقدار مع رواج کے مطابق محاصل (منظور شدہ ابواب) مقبوضہ جوت کا رقبہ اور شرح لگان یہ سب درج ہوتا تھا اور مندرج لگان اور محاصل سے فاضل وصول کرنا اور شرائط مندرجہ سے گریز کرنا منع تھا اور قاصر رہنے پر جرمانہ کی سزا مقرر تھی لیکن جو داد رسی خلافت ورزی معاہدہ کے سلسلہ میں دی گئی تھی اس کے لئے عدالت میں دعویٰ داخل کرنے کی ضرورت تھی۔ یہ ایک ایسا راستہ تھا جو طول بھی کھینچتا تھا اور گراں بھی تھا اور کاشت کار کی وسعت کے باہر بھی۔ نتیجہ میں پچاس سال کی ناقابل بیان پریشانی اور مصیبت سے نجات دلانے کے لئے کوئی راحت دینے والی تدبیر عمل میں نہیں آئی۔ بیڈن پاؤل نے مجبور ہو کر تسلیم کیا ہے کہ ”جہاں یہ مشکل ہے کہ قانون سازی کی ان کارروائیوں کی کوئی مدافعت کی جا سکے جو 1800ء سے 1812ء تا 1845ء کا زمانہ ہے۔ جو غلطیاں اس وقت کی گئیں وہ ہلک تھیں“⁴¹ 1799ء کے قانون کے بارے میں وہ کہتا ہے کہ ”اس کے شیطانی دفعات بغیر غصہ میں آئے پڑھنا مشکل ہے۔“⁴² 1859ء میں جا کر کچھ سہولت کے اسباب وضع کئے گئے۔

حکومت سے ہندوستانیوں کا الگ رکھنا

نئے انتظام میں ہندوستانیوں کو اثر اور اختیار والے تمام عہدوں سے الگ رکھا گیا۔ اقتدار اعلیٰ کی طاقت تو برطانوی پارلیمنٹ کو حاصل تھی جو وطن میں جہاں تک سیاسی معاملات کا تعلق ہے بورڈ آف کنٹرول کے ذریعہ اور تجارت کے معاملہ میں کمپنی کے ڈائریکٹروں کے ذریعے سے کام کرتی تھی۔ ہندوستان کی سب سے اونچی حکومت برطانوی نظام کی ایک ماتحت شاخ تھی جسے قانون سازی، سیاسی اور انتظامی امور میں تفویض شدہ اختیارات حاصل تھے۔ یہ تینوں یعنی پارلیمنٹ، ہوم گورنمنٹ جس میں لورڈ آف کنٹرول اور ڈائریکٹریٹ شامل تھے اور انڈیا گورنمنٹ جس کے اجراء ترکیبی، گورنر جنرل اور ان کی کونسل تھے، گل کے کل برطانوی تھے اور باشندگان ہند کے سامنے قطعی غیر جواب دہ تھے۔

ملازمتوں کی تشکیل میں کارنوالس نے یہ فیصلہ کیا کہ تمام اونچے درجے کی تقریروں سے ہندوستانیوں کو الگ رکھا جائے۔ اس انتہا پسندانہ امتیاز برتنے کے حقد و جودہ تھے جو ہندوستان کی تاریخ میں ایک انوکھی نوعیت کے تھے۔ انگریزوں نے ایک مبالغہ آمیز اندازہ ”صرف ہندوستان میں اپنے سیاسی ہندویر کے بارے میں بلکہ اپنے ملک کے اداروں کے بارے میں بھی بالعموم قائم کر لیا تھا۔ ایک بھدے قسم کی کمزوری کے ماتحت کہ اپنی ذات ضرور بہترین ہے اور جو کچھ اپنی ذات کے غرور کو متاثر کرتی ہے وہ ضرور اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کی بہترین ہوگی۔ انگریزوں کے اداروں اور انگریزوں کے طریقوں کو عام طور پر معیار قرار دیا گیا۔ جس سے مطابقت یا غیر مطابقت ہونے پر دنیا کی ہر چیز کے عمدہ یا ناقص ہونے کا فیصلہ ہونا چاہئے۔“⁴³ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ نظم و نسق کا وہ نظام جو برطانوی تصورات کی بنیاد پر قائم کیا گیا تھا اس کے مجدداران بھی برطانوی افراد ہی ہونے چاہئیں۔

اس کے علاوہ برطانوی حکمران ہندوستانیوں کی اہلیت و ایسا ن داری اور چال چلن کے بارے میں بہت حقیر خیالات رکھتے تھے۔ ”مل“ کی رائے میں ہندوستان میں کوئی مبنی برا اخلاق کو دار نہیں ہے۔ ہمدردی اور عداوت کی تقسیم از روئے مذہب ہوتی ہے نہ کہ بر بنائے اخلاق فیصلہ کرنے پر۔“⁴⁴ چارلس گرانٹ نے جو کلیپ ہام فرقہ کا ایک ممبر اور ولیر فور کا ساتھی تھا اور کلکتہ میں تہارتی بورڈ کا ممبر ہر چکا تھا اور ڈائریکٹروں کے بورڈ کا چیئرمین اور پارلیمنٹ کا ممبر بھی رہا تھا، ہندوستان کے لوگوں پر الزام لگایا کہ ”انسانوں کی ایک ایسی نسل کے لوگ جو افسوسناک حد تک کم ظرف اور کھینے ہیں۔ ان کے اندر اخلاقی پابندیوں کا بہت ہی معمولی احساس ہے حتیٰ کہ وہ جس کو وہ خود حق سمجھتے ہیں نظر انداز کرتے ہیں۔ انتہائی ضدی واقعہ ہوتے ہیں۔ ان پر کینہ توز اور عیاشانہ جذبات کی حکمرانی ہے۔ وہ ایک بڑی مثال سوسائٹی پر ان اثرات کی فراہم کرتے ہیں جو کردار کی بڑی اور عام خرابیوں کے باعث پیدا ہوتے ہیں اور اپنی بد اعمالیوں کی وجہ سے مصیبت میں ڈوبے رہتے ہیں۔“⁴⁵ کارنوالس کہتا ہے کہ ”ہندوستان کا ہر اصلی باشندہ (میں واقعی یقین کرتا ہوں) بد کردار ہے۔“⁴⁶ جیسا کہ کے مشر پیٹر سن ایک غشی سوالات کے جواب میں فرماتے ہیں کہ ”ان کے دماغ

بالکل غیر تربیت یافتہ ہیں۔ اخلاق کے فرائض کیا ہیں ان کا انھیں کوئی خیال تک نہیں ہے۔ ان کے اندر اس ذلیل عیاری کا بہت بڑا حصہ موجود ہے جو قلب کی سہ کاری کا نتیجہ ہوتا ہے۔ یہ لوگ کاہل اور انتہائی عیاش ہیں۔ یہ ظالم، بزدل، گستاخ اور ذلیل ہیں۔ ان کے اندر مذہب کا کوئی احساس نہیں ہے۔ صرف توہمات ہیں۔ مختصر یہ کہ ان کے اندر وحشیانہ زندگی کی تمام خرابیاں بلا کسی خوبی کے موجود ہیں۔⁴⁷

انگلستان کے مذہبی مصلحین متحد ڈسٹ اور ایونجیلسٹ نے بھی سیاہ قرین رنگ میں ہندوستانیوں کی تصویر کھینچی ہے۔ ولبر فورس کے قول کے مطابق ”ہندو ایسے دیوتاؤں کی پوجا کرنے والے ہیں جو شہوت، ناانصافی، بد معاشی اور قلم کے مکمل دیو ہیں۔ مختصر یہ کہ ان کا مذہب نظام بہت ہی نفرت انگیز ہے۔“⁴⁸

پھر برطانوی حکومت کو برابر قائم رکھنے کے لئے اس کی بھی ضرورت محسوس ہوئی کہ ہندوستانیوں کو مکمل بے کسی کی حالت میں اتار دیا جائے اور ان کے دماغ سے حوصلے کے تمام جراثیم ختم کر دیئے جائیں۔ شور کہتا ہے ”انگریزوں کا بنیادی اصول یہ رہا ہے کہ کل ہندوستانی قوم کو ہر ممکن طریقے سے ہمارے مفاد اور نفع کے تابع بنا دیا جائے۔ ہندوستانیوں کو ہر عزت، منصب اور ہر ایسے عہدے سے محروم کر دیا گیا جو کتر سے کتر درجہ کے انگریز کو بھی قبول کرنے پر راضی کرنا مشکل تھا۔“⁴⁹

ضرورت کا بھی تقاضہ تھا کہ ہندوستانیوں کو افسری کے ہر منصب سے جدا رکھا جائے۔ کارنواس اس فکر میں مبتلا تھا کہ کمپنی کے یورپین فوجی افسران کی شکایات کو دور کرے جن پر شاہی فوج متعینہ ہندوستان کے افسران متکبرانہ نفرت کی نگاہ ڈالتے تھے لیکن کمپنی کی فوج میں ایسے ہندوستانی افسر بھی تھے جو عزت کی نگاہ سے دیکھے جاتے تھے۔ بہت سی پرانی سے پرانی رجمنٹس ایسی تھیں جن کا نام ہندوستانی کمانڈروں کے نام پر تھا۔ ہندوستانی افسران شل یوسف خاں نے کمپنی کی ملازمت میں امتیاز حاصل کیا تھا۔ یوسف خاں دو سے تین ہزار سپاہیوں تک کا کمانڈر تھا۔ جن میں یورپین سپاہی بھی تھے۔ وہ شروع کی کرناٹک کی لڑائیوں میں لڑا تھا۔ اس نے قلعہ بندی کی سربراہی کی، قلعوں کی محافظت کی اور نازک اوقات میں رسد اور کمک دشمن کے ملک سے لے گیا۔“ یورج کے قول کے مطابق ”ترچاہی کو بھلا اور فراموش نہ کیلو

سے سری نگم کے جزیرے میں ہتھیار رکھوا لینا یوسف خاں کے حسن تدبیر کا نتیجہ تھا۔ مالکوم کہتا ہے کہ ”اس ہیرود کا نام کیوں کہ درحقیقت وہ ہیرود تھا، انگریز مورخ (مارٹ آرمر) کے اوراق میں اتنی ہی بار آتا ہے جتنی بار کہ لارنس لود کلاویو کا نام آتا ہے۔“ 50 سرہنری لارنس اس کا ذکر ایسے ہنرمندانانہ الفاظ میں کرتا ہے جیسے کہ ”وقلدار، بہادر، جدت پسند۔“ ایک انگریز مورخ کے قول کے مطابق ”محمد یوسف جمال صاحب اور دوسروں کے نام سے تاریخ کے اوراق بھرے ہوئے ہیں۔ یہ لوگ ان سے کم قابل یا دگر نہیں ہیں جتنی کہ ان ہموں کی کامیابیوں کے تذکرے جو ہمارے کا لہند لود کوٹ نے حاصل کیں۔“ 51

سردار علی خاں، حسین علی، بھوانی سنگھ اور دوسروں نے اپنے پیشے میں چمک دمک پیدا کی۔ ایسے ہندوستانی افسرین کو شاہی رجمنٹ کے افسران کے برابر جگہ دینی چھٹی شریک کمپنی کے کاٹھنوں کو شاہی رجمنٹ کے افسران کی حیثیت کے برابر جگہ دی جاسکے۔ لیکن ہندوستانی سپاہیوں پر جو ہندوستانی افسر مقرر تھے ان پر اعتماد کرنا ناممکن تھا۔ ہندوستانی اور انگریز افسران کا فوج میں برابری کی جگہ دینا ایک ایسی حکومت کے لئے خطرناک تھا جو فوجی طاقت کی بنا پر قائم تھی۔ کمپنی کے ڈائریکٹر ان نے اپنے ایک خط مورخہ 5 اربوبر 1808ء میں اس کو بالکل واضح کر دیا۔ ”ہمارے پاس ایک لاکھ پچاس ہزار کی فوج ہے جس کے اغراجات ہم برداشت کرتے ہیں۔ اس کے بارے میں ہم صرف اتنا کہہ سکتے ہیں کہ اس کی بدولت جہاں تک کمپنی کا تعلق ہے پورے ہندوستان میں امن و امان قائم رہتا ہے۔“ کارنوالس نے اپنے اس خط میں جو کمپنی کو لکھا اس پر کافی زور دیا ہے۔ وہ کہتا ہے ”اس سے سب کچھ سمجھ لینا چاہئے کہ بغیر ایک بڑی اور تربیت یافتہ یورپین فوج کے ہمارا قبضہ ان پیش جہا مالک پر بہت کمزور رہے گا۔ اس سے کبھی امید نہ کرنی چاہئے کہ ہم خواہ کتنا بھی عمدہ برتاؤ کریں وہ مسلسل اور رضا و رغبت سے اطاعت پر انسانوں کی اتنی بڑی تعداد کو مائل رکھے گا جو ہم سے قانون مذہب اور رسم و رواج ہر چیز میں مختلف ہیں۔ افراد پر زیادتی، فیصلے کی غلطی اور دوسرے اور کئی ایسے اسباب جو آج پیش نظر نہیں ہیں ضرور ایسے ہوں گے جو ان کو بغاوت کے لئے اکسا سکتے ہیں۔ ایسے حالات میں یہ عقل مندی کی بات نہ ہوگی کہ دیسی سپاہیوں کے افسروں پر یہ بھروسہ کیا جائے

کہ وہ اپنے ماحقوں کو مطیع رکھیں گے۔“⁵²

جہاں تک غیر فوجی ملازمتوں میں بھرتی کا سوال ہے کچھ اس طرح کے وجوہ کی بنا پر ہندوستانی رد کر دیے گئے۔ جنگالیوں کے بارے میں گرانٹ کہتا ہے کہ ان صفات میں جو سوسائٹی کی محافظت اور راحت کے لئے ضروری ہیں یہ لوگ تعجب خیز حد تک ان سے بے بہرہ ہیں..... سچائی، ایمان داری اور نیک نیتی سے حد درجہ تک یہ لوگ خالی ہیں۔ سچائی کے فقدان کی تو ایسی عادت ہو گئی ہے کہ اگر کسی شخص کو سچ کی مدافعت کرنی ہو تو اس کے لئے بھی وہ جھوٹ کا سہارا لے گا اور پھر جس طرح خوب سوچ سمجھ کر جس نفرت، جھوٹ، الزام تراشی اور کھلم کھلا عداوت سے یہ لوگ ایک دوسرے کا پیچھا کرتے ہیں اور کبھی کبھی باپ سے بیٹے تک یہ سلسلہ چلا آتا ہے وہ انسانی کردار کا ایک گھناؤنا منظر پیش کرتا ہے۔“⁵³

لیکن یہ دلیل کہ ہندوستانی اس وجہ سے اعلیٰ عہدوں پر تقرری کے قابل نہیں کہ ان کے چال چلن میں خرابیاں ہیں حد درجہ بد نیتی پر مبنی ہے کیوں کہ انگریز جو ہندوستان میں آتے تھے وہ اچھائیوں کے پتلے نہ تھے۔ درحقیقت کپٹنگ نے جو کہا ہے اس کو پورے طور پر ثابت کرتے تھے یعنی یہ کہ ”سوئز کے یورپ میں اس احکام خداوندی کا کوئی وجود نہیں ہے۔“ انگریز ٹامس اور گرانٹ لکھتے ہیں کہ ”اس عہد کے بحاری مقدار میں موجود لٹریچر سے یہ ممکن ہے کہ ہندوستان میں یورپی لوگوں کی شروع انیسویں صدی میں زندگی کا نقشہ پھر سے تیار کیا جائے۔ بہت سے ایسے تھے جو ایسی کاہلی، لہو و لعب اور عیاشی کی عادتوں میں آسانی سے پڑ گئے جو اس جزیرہ نما کے اثر سے حملہ آوروں پر پہلے غالب آچکی تھیں۔ بروئے اقرار نامہ جو ملازمین آئے وہ سولہ سترہ سال کے لڑکے تھے اور ولزلی کے زمانہ تک ان کی ٹریننگ کا کوئی انتظام نہ ان کے وطن میں اور نہ ہندوستان میں کیا گیا تھا۔ کبھی کبھی یہ بحث کی جاتی ہے کہ وہ لوگ اپنے جانشینوں سے زیادہ بہتر طور پر ملک کو سمجھتے تھے۔ ایک ذریعہ ان کی معلومات کا تو یہ تھا کہ وہ ہندوستانی عورتوں کو بطور داشتہ رکھتے تھے لیکن یہ امر مشتبہ ہے کہ اس سے ہندوستانی نسل کی کوئی بڑی عزت افزائی ہوتی تھی یا اس سے یہاں کے رسم و رواج میں کچھ زیادہ دلچسپی لی جاتی تھی۔“⁵⁴ ولیمسن کے قول کے مطابق ”یہ بد چلن عورتیں

اپنی خدمات کے لئے چالیس روپیہ مہینہ پاتی تھیں۔“⁵⁵

ٹریولین اس زمانہ کی یورپین سوسائٹی کی شاندار کاہلی اور پست درجہ کی معیاش کا تذکرہ کرتا ہے۔ اس نے جو بیان دیا ہے وہ اس قابل ہے کہ اسے یہاں دہرایا جائے۔ وہ کہتا ہے ”فضول خرچیوں کے نتائج سے بدخواس انگریز صاحبان ہندو عورتوں اور آنولہ رنگ کے بچوں سے کڑکاوٹ میں پڑے ہوئے ایسے تھے کہ نہ تو امن میں خود خواہش تھی اور نہ اس کی طاقت ہی تھی کہ ہندوستان چھوڑ کر چلے جائیں۔ ایشیائی حکومت کی گاڑیوں پر سوار ہو کر شاہانہ انداز سے چلتے تھے اور کوئی ایک ورجمن ملازمین ان کے آگے اور پیچھے زور زور سے ان کے منصب کا شور کرتے ہوتے چلتے تھے۔ چھوٹے لوگ یا تو پاکی پر چلتے تھے یا گاڑیوں پر جس کا کریا ادا کرنے کا کوئی ارادہ نہ رکھتے تھے۔ ان گاڑیوں میں گھوڑے جوتے جاتے تھے جن کو یہ لوگ دولت مند بابوؤں کے اصطلح سے یا تو خوشامد کر کے یاد دہانی دے کہہ لے آتے تھے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک وقت ایسا آیا کہ جب قریب قریب سو غیر فوجی افسران جن کی ملازمت میں 35 سال سے زائد ہو چکے تھے اپنے مہاجوں کے ہاں قرضوں کی علت میں گرو تھے۔ یہ لوگ نوجوانوں کے اصول کو زہر کا دہنا تھے اور اپنے سے بہتر لوگوں کو اعلیٰ اور ذمہ داری کے عہدوں پر فائز ہونے کی راہ میں روڑا بنے ہوئے تھے۔“⁵⁶

کے۔ اے۔ کے قول کے مطابق کارنواں نے ہندوستانیوں کو ملازمت میں لینے سے اس لئے انکار نہیں کیا تھا کہ وہ ان پر بھروسہ نہیں کرتا تھا بلکہ اس لئے کہ وہ یورپین عہدہ داروں پر زیادہ بھروسہ کرتا تھا۔“⁵⁷

جو عام بد چلنی یورپین افسروں میں پھیلی ہوئی تھی اس کی بہت سی مثالیں ہیں۔ برطانوی ریزرٹنٹ مقیم بنارس ایک ہزار روپیہ ماہوار کی مقررہ تنخواہ پاتا تھا لیکن تجارت میں اجارہ داری اور دیگر ذرائع سے اس کی آمدنی چار لاکھ روپے سالانہ تھی۔ مالگنداری عمال جو بارہ سو روپیہ ماہوار ملتا تھا لیکن وہ عام طور پر بالائی آمدنی سے ایک لاکھ روپیہ ماہانہ اور بنا لیتے تھے۔

یہ بالکل ظاہر ہے کہ ہندوستانیوں کو ملازمتوں سے الگ رکھنے کی اصل وجہ

نفع بخش ملازمتوں کے لئے انگریزوں کے مطالبات پورا کرنا، مفتوحین کو ان کی اصلی حیثیت جتنا، سابق حکمران طبقہ کو ذلیل کرنا، ان کو ماتحتی اور ناداری کی زندگی کا عادی بنانا اور ان کے دماغوں سے آزادی اور غیرت کے رتی ریزے کو نکال دینا تھا۔ انگریز عہدہ داروں کی زندگی کو آرام دہ اور صحت مند بنانے کے حالات پیدا کرنے کی ہر ممکن کوشش کی گئی۔ ان کو بڑی بڑی تنخواہیں اس لئے دی جاتی تھیں کہ وہ کسی حریص کے شکار نہ ہو جائیں۔ تجارت میں حصہ لینے یا تحائف وصول کرنے یا رشوت لینے سے روکنے کے جو احکام دیئے جائیں ان پر عمل کرنے کے سلسلے میں ان کی ہمت افزائی کی جائے۔ ان کے سپرد جو کام تھا وہ عدلیہ کو وصولی مالگداری نظام سے الگ کر کے اور پولیس کو عدالتوں کے ماتحت کر کے واضح کر دیا گیا تھا۔ مختصر یہ کہ ان کو خوش حالی، اختیار اور ذمہ داری دی گئی یعنی ایسے امتیاز جو بہترین طریقہ پر اپنے اندر خود داری کے جذبہ کو پیدا کر سکیں۔ ان میں یہ حس پیدا ہو کہ وہ ایک مشن کا کام کر رہے ہیں اور ان کے اندر اس بات کی خواہش پیدا ہو کہ وہ اپنے کو اس عہدے کے لائق بنائیں۔

عدلیہ

عدلیہ کے محکمہ میں ہندوستانی منصف اور مددایں کے عہدے سے اوپر داخلہ تھے۔ اسی طرح پولیس میں داروغہ تک اور انتظامیہ کی شاخ میں ڈپٹی کلکٹر تک رہ گئے۔ اس زمانہ میں جس کو بروئے معاہدہ ملازمتیں کہتے تھے ان کا دروازہ ان کے لئے قلعاً بند تھا۔

چوں کہ ان تمام محکموں کا انتظام انگریز افسران کی ماتحتی میں ہوتا تھا اس لئے ہندوستانیوں کو ذمہ داری کے کام کے تمام مواقع سے محروم کر دیا گیا۔ انھوں نے نہ صرف بحیثیت انسان ان کا رتبہ گھٹا دیا بلکہ اس سے بھی زیادہ یہ ہوا کہ ہندوستان کا قدیم سماجی اور سیاسی نظام درہم برہم ہو گیا۔ کارنواں کی اسکیم نے دیوانی اور فوجداری کے مقدمات کے فیصلوں کو ان کے ہاتھوں سے چھین لیا جو زمانہ قدیم سے ان کے سپرد چلے آ رہے تھے یعنی گاؤں کی پنچایت، زمیندار، فوجدار، صوبہ دار، قاضی، پٹیل

وغیرہ اور انہیں ایک ایسی نئی تنظیم کے سپرد کر دیا جس کی کوئی جڑھاؤں میں نہ تھی۔
 علاقائی انصاف کے نظام کے بارے میں پہلی چیز قابلِ توجہ یہ ہے کہ برطانوی
 نظام نے جو ہندوستان میں جاری ہو اسل امتیاز پیدا کیا۔ اس نے ہندوستان کے
 باشندوں کو دو گروہوں میں تقسیم کر دیا۔ (۱) برٹش یورپین رعایا اور ان کے جائز
 چانشین اور (۲) ہندو، مسلمان، ایشیائی، ارمینی، عیسائی وغیرہ۔ ان دونوں گروہوں
 کے لئے دیوانی اور قہرداری دونوں کے معاملات کے لئے بالکل الگ الگ
 عدالتیں تھیں۔ پہلے گروہ کے لئے وہ عدالتیں تھیں جو اسٹیٹیوٹ (قوانین) اور تاج
 برطانیہ کے عطا کردہ چارٹر سے قائم کی گئی تھیں، بادشاہ یا ملکہ کی عدالتیں کہلاتی تھیں
 ان کے علاوہ جسٹس آف دی پیس (جہاں امن وامان) ماہمشریٹ اور کارونر
 (ایسے عہدیدار جو فیصلہ موت کی تحقیقات کریں) تھے۔

دوسرے گروہ کے لئے وہ عدالتیں تھیں جو ایسٹ انڈیا کمپنی کے اختیار کے
 ماتحت قائم ہوئی تھیں اور جن کی صدارت ایسٹ انڈیا کمپنی کے مقرر کردہ جج کرتے
 تھے۔ یہ جج دو حصوں میں منقسم تھے انہوں نے معاہدہ اور بلا معاہدہ۔

یہاں یہ ضروری نہیں ہے کہ پہلی قسم کی عدالتوں کی تفصیل دی جائے جن میں کلکتہ،
 مداس اور بمبئی کی سپریم کورٹ سب سے زیادہ اہم تھیں۔ کلکتہ کے سپریم کورٹ کے
 قیام نے جو ریگولیشن ایکٹ سے جو عالمِ وجود میں آئی تھی پہلے بڑی دماغی پریشانی
 پیدا کی لیکن یہ ابہام ۱۷۸۱ء اور ۱۷۸۶ء اور ۱۷۹۳ء کے قوانین سے دور ہو گیا،
 جنہوں نے دائرۂ سماعت کو متعین کر دیا۔ تمام سپریم کورٹ انگلستان کے بنی بر
 رسم و رواج عام قانون اور باضابطہ قانون کے دفعات سے ان ریگولیشنوں سے
 جو ہندوستان کے گورنر جنرل نے بنا تھے اور سپریم کورٹ میں رجسٹرڈ ہو گئے تھے اور
 ہندو اور مسلم لا سے جہاں مدعا عدلیہ ہندو یا مسلمان ہوں فیصلے کرتے تھے۔

۱۷۹۳ - ۱۸۰۲ اور ۱۸۲۶ء کے ریگولیشنوں سے تینوں پریسیڈنسیوں میں
 کمپنی کی عدالتیں قائم تھیں۔ ۱۷۷۲ء سے کئی تجربے کیے گئے تھے تاکہ ایک قابل
 اطمینان نظام قائم کیا جائے۔ لیکن ۱۷۹۳ء ہی میں جا کر اسے استقلال نصیب
 ہوا اور عدلیہ کے موٹے موٹے اصول مرتب کیے جاسکے۔ کارنواس کے ریگولیشن

کے ضابطے مابعد کے تمام نشوونما کی بنیاد رہے۔

اس ضابطہ کا عام تخیل یہ تھا (۱) تمام زمین داروں اور دیگر روایتی ایجنٹوں سے پولیس اور عدلیہ کے کاموں میں حصہ لینے کے اختیارات چھین لئے جائیں۔ (۲) مبنی بر معاہدہ ملازمتوں میں تمام اعلیٰ عہدے کی ملازمتیں شامل کر دی جائیں۔ انھیں کو ہدایت اور نگرانی کا حق ہو اور ان کے عہدیداران کلیئہ انگریز ہوں۔ (۳) مالگنداری کی تحصیل وصول کو عدلیہ کے نظام سے بالکل الگ کر دیا جائے اور مال کی عدالتوں کو توڑ دیا جائے۔

دیوانی عدالتوں کا جو نظام تھا اس میں باضابطہ درجے تھے۔ سب سے نیچے درجے میں دیسی کشنروں کی عدالتیں تھیں جو ان ابتدائی مقدمات کی شنوائی کرتیں اور فیصلے کرتی تھیں جن میں بنا بر محاسنت پچاس روپے سے زائد نہ ہو۔ یہ عدالتیں تین قسم کی تھیں یعنی امین، ثالثان اور منصف۔ ان کے فیصلوں کی اپیل ضلع یا شہر کی عدالتوں میں ہو سکتی تھی۔ دیسی کشنروں کے اوپر رجسٹرار کی عدالتیں تھیں جو بر بنا بر معاہدہ ملازمین میں تھے اور ضلع یا شہر سے متعلق تھے۔ ان کو دو سو روپے تک کے مقدمات کی کارروائی کرنے کا اختیار تھا۔ اسی ترتیب سے ان کے اوپر ضلع یا شہر کی عدالتیں تھیں۔ ہر ایک کا صدر ایک ایسا شخص ہوتا تھا جو بر بنا بر معاہدہ ملازمت کا رکن ہوتا تھا۔ جس کی مدد کے لئے ہندو اور مسلم فضلاء اور رجسٹرار رہتے تھے۔ ان کو دیوانی کے تمام مقدمات کی سماعت کا اختیار تھا اور ان کے فیصلوں کے خلاف صوبہ کی عدالتوں میں اپیل ہو سکتی تھی۔ بنگال میں ضلع عدالتوں کی تعداد 36 تھی۔

صوبہ کی اپیل کی عدالتیں چار مرکزوں پر قائم تھیں، کلکتہ، ڈھاکہ، مرشد آباد اور پٹنہ۔ ان میں سے ہر ایک میں تین انگریز جج، ایک رجسٹرار، ایک قاضی، ایک مفتی اور ایک پنڈت ہر ایک تھے۔ اگر مالیہ دعویٰ ایک ہزار سے زائد نہ ہو ان کے فیصلے آخری اور قطعی ہوتے تھے۔ اس سے اونچی رقم ہونے پر صدر دیوانی عدالت کو اپیل ہو سکتی تھی۔ صدر دیوانی عدالت ریگولیشن کے ماتحت قائم نظام عدالت کی سب سے اونچی چوٹی تھی جو گورنر جنرل (صدر) اور ممبران کونسل پر مشتمل ہوتی۔ یہ صوبہ کی عدالتوں، صوبہ کی کونسلوں اور کمیٹی یا بورڈ آف ریونیو ان سب کے

فیصلوں کے خلاف اپیل کی شنوائی کرتی۔

فوجداری کے مقدمات کے انتظام کو کمپنی نے ۱۷۹۰ء میں اپنے ہاتھ میں لے لیا۔ اس وقت بنگال کا ڈپٹی گورنر جو پولیس اور فوجداری کے نظام ہداریہ کا انچارج تھا ان فرائض سے سبکدوش کر دیا گیا اور فوجداری کی عدالتوں کے تین درجے مقرر کر دیئے گئے۔

ضلع اور شہر کے جموں کو بحیثیت مجسٹریٹ تسلیم کیا گیا۔ وہ اور ان کے ماتحتی کو اختیار دیا گیا تھا کہ قاتلوں، ڈاکوؤں، چوروں، نقب زنوں اور بد چلنی کے طرزموں کو گرفتار کریں۔ چھوٹے چھوٹے مقدمات میں وہ آخری فیصلہ دے سکتے تھے اور سزاجوڑ کر سکتے تھے۔

چار موبوں کی عدالتیں گشتی عدالتوں میں تبدیل کر دی گئی تھیں جو بیشتر اضلاع میں چھ ماہی گشت کرتی تھیں۔ ان کو سزائے موت یا عمر قید کی سزا بشرط تصدیق صدر نظامت عدالت دینے کا اختیار تھا۔ سپریم عدالت فوجداری میں گورنر جنرل اور ان کی کونسل کے ممبران ہوتے تھے جن کی مدد میں قاضی القضاۃ اور مفتی رہتے تھے۔ ان کا اختیار سماعت فوجداری کے ہر طرح کے مقدمات اور پولیس سے متعلق تھا۔ ان کے فیصلوں کی کوئی ایپل نہ تھی لیکن گورنر جنرل کو یہ اختیار تھا کہ وہ سزا کو معاف کر دیں یا ایک سزا کو دوسری سزا میں تبدیل کر دیں۔

پولیس محکمہ کے افسران کو گورنر جنرل مقرر کرتا تھا۔ اس نے زمین داروں اور دیگر لوگوں کو انسداد جرائم کی کل ذمہ داریوں سے سبکدوش کر دیا تھا۔ ضلع تھانوں میں بٹا ہوا تھا اور ایک تھا نہ تقریباً بیس مربع میل کا ہوتا تھا۔ اس کا نگران افسر ایک دلہودہ ہوتا اور اس کے نائب ہوتے تھے۔ ان سب کی تنخواہیں گورنمنٹ ادا کرتی تھی۔ شہروں کو کوئٹال کے چارج میں رکھا گیا تھا۔ ضلع مجسٹریٹ داروغاؤں کی نگرانی کرتے تھے۔

جب دیوانی اور فوجداری کی عدالتیں قائم ہو گئیں، مقدمات کی کارروائیوں کے متعلق پیچیدہ قوانین بن گئے اور جب اپیل کے امکانات ایک درجہ بدرجہ مرتب نظام ہداریہ میں پیدا ہوئے تو یہ لازم تھا کہ وکلاء کا ایک طبقہ عالم وجود میں آئے۔

پرانے نظام کی جگہ عدلیہ کا جو نظام انگریزوں نے قائم کیا وہ اپنی ظاہری شکل اور اندرونی روح دونوں لحاظ سے بالکل مختلف تھا۔ اس نے ایک بے ضابطہ عجلت آمیز بلاخرچ نظام کی جس میں عدالت کے آداب کا کوئی عنصر نہ تھا جگہ لے لی۔ اس سیکورل نظام نے وکلاء کے وجود کو لازمی قرار دے دیا۔ اس لئے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ عدالتیں چالبازی، جھوٹ اور دھوکہ دہی کا گھر بن گئیں اور مقدمہ بازی چاروں طرف پھیل گئی۔

پھر بھی ان عدالتوں کے ذریعہ حق کا احساس پیدا ہوا اور محض فرض تک محدود رہنے کا عہد ختم ہوا۔ انفرادی صواب دید کے مطابق قوموں، طبقوں اور ذاتوں کے لئے مختلف معیار انصاف اور یکسوں اور کمزوروں کو انصاف سے محروم کرنے کا زمانہ گیا۔ سوائے حکمران طبقہ کے بقیہ سب مٹے لئے یکساں انصاف اور قانون کی حکومت نے ہندوستان کی زمین میں جڑ جانی۔ یہ تبدیلی انفرادی اخلاق اور پبلک کے تعلقات دونوں کے لیے بے انتہا اہم تھی۔

نظم و نسق کا جو ڈھانچہ کارنوالس نے تیار کیا تھا اس کے بنیادی اصول اور کام کرنے کے طریقے اس درجہ انوکھے تھے اور جن سے لوگ اتنے نا آشنا تھے کہ ان سے روشناس ہونے میں بہت سال لگ گئے۔ شروع میں رد عمل بہت زیادہ ناپسندیدہ تھا۔ ہندوستانیوں کے جو طبقے طاقت اور اثر کے تمام عہدوں سے ہشادیئے گئے تھے وہ مڑ پھلائے ہوئے تھے اور مخالف تھے۔ زمین کے مالکان جلد جلد بدلے، کاشت کار ستائے گئے اور زمین دار اور کاشت کار دونوں بے چین ہوئے۔ عدلیہ کے نئے نظام نے ایک ایسے مختلف ضابطہ قانون اور ایسی مختلف قانونی کارروائیوں کے طریقوں کو شروع کیا جسے لوگ مشکل سے سمجھ پاتے تھے۔ اس کی وجہ سے مقدمہ بازی بڑی حد تک بڑھ گئی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ پرانے سماجی بندھن اور رسم و رواج ٹوٹنا شروع ہوئے اور جرائم، برائیوں اور تشدد میں ہولناک زیادتی ہوئی۔

برطانوی افسران کے برتاؤ نے معاملہ کو اور خراب کر دیا۔ ”کپہنی کے فوجی اور غیر فوجی افسران کی ایک کثیر تعداد ہندوستان کے اونچے اور متوسط درجہ کے

لوگوں کے ساتھ جس تحقیر اور نخوت کا برتاؤ کرتی تھی اس نے آگ میں ایندھن کا کام کیا۔“

فوج

مسلم افواج کو از سر نو منظم کرنا ایک دوسرا مرحلہ تھا جس پر کارنوالس نے اپنی توجہ مبذول کی۔ ایک بیرونی طاقت کے ملک پر قبضہ رکھنے کے غیر ہی میں یہ بات معمر ہے کہ اس کا وجود طاقت پر مبنی ہو۔ ان حالات میں جو اٹھارہویں صدی کے آخر میں ہندوستان کے تھے، جب کہ ہندوستان کا ایک بڑا حصہ آزاد تھا، جب کہ برطانوی حکومت اپنی ابتدائی منزل میں تھی اور جب کہ فرانس کا خطرہ جو ہندوستان کے حکمرانوں سے تعلقات رکھتا تھا ایک اہم حیثیت رکھتا تھا۔ یہ بالکل ظاہرات ہے کہ ”حکومت کی تمام طاقت کی بنیاد اور اس کی بقا کے انحصار تلوار ہو۔“ اس زمانہ کے بڑے بڑے افسران کے دماغ میں اس بارے میں ”کوئی غلط فہمی نہ تھی کہ برطانوی حکومت کبھی بھی لوگوں کی محبت کی بنیاد پر قائم نہ ہوگی اور اس کی بقا کا انحصار صرف اس پر ہے کہ لوگ یقین کر لیں کہ اس کی طاقت ناقابل تسخیر ہے۔“ اور مترو ”ہماری گورنمنٹ اور ہماری حکیم فوجی طاقت کی وحدت“ کی بات اور برطانوی مقبوضات کے وسیع تر ہونے کے ذرائع کی باتیں کرتا تھا۔

قدتی بات ہے کہ کارنوالس اس کے لیے بے چین تھا کہ حکومت کا فوجی باندھواری اہلیت سے چلے اگرچہ فوج کپنی کے نظام میں سب سے زیادہ محبوب ٹکڑا تھا جس کا ثبوت گورنر جنرل اور سپہ سالار اعظم کے عہدے کا کارنوالس کی ذات میں جمع کر دینا ہی بہت کافی تھا۔ پھر بھی مسلح افواج میں کافی گڑبڑ تھی۔ بہت سے معاملات اس کے دماغ میں تھے۔ سب سے پہلی بات تو یہ تھی کہ فوج، جو کپنی کے اقتدار میں تھی اس کے دو الگ الگ منظم ملتے تھے۔

بادشاہ کی فوج یعنی یورپین افواج جو برطانوی فوج سے متعلق تھی اور کپنی کے کام کے لئے تعینات کر دی گئی تھی اور دوسرے خود کپنی کی فوج جن کی بھرتی جزو تو یورپین لوگوں سے لیکن زیادہ تر ہندوستانیوں سے ہوتی تھی اگرچہ بادشاہ کی افواج

برطانوی استعمارات پر تعینات تھیں لیکن ان کے کل خرچ کمپنی کو وصول ہونے والی مالگذاہی سے امانتے جاتے تھے۔ پھر اپنی افواج کا خرچ تو کمپنی برداشت ہی کرتی تھی۔ ان مظلماً کے تحت انگلستان کی حکومت کی یہ کوشش تھی کہ اپنی ذمہ داریوں کو کمپنی کے سرلاد دے خواہ کمپنی کو ان افواج کی ضرورت ہو یا نہ ہو جو ہندوستان بھیجی جاتی تھیں لیکن اہم نزاع کی اصلی وجہ وہ فرق تھا جو بادشاہ کی فوج کے افسران اور کمپنی کی فوج کے افسران کے مابین قائم تھا۔ بادشاہ کے کمیشن کے افسران کے رتبہ اور تن خواہ دونوں میں فضیلت کمپنی کے افسران کے دماغ میں زور زور سے کھٹکتی تھی اور اس نے خراب حالات پیدا کر دیے۔

کمپنی کے افسران کے دماغ میں بے المینائی تھی۔ افواج کے یورپین حصہ میں قابلِ نفرت، کلمے، لندن کی سڑک پر گھومنے والے نالائق لوگ تھے جنہیں فوجی دلال ہٹلا پھسلا کر لے آئے تھے یا مختلف چیلوں کے خوش چین تھے۔ افسران زیادہ تر نوجوان لوگ ہیں جنہوں نے اپنے کو بر باد کر دیا ہے اور اس لیے مجبور ہیں کہ اپنے ملک سے بھاگ جائیں یا بہت ہی ادنیٰ قسم کے لوگ جو دولت کمانے کے لیے بھیج دیئے جاتے ہیں اور جو روپیہ کمانے کے لیے کسی بات کی پروا نہ کریں گے۔^{۴۲}

اس کے برخلاف ہندوستانی فوج کا ”معیار بہت بہتر تھا“ لیکن یورپین اور ہندوستانی فوج کے سپاہیوں کی تنخواہوں میں بہت زیادہ نابرابری تھی۔^{۴۳} لیکن کمپنی کے ملازمین کی بے المینائی خاص کر الائنس کی بنیاد پر تھی۔ کلايو اور ہیسٹنگز دونوں کو اس بارے میں بڑی پریشانیوں کا سامنا کرنا پڑا۔ اور جب کلايو ہندوستان آیا تو اس نے یہاں نا فرمانی کو عام پایا۔

اس کے علاوہ غیر فوجی حکام میں جو تجارت اور کھوکھوں کے ہاتھ میں تھے اور سپاہیوں میں ٹکراؤ تھا۔ سپاہی نہ صرف اس کے مدعی تھے کہ ان کا پیشہ اعلیٰ ہے بلکہ وہ لوگ کمپنی کے مقبوضات کا حقیقی فاتح اپنے کو سمجھتے تھے۔ فوج کی اہمیت ان کی تعداد بڑھنے سے بڑھ گئی تھی۔ جب کلايو چلاسی کی لڑائی لڑا تو اس کے کمان کے اندر 2100 ہندوستانی سپاہی اور 900 یورپین اور دو سو مخلوط الفسل پر بنگالی تھے۔ ۱794ء میں کمپنی کے افواج کی تعداد ستر ہزار تھی۔ جس میں تیرہ ہزار پانچ سو برطانوی تھے۔^{۴۴} اس کے بعد

تعداد تیزی سے بڑھی تھی کہ مارکوس آف پیسنگز کی فتوحات اور علاقوں کو اپنی مملکت میں شامل کرنے کے وقت تک کمپنی کی مستقل فوج روس کے بعد دنیا میں سب سے بڑی فوج تھی۔

بے اطمینانیاں دور کرنے کے لیے کارنوالس کی کوششیں صرف معمولی حد تک کامیاب ہوئیں۔ کمپنی کے افسران کو یہ حق ملا کہ ہندوستان میں ملازمت کے فرائض انجام دیتے ہوئے وہ شاہی افواج کے افسران کی حیثیت کے برابر رقبہ حاصل کر سکیں۔ لیکن دوسری شکایتیں باقی رہیں اور وقتاً فوقتاً پریشانیاں اور بغاوتیں ہوتی رہتی تھیں۔ لیکن بن جیروں نے برطانوی مملکت کو تباہی سے بچا یا وہ یہ تھیں (۱) برطانوی افسران اور دوسرے عہدے داروں کے اندر نازک اوقات میں اپنی شکایتیں بھول جانے اور اپنے ملک کے مفاد کے تحفظ کے لیے مقابلے پر ڈٹ جانے کا ایک نادر مادہ تھا اور (۲) ہندوستان میں متحد ہونے یا مشترک دشمن کے مقابلے میں اپنی طاقت منظم کرنے کی کوئی اہلیت سرے سے تھی ہی نہیں۔

کمپنی کی افواج کی اصلاح کا جو منصوبہ کارنوالس نے بنایا تھا وہ اسے عملی جامہ نہ پہنا سکا بلکہ درحقیقت اس کی ہندوستان مخالفت تدبیروں نے اسے اور کمزور کر دیا۔ وہ ہندوستانی افسران کی بے عزتی کرتا تھا۔ ان کی تنخواہیں کمتر رکھتا تھا۔ ان کو ترقی کرنے کا کوئی موقع نہیں دیتا تھا۔ اس نے ان کی تعداد کو بھی کم کر دیا۔ نتیجہ یہ کہ جب ۱۸۵۷ء میں فوج کے اندر بغاوت پھوٹ پڑی تو اس وقت کافی ہندوستانی افسر نہ تھے جو ڈپلن قائم رکھ سکتے۔

کارنوالس نے ایک ایسے نظام حکومت کا قیام کیا جس کی بنیاد پر برطانیہ نے آئندہ ۱۵۰ سال تک ہندوستان پر حکومت کی۔ نیا نظام حکومت دو اصولوں پر مبنی تھا یعنی بیرونی حکومت کا مسلسل قیام اور رعایا کی دولت کو حکمران طاقت کے افراد کے لئے ناجائز طور پر استعمال کرنا۔ جس نظم و نسق کا آلہ ”پٹ“ کے انڈیا ایکٹ اور کارنوالس نے بنایا تھا اس نے ان دونوں اغراض کو قابل مدح حد تک کامیاب بنایا۔ برطانوی پارلیمنٹ ہندوستان میں اپنے مقبوضات پر اقتدار اعلیٰ رکھنے والی ہو گئی۔ مقامی حکام یعنی گورنر جنرل اور ان کی کونسل اور صوبہ کے گورنران اس اقتدار اعلیٰ کی خواہشات

اور اس کے احکام کو عمل میں لانے والے ایجنٹ تھے۔ حمام اہم عہدے خواہ وہ فوج کے جوں یا شہری انتظام کے ہوں سب پر حکمرانی نسل کے لوگ مقرر کیے گئے۔ بیرونی لوگوں کو اپنے اختیارات کے متوالے کا جریر فوج تھی۔ ملک سے جو مواصلہ ہوتا تھا وہ بھائے اس کے کزدامت، صنعت اور ملک کی پیداوار کو ترقی دینے میں خرچ ہوں حکمران طاقت کو خرچ ادا کرنے میں صرف کیے جاتے تھے۔

ان عہدیدوں کا عوام کے اخلاقی اور مادی حالات پر تباہ کن اثر پڑا۔ عوام افسوس اپنی فکر میں خفیف، پست ہمت اور نئے اقدام کرنے کے جذبے سے عاری ہو گئے۔ وہ ان حمام ہدایتوں اور اخلاقی تقاضوں میں مبتلا ہو گئے جو غلامی اور آزادی دبانے سے پیدا ہوتی ہیں۔

حواشی ساتواں باب

۱۔ دیکھو اے ہٹری آف موزی ٹرنسی ایشن آف برٹش نیشن ان ہندوستان۔
جلد ۱۔ صفحہ 59۔

۲۔ ٹکی ڈبلہ۔ ای۔ ایچ۔ اے ہٹری آف انگلینڈ ان دی ایشیہ سنوری (نیما پریش) جلد ۲^{۶۲} صفحہ ۸۔ ایضاً

۳۔ ایضاً۔ صفحہ 264۔

۴۔ ایضاً۔ صفحہ 264۔

۵۔ ایضاً۔ صفحہ 246۔

۶۔ ووڈرف فلپ۔ دی مین ہو رولڈ انڈیا (دی فاؤنڈر) صفحہ 184۔

۷۔ مل اور ولسن۔ دی ہٹری آف برٹش انڈیا (ایفٹھ ایڈیشن) جلد 3۔ صفحہ 7-256۔

۸۔ ٹکی۔ جلد 4۔ صفحہ 80-279۔

۹۔ دیویس اے رول کلاؤ آف پلاسی ۱339ء۔ صفحہ 263۔

۱۰۔ کیتھ۔ اے۔ بی۔ اے کانسٹیٹیوٹل ہٹری آف انڈیا (پانچواں ایڈیشن)

جلد 3۔ صفحہ 57۔

12۔ اصولاً مغل بادشاہ 'ہٹ' کے انڈیا ہل کے ۱784ء میں پاس ہونے تک اقتدارِ اعلیٰ کے مالک رہے۔ کس حد تک ۱7۶9ء میں یہ اصول کمپنی کے ملازمین کے لیے قابلِ قبول تھا، اس کا پتہ "ہیری ورلیٹ" گورنر کے ایک خط کے ان الفاظ سے چلے گا جو اس نے کونسل کے ممبران کو اپنی علیحدگی کے وقت لکھا تھا۔

"ایک چٹان ہے اور وہ خطرناک ہے جس سے بچنے کے لئے حد سے زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے۔ ہم ماضی کی غام کارروائیوں اور مثالوں سے آگے نکل گئے ہیں۔ ہمارے پاس بہترین اور نہایت درجہ قابلِ ستائش وجود اپنے کردار کو مبنی برحق ثابت کرنے کے ہیں۔ لیکن یہ یاد رکھنا چاہئے کہ ہم آخری حد تک آچکے ہیں جس سے گزرنے کے معنی یہ ہوں گے کہ ہم اقتدارِ اعلیٰ کے دعویدار ہیں۔ مگر یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ ہم نہ اس سے زیادہ ہو سکتے ہیں نہ اس سے کم (بغیر اس سے بلند تر ہوئے جو معقول پالیسی کا تقاضا ہے) جو وطن میں ہمارے مالکان کے مفاد اور بیرونی ممالک میں ہمارے قومی مفاد منسوخ قرار دیتے ہیں۔ جو تبدیلی آتی ہے اس سے پہلے اگر ہم دیسی حکومتوں کے معاملات میں دخل دینے اور بیرون ملک کی قوموں کا حدِ ابعاد نے میں محتاط رہے ہیں تو اب ہم کو اور زیادہ محتاط ہونا پڑے گا۔ جو تبدیلی ہوئی ہے وہ بذاتِ خود ایسی تھی جس میں ہمارے ممبرانِ استقامت کو فرض کر کے پر حمان پیدا کیا گیا تھا کہ نظامت کے نام کو ختم کر دیا جائے جو واقعہ کمپنی اور قوم کے لئے انتہائی مسرت کا موقع ہوتا لیکن اس تبدیلی میں یہ بھی امکان ہے کہ وہ ہمارے لیے پریشانی کا باعث ہو اور رقابتوں کو ابھارے۔ پھر بھی ایک درمیانی راستہ باقی ہے جس میں اعتدال ہمارا رہنا اور ہم کو قائم رکھنے کا باعث ہوگا۔ ہم سلامتی، نفع اندوزی اور تسلسل کے ساتھ آگے بڑھ سکتے ہیں اور اس میں بہت زیادہ پابندی یا حد سے زیادہ آزادی نہ ہوگی۔ غیر متعلق چیزوں کو اب ضروری تصور کرنا ہوگا۔ ہر حکم پر دیسی حکومت کی ہر تصدیق ثبت ہونی چاہئے۔ (اورے لٹ

- ویو اینڈ کس - صفحہ 123 - فرمگر ففٹھ رپورٹ - جلد 1 - صفحہ 11 -)
- 13 - آبادی کا تخمینہ دس ملین اور 36 ملین کے مختلف اعداد کے درمیان بتایا جاتا ہے۔ (ملاحظہ ہو "دی ہسٹری آف انڈیا - جلد 5 - صفحہ 376) رابرٹ کا خیال یہ ہے کہ آبادی 30 ملین تھی اور 10 ملین مر گئے۔ (رابرٹ ہنی - ای - ہسٹری آف برٹش انڈیا انڈر کپنی اینڈ کراؤن 1930ء) صفحہ 167 - کیتھ اے بی اے - کانسی ٹیوشنل ہسٹری آف انڈیا 1937ء - صفحہ 58 -
- 14 - ہنٹر ڈیلیو - ڈیلیو - دی اینالس آف رورل بنگال - صفحہ 410 -
- 15 - دی کیمبرج ہسٹری آف انڈیا - جلد 5 - صفحہ 216 -
- 16 - ایضاً - صفحہ 187 -
- 17 - جولس ایم - وارن - میسنگر - صفحہ 103 -
- 18 - فارسٹ جی - ڈبلو - سلکشن فرام دی اسٹیٹ پیپرس آف دی گورنر جنرل آف انڈیا - وارن - میسنگر - جلد دوم - اینڈ کس اے - صفحہ 277 -
- 19 - فرمنگر ففٹھ ایورٹ - جلد اول - انٹروڈکشن - صفحہ او - سی - آکس - آئی - آئی -
- 20 - مل اینڈولسن - دی ہسٹری آف برٹش انڈیا - جلد 3 - صفحہ 365 -
- 21 - فرمنگر او - پی - سٹ - انٹروڈکشن - صفحہ CCXII - CCXIII - سیکسٹھ رپورٹ آف سروے 1772ء - صفحہ 18 -
- 22 - فرمنگر او - پی - سٹ - صفحہ CCXVII -
- 23 - کیٹی آف سرکٹ فنٹ مودھ 15 ستمبر 1775ء فرمنگر او - پی - سٹ - صفحہ CCXXVII - CCXXVI -
- 24 - کیا ہے - جے - ڈیلیو دی ایڈمنسٹریشن آف ایسٹ انڈیا کمپنی - صفحہ 172 -
- 25 - دت - آر - سی - دی اکنامک ہسٹری آف انڈیا انڈر ایڈمنسٹریشن رول - صفحہ 6 -
- 26 - ایضاً - صفحہ 61 -
- 27 - کیمبرج ہسٹری آف انڈیا (انڈین پرنٹ) جلد 5 - صفحہ 198 -
- 28 - آدم اسمتھ - دی ویلتھ آف نیشنس (ماڈرن لائبریری ایڈیشن) صفحہ 898 -
- 29 - ایضاً - صفحہ 771 -

- 30- اسٹوکس ایپرک دی انگلش پوٹی لی ٹیلیفونس اینڈ انڈیا۔ (آکسفورڈ 1939ء) صفحہ 25۔
- 31- مل اینڈ ولسن دی ہسٹری آف برٹش انڈیا۔ جلد 5۔ صفحہ 341۔
- 32- کے۔ ای۔ جے۔ ڈبلو۔ ایڈمنسٹریشن آف دی ایسٹ انڈیا کمپنی۔ صفحہ 133۔
- 33- ملاحظہ ہو ہومینٹس آف مسٹر شور۔ مودغل 18 جون 1789ء۔ پیرا 370۔
- ہسٹنگس دی پرمائنٹ سٹیلٹ آف دی لینڈس ان بنگال پرونسز فرم فرم ڈیلو
کے۔ دی ففٹھ رپورٹ۔ جلد دوم۔ صفحہ 81-80۔
- 34- رپورٹ آف دی بنگال لینڈ ریوئیو کمیشن 1943ء۔ پیرا 34۔
- 35- دیکھو رچرڈ آرا انڈیا کن ٹیکس۔ جلد 1 (1829ء ایڈیشن) صفحہ 360۔
- 36- اسٹان کار ڈبلیو۔ ایس۔ دی مارکوس کار نواس (روورس آف انڈیا سیریز)
صفحہ 72۔
- 37- کرتھاسوامی۔ ایم۔ سم انفلوئنز دیٹ میڈ دی برٹش ایڈمنسٹریشن ان انڈیا
(1939ء) صفحہ 252۔
- 38- کے۔ ای۔ جے۔ ڈبلو۔ دی ایڈمنسٹریشن آف دی ایسٹ انڈیا کمپنی۔
صفحہ 198۔
- 39- بیڈن پاول۔ بی۔ ایچ۔ دی لینڈ سسٹم آف برٹش انڈیا۔ جلد 1۔ صفحہ 619۔
نوٹ 1۔
- 40- ایضاً۔ صفحہ 625۔
- 41- بیڈن پاول او۔ پی۔ سٹ۔ جلد 1۔ صفحہ 615۔
- 42- ایضاً۔ صفحہ 676۔
- 43- مل اینڈ ولسن دی ہسٹری آف برٹش انڈیا۔ جلد 5۔ صفحہ 407۔
- 44- ایضاً۔ صفحہ 408۔
- 45- اسٹوکس ایری دی انگلش پوٹی لی ٹریفس اینڈ انڈیا۔ صفحہ 31۔
- 46- اسٹان کار ڈبلیو۔ ایس۔ دی مارکوس کار نواس۔ او۔ پی۔ سٹ۔ صفحہ 181۔
- 47- کے۔ ای۔ جے۔ ڈبلیو۔ دی ایڈمنسٹریشن آف ایسٹ انڈیا کمپنی۔ صفحہ 345 نوٹ۔
- 48- اسٹوکس اری۔ او۔ پی۔ سٹ۔ صفحہ 31۔

- 49- شورو۔ جے۔ نوٹس آن انڈین افرس۔ جلد 2۔ صفحہ 57۔
- 50- جلی۔ ایس۔ سی۔ یوسف خاں دی بوج۔ اینڈکس 5۔
- 51- ملاحظہ ہو رتناسوامی۔ ایم۔ سم انکلو سز دیٹ میڈ دی برٹش ایڈمنسٹریشن ان انڈیا۔ صفحہ 153۔
- 52- سکشن کارڈ بومین۔ دی مارکوس کارفاس۔ او۔ پی۔ سٹ۔ صفحہ 99۔
- 53- رپورٹ فرام دی سکٹ کیٹی آن دی افرس آف ایسٹ انڈیا کمپنی 1833ء جنرل انڈکس۔ صفحہ 20۔
- 54- ٹامسن ہائیڈروکارفاس ڈائری انڈسٹریل آف برٹش رول ان انڈیا۔ لندن 1834ء۔ صفحہ 192۔
- 55- دی ایسٹ انڈیا کمپنیز ویڈیو میکم۔ دیکھو بالانوت 81۔
- 56- فری ولین سرجی، او۔ دی کمپنیشن والا (1864ء) بحوالہ ٹامسن اینڈ کیرٹ او۔ پی۔ سٹ۔ صفحہ 103۔
- 57- کے۔ ای۔ جے۔ ڈی ایڈمنسٹریشن آف ایسٹ انڈیا کمپنی۔ صفحہ 23۔
- 58- رچرڈ آر۔ انڈیا آن فیکٹس۔ او۔ پی۔ سٹ۔ جلد 4۔ صفحہ 107۔
- 59- ڈیوک آف ولنگٹن فیریش آف مارکوس ولزیز گورنمنٹ آف انڈیا۔ دیکھئے راماسوامی مور۔ دی میکنگ آف برٹش انڈیا۔ صفحہ 209۔
- 60- اسٹوکس ایمری دی انکلس یوٹی لی ٹیرین اینڈ انڈیا۔ صفحہ 16۔
- 61- گلیج میورٹرس۔ صفحہ 203۔
- 62- ایٹرس آف دی ڈیوک آف یارک آگن کارفاس۔ دیکھئے ٹامسن اینڈ گیزٹی او۔ پی۔ سٹ۔ صفحہ 175۔

63- حسب ذیل نقشہ تن خواہوں میں فرق کو نمایاں کرتا ہے۔

تخلو	انڈین افسران	تخلو	انگلش افسران
82-0-0	صوبہ دار	448-8-0	کمپنٹی (آڈٹری)
28-0-0	جمعدار	266-8-0	لنٹنٹ (انفینٹری)
19-0-0	حولدار	700-0-0	پائلٹ (بحری)

17 — 0 — 0	تاک		270 — 0 — 0	ماشر (بحری)
8 — 8 — 0	سپاہی		154 — 0 — 0	میٹ (بحری)

دیکھئے لیٹرس آف دی کورٹ آف ڈاءیکٹرس ٹو دی گورنر جنرل ان بنگال
(پبلک ٹرنزیکٹ) 31 اگست 1801ء اور 13 مئی 1807ء۔

64۔ دیکھئے رتھنا سوامی۔ ایم۔ سم انفلوئنسر دیٹ میڈی برٹش سسٹم ان انڈیا۔
(1939ء ایڈیشن) صفحہ 125۔

آسٹھواں باب

1739ء تا 1857ء تک برطانوی نظم و نسق کا نشو و نما

۱۔ یورپ کے اقتصادی اور سیاسی انقلابات کے اثرات

اس کے نظام کے تقاضے جو بھی ہوں لیکن کارنواں نے نراج ختم کر کے امن اور قانون کو قائم کر دیا تھا۔ پلاسی کے بعد مقبوضہ علاقوں میں جو نراج پھیلا ہوا تھا وہ ختم ہو گیا اور بنگال میں زندگی جدید لیکن منظم راہوں پر چل پڑی۔ برطانوی حکومت کے ان علاقوں میں بھی جو بعد کو مملکت میں شامل ہوئے نظم و نسق کے وہی مراحل سامنے آئے جن سے بنگال میں سابقہ پڑ چکا تھا۔ ان کو حل کرنے میں کارنواں کے طرز تنظیم نے مثالی کام کیا۔ اگرچہ اس کے کچھ خدوخال ہی باقی رہ گئے باقی میں ترمیم ہوئی اور اس کے بنیادی خیالات کو نزعی قرار دیا گیا۔ ان کارروائیوں میں نصف صدی کا وقت لگا جس کے درمیان برطانوی مملکت میں توسیع ہوتی گئی اور نظم و نسق کے نشو و نما کی تکمیل ہوئی۔

یورپ اور انگلستان

لیکن اس زمانہ میں یورپ میں بڑی اصل پھل ہوئی اور ہندوستان کے ارباب

تعم و تسبیح میں ایک نیا مزاج اور ایک نیا نظریہ نمایاں ہوا۔ انگلستان میں کیا بیسیفہ عمل اور کیا بہ دائرہ خیالات عظیم تبدیلیاں ہو رہی تھیں۔ اٹھارھویں صدی کا دوسرا نصف جو ”برطانوی پارلیمنٹ کی تاریخ میں انتہائی نفرت انگیز اور برائیوں سے بھرپور تھا“ اب فاتحہ کے قریب تھا۔ نئے نئے مسائل پیدا ہو رہے تھے۔ نئی نئی طاقتوں نے اپنا عمل دخل جمانا شروع کیا۔ دولت پیدا کرنے کے نئے طریقے وسیع پیمانے پر پھیل رہے تھے۔ اسی کے ساتھ ساتھ سوچنے کے اور کردار اور اخلاق کے نئے انداز نمودار ہو رہے تھے۔ یہ نیا جذبہ جو زندگی کے سمندر پر سانس لے رہا تھا ہندوستان کو متاثر کئے بغیر نہیں رہ سکتا تھا۔ یہ ان نتائج سے بچ نہیں سکتا تھا جو مغربی دنیا کو متحرک کر رہے تھے۔

صنعتی انقلاب جو اٹھارھویں صدی کے وسط میں شروع ہوا اب بڑی طاقت پکڑ رہا تھا۔ انگلستان تیزی کے ساتھ ایک صنعتی ملک بن رہا تھا۔ سائنس، ٹکنالوجی اور صنعت میں یورپ کی قیادت کر رہا تھا۔ فیکٹریوں کا نظام اور دولت کی فراوانی انگریز کی سوسائٹی کے ڈھانچے کو بدل رہی تھی۔ سائنس اور ٹکنالوجی نوع انسان کو فطرت کی طاقتوں پر بغیر معمولی اقتدار عطا کر رہی تھی۔ بنی نوع انسان کے سامنے ترقی کا ایک غیر محدود منظر کھل رہا تھا۔ انگلستان خوش قسمت تھا کیوں کہ صنعتی انقلاب نے اس کو ایسے ذرائع اور ایسے وسائل فراہم کر دیئے جن کی یورپین حریفوں کے مقابلے کے لئے اس کو ضرورت تھی۔

”انگلش چینل“ کی دوسری جانب ایک دوسرا انقلاب رونما تھا جس نے فرانس میں ایک نئے عہد کا آغاز کیا اور یورپ میں ترقی کو زور بخشا۔ یہ پرانے جاگیردارانہ نظام کو بہالے گیا اور اس نے شہری متوسط طبقہ کی فوج کا اعلان کیا۔ اس کی مسلح افواج نے جن کے جھنڈوں پر مساوات، آزادی اور انسانی برادری کے نئے مثبت تھے یورپ کے بدنام دور کو الٹ دیا۔ ایک ذہین عظیم فوجی ماہر یعنی نیپولین کے زیر قیادت فرانس کا جھنڈا تمام یورپ پر لہرا گیا اور اس نے انگلستان کو چیلنج کیا اور اس کی فتوحات کی صدائے بازگشت ایشیا کے کونے کونے میں گونج گئی۔

ان دو انقلابوں نے ایسی طاقتوں کو پیدا کیا جنہوں نے آخر کار مغربی ذہنی غلامی اور قدامت پرستی کے بندھنوں کو توڑ دیا اور نیشنلزم کے دور کو رو برو لایا۔

براعظم ہوا شیر، روسو، انسائیکلو پیڈیا ئی اور کانٹ اس انقلاب کے ازروئے کردار، جذبات و خیالات طبردار تھے۔ انگلستان میں اس جدید اسپرٹ نے ایسے شعراء جیسے کہ ورڈس ورتھ، ماہرین اقتصادیات مثل آدم اسمتھ اور بنتھم جیسے فلسفیوں کو متاثر کیا۔ ہرک ایک ایسی سوسائٹی کے تصور سے مسرور تھا جس میں ماضی، حال اور مستقبل کا اجتماع ہو اور فنی اخلاق اور کمال اپنی اپنی شکلوں میں ظہور کریں۔ ہرک روایات اور تسلسل کا داعی تھا۔ بنتھم نے زیادہ سے زیادہ آدمیوں کے لئے زیادہ سے زیادہ سامان مسرت کے پیغام آزادی کی تبلیغ کی۔ ایک نے اپنی جفاقت کی قدرتی قوت قہر پر اور تاریخ کے اسرار سے اپیل کی اور دوسرا اپنی ترقی پسندی کے جھنڈے نیچے ڈٹ گیا۔ دونوں نے انگریزوں کے دماغوں پر بہت بڑا اثر ڈالا۔

فلسفیانہ تحریک کے علاوہ مذہبی زندگی میں بھی ایک گہری پہل تھی۔ یہ اس آزاد مشربی اور اخلاقی اتری کے خلاف جو جارج اول سے ملکہ وکٹوریہ تک کے عہد میں پھیلی ہوئی تھی ایک زبردست رد عمل تھا۔ مذہب کے اس احیاء جدید کے ”وسلے“ اور ”ویکٹیلڈ“ دو لیڈر تھے جنہوں نے اپنے کو اس کے لئے وقف کر دیا تھا اور جس کا نام ”میتھوڈ ازم“ ہوا۔ یہ لوگ گاؤں لہو چھوٹے چھوٹے قصبات کے عام آدمیوں یعنی قلی، مل مزدور، ملاح، تجارت، دوکان دار اور محنت کش کو خطاب کرتے تھے۔ وہ انسانی فتن و فجور کی مذمت کرتے اور لوگوں کو دعوت دیتے کہ وہ سوچ سمجھ کر اپنے آپ کو بدلیں اور اپنے اندر پاکیزگی پیدا کریں اور مدد کرتے تھے کہ اس طرح وہ نجات اور اجر آخرت کے مستحق ہوں گے جیسا کہ اس تاریخ کا جدید ترین مورخ کہتا ہے کہ ”اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ بیڑا اس کے (یعنی میتھوڈ ازم کے) یا اسی کے خصل کسی تازہ دم کرنے والے آلے کے انگشتوں ایک تباہ کن زوال کے عہد میں داخل ہو جاتا۔“

ابھی سے حلق ”ایونجیلٹ“ تھے جو کلیسائے قدیم میں رہے مگر سمیٹ پارٹی کے ”وہ زیادہ متعلم تھے اور اسے خوب سمجھتے تھے کہ ان کے دماغ میں کیا ہے..... اور کلیسا کے ہر مذہبی فرقہ سے زیادہ جارج تھے“ وہ اعلیٰ طبقے اور متوسط طبقے کے اونچے لوگوں سے اپیل کرتے تھے اور پبلک پران کا اثر بے پناہ تھا۔ ان ہی میں سے ایک گروہ تھا جو ”مکلفام“ فرقہ کہلاتا تھا۔ ”ہلبر فور“ جو غلاموں کی تجارت کو ممنوع قرار دینے کا ایک

عظیم طہر دار تھا اور شاعر ”کاو پر“ دونوں اس فرقے میں شامل تھے اور یہ زبان خود تھا کہ ان لوگوں میں ”ہر انسانی مفاد کا ایک مربی ہے اور دنیا کے ہر مذہب کا ایک نمائندہ“

ہندوستان کی اقتصادیات پر اثر

انقلابی اور سوشلسٹی لڑائیوں نے ہندوستان میں آگے بڑھنے والی انگلستان کی پالیسی کو آکسایا۔ ہندوستان کے معاملات میں فرانسیسی مداخلت کے مبالغہ آمیز غوت نے لارڈ ولزلی اور مارکوئس آف ہیسٹنگز کی ان سہاویہ کے لئے ہمیز کا کام کیا جو وہ ہندوستان میں شہنشاہیت قائم کرنے کے لئے کر رہے تھے۔ برطانوی جمہارت کے خلاف سوشلسٹوں کے احکام سے اور برائے نام کے تمام بندرگاہوں کو بند کر دینے سے انگلستان کو ان تیار شدہ سامانوں کے لئے جو ان کی بنی ملیں اور فیکٹریاں تیار کر رہی تھیں نئے بازار تلاش کرنے پر مجبور ہونا پڑا۔

منعفی انقلاب نے جس نے انگریزوں کی اقتصادیات کے طرز کو اچانک بدل دیا تھا انگلستان اور ہندوستان کے درمیان اقتصادی تعلقات کو بھی متاثر کیا۔ اس وقت تک تجارت کی اصل بنیاد یہ تھی کہ ہندوستان اپنے کپڑے انگلستان کی چاندی کے عوض بیچتا تھا۔ جیسا کہ ”دیرا انٹے“ کہتا ہے ”اٹھارہویں صدی تک ہندوستان کی اقتصادی حالت نسبتاً ترقی یافتہ تھی اور ہندوستان کے مال تیار کرنے کا طریقہ اور اس کا تاجرانہ نظام ان تمام طریقوں اور نظاموں سے تاب مقابلہ رکھتا تھا جو دنیا کے کسی حصہ میں رائج تھے۔“

لیکن منعفی انقلاب کے آجانے سے انگلستان سوئی کپڑوں اور دوسری اشیاء کا وسیع پیمانہ پر تیار کرنے والا ہو گیا اور اشیاء کا جو تبادلہ دونوں کے درمیان تھا وہ الٹ گیا۔ ہندوستان کے ہاتھ کے بنے ہوئے کپڑے انگلستان کے مشین سے تیار کیے ہوئے کپڑوں کا مقابلہ نہیں کر سکتے تھے اس لئے ہندوستان کی تجارت تباہ و برباد ہو گئی۔ گاؤں کے کاریگروں اور حوٹوں کا ذریعہ معاش جاتا رہا اور بہت جلد وہ جمہوری (پلازمین) مزدوروں میں تبدیل ہو گئے۔ مالگذازی کی جو پالیسی حکومت نے اختیار کی اور مویشی صنعت کی بربادی ان دونوں نے مل کر گاؤں کے قدیم منظم معاشرے کو بارہ پارہ کر دیا۔

منعتی انقلاب نے انگلستان کی پرانی سوداگرانہ پالیسی (پلیاں) کو غیر نفع بخش بنادیا۔ اسی لئے ماہرین اقتصادیات اس پر زور دینے لگے کہ تجارت کو بند سوں اور اجارہ داری سے آزاد کیا جائے۔ ہم جوئی کی اجازت کا تجارت اور صنعت پر بجلی کی مانند اثر ہوا اور دولت تیزی سے جمع ہونے لگی۔

دولت کی بہتات نے جو صنعت کے آگے بڑھنے سے جوئی طریقوں کو سدھارا۔ نیپولین کشمکش نے انگریز قوم کے کردار کو پرکھا بھی اور اسے فولاد بھی بنادیا۔ مذہب اور اخلاق میں اصلاحات کے پھیل جانے سے غلوں اور سفیدگی میں ترقی ہوئی اور تعصب، انگریز کے چال چلن کے نمایاں غدو مخالف بن گئے۔ نسلی برتری کے احساس اور اس شعور نے کہ سفید قوم لوگوں پر ایک ذمہ داری ہے چال چلن بھارت ڈاننا شروع کیا۔ لیکن ان سب باتوں کے باوجود انگلستان کے مالی منافع کا جذبہ کم نہیں ہوا۔ 1802ء کے بعد ہندوستان میں بھٹانوی حکمرانی کے بارے میں یہ خیال بچنے لگا کہ وہ ایک ایسے آلے کے سوا کچھ نہیں ہے جس کے ذریعہ ہندوستان میں امن و امان قائم ہو جائے تاکہ امکانات سے لبریز وسیع ہندوستانی بازار کو بھٹانوی صنعت سے فتح کیا جاسکے۔“

نظم و نسق میں نئی روح

پھر دہرایا جاتا ہے کہ کارلو اس کا منصوبہ ”جوگ“ اصولوں پر قائم تھا جن کا منشا یہ تھا کہ سوسائٹی کے معاملات میں حکومت کی مداخلت کو کم کیا جائے۔ لاشخصی قانون کا قلعہ ہو۔ انتظامیہ اور عدلیہ کو جدا جدا کر دیا جائے اور عدلیہ کو فضیلت حاصل رہے۔ ”جوگ“ کا یہ بھی عقیدہ تھا کہ سوسائٹی کے استحکام کے لئے جائداد ایک ضروری چیز ہے کیوں کہ یہ آزادی اور قانون کی پابندی میں توازن قائم رکھتی ہے۔

تھے عہد میں ان تمام اصولوں کی مخالفت ہوئی۔ اصول سود مندگی ماننے والے انتہا پسندوں نے جن میں جیمز مل نمایاں تھے دونوں وجوہ سے یعنی تھالزم (اصول سود مندگی) قانون کے حلقے میں اپنے اثر کے لحاظ سے اور ایسٹ انڈیا کمپنی کے نظام میں اپنی پوزیشن کے لحاظ سے کمپنی کی حکومت کی نشوونما اور کاروائی کے نظام میں ترمیم کرنے پر بہت گہرا اثر تھا۔ ”لائبلیٹ“ نے ”ریڈکلس“ (انتہا پسندوں) کی حمایت کی لیکن دونوں کے سوچنے

کے انداز مختلف تھے۔ ہر حال پارلیمنٹ کے ذریعہ ان لوگوں نے کمپنی پر اپنے کچھ خواہشات کے منوالے کے لئے اثر ڈالا اور جس طرح اسی کے خیالات اور نچے طبقوں میں پھیلتے گئے اسی طرح ہندوستان میں بہت سے اعلیٰ افسرانہی اصولوں کی پیروی کرنے لگے۔ ان سے مختلف انگریزوں کا وہ گردہ تھاجو 'برک' کے قدامت پرستانہ فلسفہ کا پیرو تھا جسے لوگ کالاجی کی آزادی کی پالیسی اور مل کے انتہا پسندانہ رجحانات اور ان کے فحش خیال کے مخالف تھے۔ ان میں سے بعض نظم و نسق کی بہترین صلاحیت رکھنے والے تھے جیسے کہ 'مترو'، 'ماکوم'، 'الفاکس ٹوں' اور 'یشا کات'۔

(ب) برطانوی حکومت کی نوعیت

جیسے جیسے اور زیادہ ہندوستانی علاقہ برطانیہ کے زیر اقتدار آ گیا اور تھے متروہ طبقوں میں برطانوی نظم و نسق کا ان جگہوں میں بھی چلانے کا سوال حکام کے سامنے آیا تو اس وقت کارنوالس نے جو نظام بنایا تھا اس کی خوبیوں اور خرابیوں پر بحث شروع ہوئی۔ لیکن نظم و نسق کے مسائل کی تہ میں یہ بنیادی تنقید مضمر تھی کہ ہندوستان میں برطانیہ کے حکومت کی نوعیت اور اس کی غرض و غایت کیا ہے۔ فتح کی کارروائی کی مثال ایک سیلاب کے زوردار بہاؤ سے دی جاسکتی ہے جو سرحدی حد بندیوں کو توڑ دیتا ہے اور تباہی اور بربادی پھیلا دیتا ہے۔ فتح ایک گندی چیز ہے کیوں کہ نا انصافی، فریب، وحشیانہ طریقے اور تشدد اس کے ہمیشہ ہمراہی رہتے ہیں۔ یہ ایک نخوس چیز ہے۔ متوحین کو پست اور ذلیل کرتی اور ان کو بھوکوں مار دیتی ہے اور فاتح کو پہلے سے بدتر اور بدکردار بناتی ہے۔ جب یہ ختم ہو جاتی ہے تو دونوں مجبور ہو کر دل ہی دل کے اندر محاسبہ کرتے ہیں۔ مفتوح یہ سوچتا ہے کہ وہ کیا باتیں تھیں جن سے وہ ہار گیا اور وہ کون سی ترکیب ہے جس سے وہ اپنا کھویا ہوا ہتھیار واپس حاصل کر لے اور فاتح وہ وجہ تلاش کرتا ہے جن کی بنا پر وہ اپنی کارروائی کو حق بجانب ثابت کر کے اپنے ضمیر کو مطمئن کر سکے۔

تینوں مکتبہ فکر یعنی بنتھامسٹ، ایلوں جلسٹ اور ٹریڈ سنٹلسٹ (روایتی) میں سے ہر ایک نے اپنے اپنے مخصوص طریقوں سے اس ضروری کام کو انجام دینے کے لیے کام کیا۔

انتہا پسند

انتہا پسندوں کا نقطہ نظر سیکو لرتھا۔ ان کے خیال کے مطابق برطانوی فتوحات اس لیے مبنی برحق تھیں کہ ان سے ایک ایسے ملک میں جو آپس کے اختلافات اور باہمی لڑائیوں سے پُرندے پُرندے ہو رہا تھا اور فوجوں اور راجاؤں کی حکمرانی کے نیچے کراہ رہا تھا امن و نظم قائم ہوا۔ وہ لوگ اس بات پر یقین رکھتے تھے کہ قانون کی بادشاہت قائم کی جائے جو فرائج کو اکھاڑ کر اس کی جگہ لے لے اور ایسے حالات پیدا کرے جن میں لوگ ہنسی خوشی زندگی گزار سکیں۔ کیوں کہ جس چیز کی ان کو سب سے زیادہ ضرورت تھی وہ آزادی یا سلف گورنمنٹ نہ تھی بلکہ امن اور خوش حالی تھی۔ صرف ایک ہمہ گیر اور اہلیت رکھنے والی گورنمنٹ ہی جس کو ایک خود مختار انتظامی ادارے کے ذریعہ کی طاقت حاصل ہو، حکومت کرتی ہو وہی امن قائم کر سکتی ہے اور وہ ضروری قوانین وضع کر سکتی ہے جو حقوق کو متعین کریں اور ان کی حفاظت بھی کریں نیز ان حقوق کو قائم رکھنے کے لیے ایک بلا خرچ اور تیزی سے فیصلہ کرنے والی عدلیہ بنا سکتی ہے اور ایک ایسا سیاسی اور اقتصادی نظام تیار کر سکتی ہے جو ہر شخص کو سرمایہ دارانہ سوسائٹی کے ایک فرد کی حیثیت سے اپنی معرفت حاصل کرنے کے مواقع فراہم کرے۔

ہندوستان کی اس مبنی بر اجتماعیت اور جاہد تہذیب کو برداشت کرنے کے لئے جواز ملے و سلی کے رسم و رواج سے بھرپور اور سختی کے ساتھ ذات پات کے بندھنوں میں بندھی ہوئی ایک ایسی سوسائٹی تھی جس میں عوام پر زمین دار اور مذہبی پیشوا ظلم ڈھاتے رہتے تھے۔ انتہا پسندوں کے اندر صبر کا مادہ بالکل نہ تھا۔ اس کا علاج یہی تھا کہ بڑے لے کر شاہوں تک کو اس کو یورپین طرز میں بدل دیا جائے۔ یہی وہ طریقہ ہے جو سماجی حالات میں تبدیلی لاسکتا ہے اور سیاسی انقلابات کو روک سکتا ہے۔

اقتصادی معاملات میں یہ لوگ ”ماتھوس“ اور ”ایکارڈو“ کے پیرو تھے۔ ان لوگوں نے اپنے عقیدے کی بنیاد تمہارت میں حکومت کی عدم مداخلت انفرادی ہم جوئی اور آزاد تمہارت پر رکھی تھی اور حکومت کی امداد یا حکومت کی مداخلت کی وہ مذمت کرتے تھے۔ مالگندری کے نظام کے بارے میں وہ برطانوی قسم کی زمین داری کو ہندوستان میں رائج کرنے یا اس کو وسعت دینے کی مخالفت کرتے تھے اور اس بات کے مؤید تھے کہ حکومت

کاشت کاروں سے براہ راست معاملہ کرے۔ انتہا پسندوں نے جو نقطہ خیال، لگان کے بارے میں قائم کیا تھا جس میں اس کا زبردست مؤید تھا۔ اور حکومت پر زور ڈالا تھا کہ وہ خود زمین دار بن کر کھڑی ہو اور اقتصادی عدل پر مبنی زمین کا کل لگان خود لے لے۔ اس لگان کو اس زمانہ کے ماہرین اقتصادیات اس طرح متعین کرتے تھے کہ مزدور کی اجرت اور سامانِ زراعت پر منافع کو بحال کر آمدنی میں سے جو پنج وہی سبب لگان ہے۔

اونچلسٹ

ادبِ چلسٹ کا نقطہ نگاہ مذہبی تھا۔ ان کا خیال تھا کہ دینی فلاح اور ابدی نجات صرف اسی طرح حاصل ہو سکتی ہے کہ مذہبی مسیحیت کو قبول کر لیا جائے۔ وہ ہندوستان پر برطانوی فتح کو خدا کا انصاف قرار دیتے تھے کیوں کہ وہ ان کے گناہوں کی سزا ہے۔ یعنی ہندوستان کی وحشیانہ بت پرستی کی عظیم گہرائی کے گناہ کی یہ بدترین سزا ہے اور ایسے ظالمانہ نظامِ قوم پرستی سے جس نے کسی بھی اتنی فلاحی میں نہیں جکڑا باہر نکلنے کا وعدہ ہے۔ "قدرتی بات ہے کہ ان کا مقصد اقوامِ ہند کا مذہب تبدیل کرنا تھا تاکہ وہ یورپ کے عیسائی طوطے میں ضم ہو جائیں۔ لیکن یہ سمجھنا غلط ہو گا کہ ان کی دلچسپی صرف کافروں کی روح بچانے میں تھی۔ انھوں نے کابل پالا کی سے یہ حساب لگایا تھا کہ انگریزیت کے رنگ میں رنگ جانے سے ان کے اتحاد انگریزی اشیاء کی خواہش پیدا ہوگی۔ عیسائی طریقوں کے اختیار کرنے کا لازمی نتیجہ عیسائی اشیاء کی دنیا ہوگا۔ ان نہایت قابلِ مدح اغراض کے لئے یہ بھی ضروری تھا کہ انگریزوں اور مسیحی مشنریوں کے یہاں اگر مقیم ہونے پر اور انگریز تاجروں اور انگریزی اشیاء کے آزادانہ یہاں آنے پر جو پابندیاں لگی ہیں وہ ہٹائی جائیں۔

مسیحیت کی تبلیغ کرنے کے لئے عیسائی حکومت کے لئے یہ بھی ضروری تھا کہ امن و امان کو مسلسل قائم رکھے تاکہ مشن کے اغراض کی تکمیل کے لیے جو حالات ضروری ہیں نہ پیدا ہوں لیکن وہ سب سے زیادہ زور تعلیم پر دیتے تھے کیوں کہ دماغ کی فتح تمام دوسرے مہات میں کامیابی کے لئے ایک کنجی ہے۔

ٹریڈ شلٹ روایتی

جہاں تک مقصد کا سوال ہے روایتی طبقہ اور دوسرے دو طبقوں میں کوئی فرق نہ تھا۔ ان سب کا مقصد واحد برطانوی حکومت کی بنیادوں کو مضبوط کرنا تھا۔ ہوسکتا ہے کہ کچھ لوگوں کے دماغ کے سامنے یہ خیالی منظر آتا ہو کہ کسی عرصہ دراز کے بعد ہندوستان آزاد ہو سکتا ہے اور کوئی میکالے اس دنیا پر ایسی نگاہ ڈالے گا کہ گویا وہ انگلستان کی تلمیخ کا سب سے زیادہ شاندار دن ہے لیکن اس بابے میں ان کے اندر کوئی مغالطہ نہ تھا کہ وہ مبارک منظر آئندہ کے کسی ایسے زمانہ میں مکمل ہو کر دکھائی دے گا جس کا تصور کیا جائے۔ ہندوستان پر عملی نقطہ نظر سے نگاہ ڈالنے پر ان کا خیال جوتا تھا کہ ایک کلیسائی نظام کی طرح کی گورنمنٹ سب سے زیادہ ہندوستان کے لئے موزوں ہے۔ ان کا یہ نظریہ کہ طاقت منجانب ہذا ایک امانت ہے اس نقطہ نگاہ کی حمایت کرتا تھا کہ افسر شلٹکر، گورنر اور گورنر جنرل و قادر سکون اور الوہیت کی صفت رکھنے والے ہیں اور روایا کو بھی یہ سمجھنا چاہئے کہ ان حکام میں حفاظت کرنے، رزق دینے اور تباہ کرنے والے کی خدا کی صفت موجود ہے کیوں کہ اسی قسم کی حکومت ہندوستان کی روایات کے مطابق ہوگی۔ یہ لوگ اگر پڑت کے رنگ میں ہندوستانیوں کو رنگنے کے خلاف تھے کیوں کہ وہ اسے ناممکن اصل سمجھتے تھے۔ برک کی طرح یہ لوگ بھی تصوراتی اصولوں پر شبہ کی نظر ڈالتے تھے۔ وہ تاریخ اور کلچر کے تسلسل پر عقیدہ رکھتے تھے اور انتہا پسند تبدیلیوں کی مذمت کرتے تھے۔ ماؤنٹ اسٹورٹ، انفسٹی گورنر جنرل تنبیہ کرتا ہوا لکھتا ہے کہ ”بہر حال اسے یاد رکھنا چاہئے کہ ایک منصف حکومت بھی برکت نہیں تصور کی جائے گی اگر وہ عوام کے عادات و کردار کے تضاد پر مشتمل ہو۔“ اس نے مقدمات کے فیصلوں کو پنچایت کے ذریعے کرانے کی تائید ان الفاظ میں کی ”اگر ہم ان کے بارے میں ممبران کی قریبی جانکاری اور بہت سے حالات میں فریقین کے کردار سے بھی حقیقت ایسی چیزیں ہیں جن سے ان کے فیصلے ضرور درست ہی ہوں گے اور اس کا ایک پیش بہا فائدہ یہ بھی ہے کہ اس قسم کے ٹرائل (مقدمہ کی کارروائی) میں بچوں کے جہان عوام سے آگے ہوں گے وہ لوگ کسی ایسے اصول پر عمل نہ کر سکیں گے جو عام طور پر سمجھے نہیں جاتے ہیں۔ ایک ایسی کیفیت ہے جو قانون کی بے یقینی اور روک تھام کر کے مقدمہ بازی کی جڑ

پر ضرب لگاتی ہے!

”ماگوم“ نے ناتبین اور افسران کو جو ہدایات جاری کیں ان میں یہ نوٹ ہے کہ ”ہندوستان میں ہماری طاقت کا انحصار دیسی باشندوں کی رائے عامہ اور اس بات پر ہے کہ نیک نیتی، فراست اور قوت میں ہم ان کے حکمرانوں سے بہتر ہیں۔ ان کے دماغ پر اس طرح جو اثر پڑے گا اس میں اس بات سے اسی قدر اضافہ ہوگا جس قدر ہم ان کی مانگا، ان کے کرداروں اور ان کے ہم مذہب کا لحاظ رکھیں گے اور جس حد تک ہم ان سے برتاؤ کرنے میں اعتدال مزاج اور مہربانی کا مظاہرہ کریں گے۔ اور ہر اس فعل سے ہم کو نقصان پہنچے گا جس سے ان کے عقائد یا توہمات کی تحقیر ہو اور جس سے یہ ثابت ہو کہ ہم نے افراد یا قوموں کا لحاظ نہیں کیا یا ان کو نظر انداز کیا جس سے یہ ظاہر ہو کہ ہم فاتح ہونے کی اکثر میں ان اصولوں کو بھول گئے ہیں جن سے یہ عظیم سلطنت تعمیر ہو سکی ہے اور جس کی پابندی سے ہم اسے محفوظ رکھ سکیں گے۔“

ان کے باپ کی طرح شفیق حکومت کے نظریے میں انتظامیہ اور عدلیہ کے محکموں کا مشترک مشترکہ بورڈوں کی بجائے انفرادی ایجنسیوں کا قیام اور لگان کے بندوبست میں رعیت داری نظام شامل ہے۔

نظم نسق کے نشوونما کی تاریخ

یہ ضروری نہیں ہے کہ مختلف اصولوں کے طلبہ داروں کی تجاویز کی تفصیلات پر بحث کی جائے یا ان دلچسپ مباحثوں کو لکھا جائے جو ان معاملات کے بارے میں ہوتے لیکن یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مختصر ان مباحثوں سے جو نتائج نکلے ان پر نظر ڈالی جائے اور اس تنظیم کی شکل بیان کی جائے جو کارنوالس سے کیننگ تک نشوونما پا کر ابھری۔

۱۸۱۳ء کا ایکٹ

کمپنی کے معاملات کی جانچ ۱۸۰۸ء سے شروع ہوئی جب کہ دارالعوام نے ایک تحقیقاتی کمیٹی مقرر کی۔ اس نے چار سال کے بعد اپنی رپورٹ پیش کی اور ۱۸۱۳ء کا ایکٹ اسی کی بنیاد پر بنا جس نے کمپنی کے نام چارٹر (فرمان شاہی) کی تجدید کی۔ جو جدیدیاں

ہوئیں ان کے مخصوص خدوخال حسب ذیل ہیں:-

(۱) کمپنی کی تجارتی اجارہ داری، چائے اور چمک کی تجارت کے استثنائے کے ساتھ ختم کر دی گئی۔

(۲) کلیسا کے نظام کو ایک بطریق (بشپ) کی ماتحتی میں دے دیا گیا جس کے اخراجات ہندوستان کے محاصل سے ادا ہوں۔

(۳) انگریزوں کے ہندوستان میں قیام کرنے اور جہاں جہاں حاصل کرنے کے لئے اور مشنریوں کو مفید معلومات کو پھیلائے اور مذہب اور اخلاق کی ترقی کے لئے اور تاجروں کے لئے اپنے جات و اخراجات کے لئے لیسنس کے ایک نظام کے اندر تجارت کرنے کی دفعات ایکٹ میں لکھی گئیں۔

۱۸۳۳ء کا ایکٹ

بیس سال کے بعد ۱۸۳۳ء میں دستور میں پھر تبدیلی کی گئی۔ کمپنی کی چائے کی اہمیت سے تجارت لے لی گئی اور اس کو حکم دیا گیا کہ وہ اپنا تجارتی کاروبار ختم کر دے لیکن اس کے انتظامی اور سیاسی اختیارات برقرار رکھے گئے اور ہندوستان کے اندر کی تقریروں پر اس کا اقتدار بھی قائم رہا۔

جہاں تک ہندوستان کی حکومت کا سوال ہے گورنر جنرل کی کونسل میں جو تھے ممبر کا اضافہ قانون سازی کے اعضاء کے لئے کیا گیا۔ یہ ایک اہم قدم تھا۔ اس نے مرکزی حکومت میں انتظامیہ اور عدلیہ کے کام کو الگ الگ کر دیا۔ اس نے بہت سی قانون ساز اور عدلیہ و انصاف کے لیے با اختیار جماعتوں کو جو قائم تھیں اور جن کی کارروائیوں کی حد غیر معین تھی ان کو ختم کر دیا۔ ان اقتدار برتنے والوں میں بکنی اور سلاس پریسڈنسی کے گورنران ان کونسل اور گورنر جنرل بہ امداد کونسل تھے جن کے ریگولیشن جو بیشتر ایک دوسرے سے متضاد ہوتے تھے صرف کمپنی کی عدالت میں قابلِ نفاذ تھے۔

اس کے علاوہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے قوانین اپنے متنوع دفعات اور شرحوں کے ساتھ تھے اور آخر میں انگلستان کے انٹی ٹیوٹ (منابٹے تھے) کامن لا تھا (عام قانون) اور ملٹی برقی نظریۂ انصاف تھا جن پر بادشاہ کی عدالتوں یعنی سپریم کورٹ اور میئر،

کی مدتوں میں عمل درآمد ہوتا تھا۔ ۱۸۳۳ء کے ایکٹ نے قانون سازی کے کام کو تنہا گورنر جنرل اور ان کی کونسل کے سپرد کر دیا اور پریسیڈنسیوں کی حکومتوں کو قانون سازی کے کام کرنے سے محروم کر دیا۔ گورنر جنرل کو اختیار دیا گیا تھا کہ وہ قانون اور ریگولیشن سب کے لئے بنائیں۔ خواہ وہ برطانوی ہوں یا ہندوستانی، بیرون ملک کے رہنے والے ہوں یا دیگر اشخاص اور یہ اختیار ان کو برطانیہ کے زیرِ عمل تمام علاقوں کے لئے تھا البتہ ہندوستان کے بارے میں قوانین وضع کرنے کا پارلیمنٹ کا حق اس سے خارج نہیں ہوتا تھا۔

گورنر جنرل کو ہدایت دی گئی کہ وہ ایک "انڈین لاکیشن" مقرر کریں تاکہ وہ وہاں کے نظام اور کل قوانین کی نوعیت اور ان کے نفاذ کے بارے میں جانچ کرے۔ میکالے کونسل کا چوتھا ممبر اور لاکیشن کا چیئر مین مقرر ہوا۔ لکیشن کے سوچ بچار کا نتیجہ قانون تعزیرات ہندو قانون ضابطہ فوجداری اور دوسرے قوانین میں، خواہ وہ مستقبل قانون ہوں یا منضبط ظاہر ہوا۔ ایک متحدہ نظام قانون ایک یکساں عدالتی کارروائی اور ایک یکساں نظام عدلیہ ہندوستان میں وحدت پیدا کرنے کے لئے ایک طاقتور محرک ثابت ہوا۔

۱۸۵۳ء کا ایکٹ

۱۸۵۳ء میں ایسٹ انڈیا کمپنی کے چارٹر کی آخری باز تجدید ہوئی۔ گورنر جنرل کی کونسل کو قانون سازی کے اغراض کے لئے وسیع تر کر کے بارہ ممبروں پر مشتمل کر دیا گیا۔ سب کے سب متخواہ دار افسران تھے۔ ان میں گورنر جنرل اور ان کے چار کونسلر کے علاوہ کمانڈر ان چیف، بنگال کے چیف جسٹس، ایک جوئیر جج اور چار ممبران بمبئی، مدبرہ، بمبئی اور صوبہ شمالی مغربی (اتر پردیش) کے نامندے کی حیثیت سے شامل تھے جو میٹروپولیٹن کونسل (قانون ساز کونسل) کے جلسے عام کو دیئے گئے اور اس کی کارروائیاں سرکاری طور پر شائع کی جاتی تھیں۔

۱۸۳۳ء سے کمپنی ایک تجارتی ادارہ باقی نہ رہی تھی اور تاج برطانیہ کا صرف ایک آلہ کار ہندوستان میں گورنمنٹ چلانے کے لئے رہ گیا تھا۔ ایک وسیع مملکت پر یہ بالواسطہ حکمرانی کرنے کا طریقہ اس درجہ غیر منطقی تھا کہ اس پر تعجب ہوتا ہے کہ یہ سین چوتھائی صدی تک کیسے قائم رہا۔ بہر حال ۱۸۵۷ء کی بغاوت نے اس پر ایک

مہلک حرب لگائی اور ۱۸۵۸ء میں تاج برطانیہ نے برادر راست حکومت ہند کو اپنے انتظام میں لے لیا۔

نظم و نسق کی تبدیلیوں کے اثرات

کپہنی کی حکومت کے آخری پچاس سال کے دوران نظم و نسق کا میل تیار ہو گیا تھا۔ بحال کے ریگولیشن نے جس کو کارنالس نے مشہور کیا تھا بنیاد کا کام کیا لیکن جب مختلف صوبوں میں نئی نئی حکومتیں بنائی گئیں تو نئے خیالات اور حالات کے ماتحت اور نئے تجربات کی روشنی میں ترمیمات ناگزیر ہو گئیں۔

جی مسائل سے برطانوی افسران انتظامیہ دوچار تھے وہ انتہائی پیچیدہ تھے قدرتا اول فکر تو یہ تھی کہ اپنے ابلد ملک کے مفاد کا تحفظ کریں اور اپنی مملکت کو دوامی بنائیں بحکمران اور رعایا کے باہمی تعلقات کے مسائل کو بھی طے کرنا تھا۔ ان میں سب سے اہم امور یہ تھے کہ کہاں تک ہندوستان کی روایات کو منظور کیا جائے اور کہاں تک ان کو نا منظور۔ اور نظم و نسق میں ہندوستانیوں کو کیا حصہ دیا جائے اور حکمران اور رعیت میں سماجی میل جول کی کیا حدیں ہوں۔

کارنالس کے نظام نے ان سب کا حل تلاش کیا تھا۔ مانگڈاری کے بندوبست نے اتنے محاصل کی ضمانت دے دی تھی جو حکومت کے نظم و نسق اور کپہنی کے سراپہ لگانے کے دہرے کام کے لئے کافی تھی۔ ہندوستانیوں کو ایسے رسوم حاصل کرنے کے تمام مواقع سے محروم کر دیا گیا تھا جس سے حکومت کو خطرہ لاحق ہو سکے لیکن بندوبست استمراری نے نئے مسائل پیدا کر دیئے تھے۔ اس نے صاحبان جائداد کا ایک طبقہ پیدا کر دیا تھا جو ممکن تھا کہ برطانیہ کی حکمرانی کے لئے ایک قابل لحاظ خطرہ ثابت ہو اور کاموں کی تقسیم نے انتظامیہ کے اختیارات کو کمزور اور گورنمنٹ کے وقار کو نیچا کر دیا تھا۔

۱۷۹۳ء کے بعد انگریز کے رویہ میں تبدیلی

جہاں تک ثقافتی اور سماجی ربط و ضبط کا سوال ہے شروع میں انگریز جو تاجر اور سفیر تھے باوجود اس کے کہ اپنے میں اور ہندوستانیوں میں فرق تسلیم کرتے تھے لیکن

ان میں نسلی غرور کا نقص نہ تھا۔ ان میں بہتوں نے ہندوستان کی زبانوں کو سیکھا۔ ہندوستان کے رہن سہن کے طریقوں اور آداب کو اختیار کیا اور دوستانہ میل جول رکھا۔ ہارن ہیشنگز فارسی اور ہنگو بخونی جانتا تھا اور ولیم جونس سلسکرت کا ایک مستند عالم تھا۔ جس نے کالیداس کی "شکنتلا" کا ترجمہ انگریزی زبان میں کیا۔ جن ضیافتوں کا دولت جہ ہندوستانی اور لوہابان اور ماجگان اختتام کرتے تھے ان میں وہ آزادی سے شریک ہوتے تھے۔ اسپیر کہتا ہے کہ "دونوں جانب سے دینے اور لینے کو بہت کچھ تھا۔ انگریزوں میں ناپحہ دیکھنے کا شوق پیدا ہو گیا تھا۔ اور باغیوں کی لڑائی اور حقہ پینے کے نئے شوق بھی پیدا ہوئے۔ دوسری جانب نوابان انگریزی کھانے اور مشروبات کے تجربے کرتے تھے۔" مسلمانوں میں تمکین دھوتیوں میں بنائی ہوئی ران کو پسند کرنے کی رغبت پیدا ہوئی جسے وہ "ولایتی ہرن" یا انگریزی ہرن کے گوشت کا نام دے کر کھاتے تھے۔ دوستیاں بھی پیدا ہوئیں۔ ہیشنگز کے حلقہ میں بیٹی رام، اس کے بھائی بشیمبر، پنڈت گنگا، گوبند سنگھ اور علی ابراہیم خاں۔

لیکن کارنوالس کے عہد نے ایک تبدیلی پیدا کر دی تھی۔ دونوں جانب سے ضیافتوں کا بندوبست کم ہو گیا تھا۔ دوستی قائم کرنا ختم ہو گیا تھا اور اونچے عہدے صرف انگریزوں کے لئے مخصوص تھے "گورنمنٹ کے منصوبے زیادہ شاہانہ ہو گئے تھے اور اس کا رویہ زیادہ مغرورانہ اور علیحدگی پسندی کا ہو گیا تھا۔" ریڈیکل (انتہا پسند) اور ایون جلسٹ کی رپاؤں کے پھیلنے سے انگریزوں کا رویہ یکسر تبدیل ہو گیا۔ رواداری کی جگہ مذمت اور نفرت نے لے لی۔ "احساس برتری کا ایک ایسا جذبہ پیدا ہو رہا تھا جو نہ صرف ہندوستان کو ایک ایسا ملک سمجھتا تھا جس کے ادارے خراب اور جہاں کے لوگ بدکردار تھے بلکہ ایک ایسا ملک سمجھتے تھے کہ کبھی بھی اس سے بہتر نہیں ہو سکتا۔" اس نے ہندوستان کے تمام بنے والوں پر فردا فردا بھی اور اجتماعی حیثیت سے بھی کسری کی مہر ثبت کر دی۔

زمین کا نیا بندوبست

نقطہ نظر کے اس ماحول میں نظم و نسق کے اندر تبدیلیاں ہوئیں۔ مملکت کی دست کا تقاضہ تھا کہ نظم و نسق کا نظام ایسے نئے طرز کا ہو جو مالگنداری کے مختلف طریقہ کے بندوبست

پر مبنی ہو۔ بنگال کا استعماری بندوبست اس کے بہت سے پہلوؤں پر طویل بحث کے بعد فیصل کیا گیا تھا۔ لیکن اس امر میں کبھی کوئی شبہ نہ تھا کہ بندوبست زمین داران سے کیا جائے مگر جب دکن کی لڑائیوں سے ایسے علاقے ملکیت میں شامل کیے گئے جہاں پر زمین داری کا زرعی طریقہ عام طور پر رائج نہیں تھا صرف ادھر ادھر کچھ سے جوئے چھوٹے چھوٹے رقبوں اور مقامی سرداروں تک محدود تھا تب بنگال کے نوٹہ پر زمین کے اختتام کرنے کی مصلحت پر سختی سے اعتراض اٹھا۔ مرہٹوں کی شکست اور برطانوی مملکت کے دکن پر پھیل جانے سے اس علاقے میں بھی یہی مسائل پیدا ہوئے۔

اس کے علاوہ زمین داران نظام سے جو امیدیں باندھ گئی تھیں وہ پوری بھی نہیں ہوئی تھیں۔ سمجھایا گیا تھا کہ زمین داران امن اور استحکام کے لئے دیوار اہن ثابت ہوں گے اور حکومت سے ان کا تعلق مخلصانہ اور پرجوش رہے گا کیوں کہ اس کی مضبوط بنیاد خود ان کا مفاد ہوگا! لیکن عملاً نتیجہ بالکل متضاد نکلا۔ بندوبست استعماری کے بعد فوراً بنگال اور شمالی سرکاروں میں مقامی حکومتوں اور زمین داروں میں کشمکش شروع ہوئی جو نہ ہمیشہ ”ایک طرف مکاری، جھوٹ اور فراڈ تک محدود تھی اور نہ دوسری جانب شہری سطح پر سختیوں ہی تک محدود تھی“ کلکٹر قرق امین اپنے مسلح سپاہیوں اور بعض اوقات باضابطہ فوج کے ساتھ اور زمین داران اپنے معاجوں، پولیس اور جو کچھ بھی اپنی ذاتی حفاظت کا سامان ان کے پاس تھا اسے لے کر ایک دوسرے کے مقابلے تھے۔ بجائے اس کے کہ حکم و نسق میں حکومت کی مدد کرتے زمین داران اس کو پریشان کرنے سے بھی نہ چوکتے تھے۔ وہ اس بات پر ناراض ہوتے تھے کہ ان کے اور کاشت کاران کے تعلقات کی جانچ کی جائے اور جو کوشش کاشت کاران کے حقوق کو متعین کرنے کی ہوتی تھی اس کو وہ ناکام بنا دیتے تھے اور کاشت کاران کو اپنی علاقوں کے باہر انصاف طلب کرنے سے روکتے تھے۔ وہ رشوت اور بدکرداری کو بڑا عادیاتے اور جرائم سے چشم پوشی کرتے تھے۔ زمین داروں کے علاقے لیٹرول اور ڈاکوؤں سے بھرے ہوئے تھے۔

شمالی سرکاروں میں زمین داران نے بار بار بغاوت کی۔ یہ نظام حکومت اور عوام کے رابطے کو ڈھیلا کرنے کے باعث ہوا۔ جب تک زمین دار اپنی مقررہ مالگداری ادا کرتا رہتا اس وقت تک وہ جو کرنا چاہے حکومت اس کو کرنے دیتی تھی۔ اور کلکٹر تقدیر کی

طرح پس پشت چلا جاتا تھا اور عزمہ کی زندگی میں اس کا بالکل خیال نہ کیا جاتا تھا۔ گورنمنٹ کو اندرون ملک کی کوئی واقعیت نہ تھی اور کوئی حقیقی رابطہ اس کا عوام سے نہ تھا۔ ان سب نے ملک پر قتلور کھنے کی حکومت کی اہلیت کو متاثر کیا اور اس کی طاقت کو کمزور کر دیا۔^{۱۴}

دوسری دشواریاں بہت جلد محسوس ہونے لگیں۔ بندوبست استمراری نے گورنمنٹ کو اضافہ لگان سے مستفیض ہونے سے محروم کر دیا جو اقتصادی حالات میں عام بہتری کا لازمی نتیجہ تھا۔ اور کل اضافہ لگان جو بلا محنت حاصل ہوتا زمین داران کے حوالے کر دیا گیا۔ دوسرے اگرچہ بندوبست استمراری نے مٹھی بھر زمینی داران کو فائدہ پہنچایا لیکن اس نے کاشت کاروں کی عظیم تعداد کے مفاد کو قطعی نظر انداز کر دیا جن کی بے زاری اور بے اطمینانی ایسا معلوم ہوتا تھا کہ کسی بھی ہمدردی کی مستحق نہیں سمجھی جاتی تھی۔ منرو نے لکھا ہے ”یہ ایک غیر معمولی بات معلوم ہوتی ہے کہ کبھی ایسا نہ سوچا گیا ہو کہ ایک ملک کو جس طرح عام لگان کا ایک حصہ زمین داران کو دے کر فائدہ پہنچایا جاسکتا ہے اسی طرح کاشت کاران کو دے کر بھی ہو سکتا ہے جی سے سارا لگان وصول ہوتا ہے۔“^{۱۵}

ریڈ اور منرو نے بندوبست استمراری پر محلے کی قیادت کی اور رفتہ رفتہ ہوم گورنمنٹ کو یقین دلادیا کہ اس نظام کو ہندوستان کے دوسرے حصوں پر نافذ کرنا عقل مندی سے بعید ہوگا۔ دارالعوام کی منتخبہ کمیٹی نے جس نے ایسٹ انڈیا کمپنی کے معاملات پر ۱۸۱۳ء میں اس کے فرمان شاہی کی تجدید کے قبل غور و خوض کیا تھا رعیت داری طرز کے موافق فیصلہ دیا۔

منرو نے اس بات پر زور دیا کہ ”جب کسی ایک بڑے صوبہ کا بندوبست پیش نظر ہو تو عوام کی جماعتی خوش حالی ایک عظیم مقصد ہونا چاہئے جس کے سامنے اور تمام باتوں کو سزنگوں ہونا چاہئے۔“ منرو کا خیال تھا کہ یہ مقصد رعیت داری طرز نظام سے بہترین طریقہ پر حاصل ہو سکتا ہے۔ اس اعتراض کا کہ رعیت داری نظام میں کاشت کار اور محکمہ مال کے افسر کے درمیان کوئی نہ ہوگا۔ منرو نے جواب دیا کہ ”یہ اعتراض اس لئے کیا جاتا ہے کہ ہندوستان کے زرعی معاملات کا اعتراض کرنے والوں کو صحیح علم نہیں ہے کیوں کہ اس ملک میں زمین دار اور کاشت کار مستقل طور پر ایک دوسرے سے الگ نہیں کیے جاسکتے جیسا کہ انگلستان میں ہوا ہے۔ جاہلاد کی بالکل ٹھیک تقسیم ہمیشہ وہی

ہوگی جس میں بہت کم استثناء ہوگا۔ زمینی دار کو ہمیشہ اپنا کھیت جو تنا چاہئے اور اس لئے لگان برا اور راست کاشت کار سے اس کو زمین کا مالک سمجھ کر وصول ہونا چاہئے۔ اور کوئی کاشت کار اور افسر مال کے بیچ نہیں ہو سکتا سوائے اس کے کہ زمین دار ان کو پیدا کیا جائے اور زمین دار وقت گذرنے پر یا تو چھوٹے چھوٹے شہزادے بن جائیں یا کاشت کار۔

اس لئے اس کی کوئی ضرورت نہ تھی کہ معاہدہ داران یعنی زمین داران کا طبقہ عالم وجود میں لایا جائے جو یہ اقرار کرتے ہیں کہ رعیت سے حکومت کو اس سے زیادہ مقررہ لگان وصول کرادیں گے جو اور کسی طریقہ سے ممکن نہ ہوگا۔^{۱۸۴}

دکن میں رعیت واری بند و بست ان زرعی تعلقات پر مبنی فرض کیا جاتا تھا جو ماضی میں صدیوں سے یہاں قائم تھا۔ اس کا مطلب کاشت کاران کو اس زمین پر حقی ملکیت دینا تھا جو وہ جوتنا تھا۔ بشرطیکہ وہ حکومت کے مطالبات ادا کرتا رہے اور اس طرح اس کی ذات میں مزدور، کاشت کار اور زمین دار تینوں کی حقیقتیں جمع ہو گئیں۔ یہ نظام حکومت اور کاشت کار دونوں کے لئے سود مند تھا۔ حکومت کا فائدہ یہ تھا کہ آئندہ لگان میں جو بھی اضافہ ہو خواہ کاشت کے وسیع ہو جانے خواہ زرعی پیداوار کی قیمت بڑھ جانے سے اس کا اسے ملنا یقینی ہو گیا۔ دوسرا فائدہ یہ تھا کہ برطانیہ کی حکومت کی حمایت کے لئے چند بڑے زمین داروں پر بھروسہ کرنے کے بجائے کاشت کاروں کا عظیم گروہ برطانوی راج کی تائید میں مل گیا۔ یہ بات اب سمجھ میں آگئی تھی کہ برطانیہ کی حکومت چند زمین داروں کی وفاداری سے زیادہ جو کاشت کاران کو لوٹ کھسوٹ کر زندگی گزارتے تھے عامۃ الناس کے مطمئن ہونے میں مضمر ہے۔ پھر کاشت کار کی آئندہ ترقی کے لیے بھی رعیت واری نظام میں اپنے حریف زمین داری نظام سے زیادہ امکانات ہیں۔ ایک مرتبہ جیسے ہی کاشت کار کو موروثی حقوق عطا ہو جائیں گے وہ اپنی تمام طاقت اور وسائل کاشت کو ترقی دینے اور وسیع کرنے پر صرف کرنے گا۔ ملکیت جائداد ایک جادو بن کر ہم جوتی کو اکسائے گی اور کاشت کاری کے معیار کو بلند کرنے میں معاون ہوگی۔

منرو نے رعیت واری نظام کی وکالت جس طرح کی اس کا خلاصہ حسب ذیل

الفاظ میں بیان کیا جاتا ہے۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس کے ذریعہ سے صنعت کی نشوونما اور ملک کی بیداروار میں اضافہ بہتر طریق پر ہو سکتا ہے کیوں کہ اسی کے ذریعہ بہ نسبت زمین داری اور ہجرت داری نظام کے زیادہ مالکان آراضی اور فارم کرنے والے بنتے ہیں اور عام مزدوروں کی تعداد گھٹ جاتی ہے اور اس وجہ سے بھی کہ رعیت اپنی زمین کا مالک ہو جائے کے بعد اپنی زمین کو ترقی دینے پر بہ نسبت اس کے کہ وہ ایک زمین دار کا اسامی ہو زیادہ رغبہ ہوگا۔ اس کو تمام چھوٹے بھائے اس کے کہ اس کا ایک جزمہ پائے یا کچھ بھی چھپائے۔ اور وہ بہتر صلاحیت سے کام کر سکے گا۔ کیوں کہ ایک چھوٹا مالک آراضی زیادہ بہتر طریقہ اور ماہر کاشت کار رہنے کی وجہ سے بھی کہ اس کو بڑے زمین داران کی نسبت اپنی زمین کو کاشت کرنے میں براہ راست زیادہ دلچسپی ہوگی۔ اس پر زیادہ محنت صرف کرے گا جس سے زیادہ مقدار میں کھیتوں کے اندر فصل تیار ہوگی اور پھر جائداد کی مقدار یکساں فرض کرتے ہوئے یہ بہتر ہوگا کہ وہ چالیس پچاس ہزار چھوٹے چھوٹے ملکیت داروں کے قبضے میں رہے۔ بھائے اس کے کہ وہ چار پانچ سو بڑے بڑے زمین داروں کے قبضے میں رہے اور چونکہ چھوٹے فوراً رعیت کو مل جائے گی اس سے اس طبقہ کی مالی حالت میں ترقی ہوگی جس سے دراصل وصول کی جاتی ہے اور اس طبقہ کے لوگ زیادہ مقدار میں غلہ پیدا کرنے کے قابل ہوں گے۔ اس طرح آبادی میں ترقی بھی ہوگی اور یہ کہ اس حساب سے کہ کس قدر رقبہ زیر کاشت ہے مالگنداری کو بڑھانے یا گھٹانے سے کاشت کار کو سہولت ملتی ہے بغیر اس کے کہ گورنمنٹ کو کوئی خسارہ ہو۔ اور جس قدر رعیت مالدار ہوتی جائے گی گھٹنا بڑھنا برابر کم ہوتا جائے گا حتیٰ کہ وہ صرف تالاب کی زمینوں تک محدود ہو کر رہ جائے گا۔ اور چونکہ رعیت داری نظام کل غیر کاشت شدہ زمین کو حکومت کے ہاتھ میں باقی رکھ کر اس کو یہ قدرت عطا کرتا ہے کہ جب تک ایک ایکڑ بھی بخر زمین ملک میں ہے بلا رعیت پر کسی نئے بوجھ کا اضافہ کیے ہوئے مالگنداری میں اضافہ کرے گا۔ ۱۵

رعیت دار نظام ہی وہ واحد نظام تھا جو بنگال کے باہر اس زمانہ کے حالات میں ممکن تھا۔ پھر مزرعہ کا حوالہ دیا جاتا ہے وہ کہتا ہے کہ ”یہ وہ نظام ہے جو پچھلے ہندوستان میں رائج رہا ہے اور یہ کہ کوئی دوسرا نظام پائدار نہ ہوگا اور کوئی نیا نظام خواہ اس سے کسی قدر مختلف ہو اسے اگر کارا اپنے کو اسی سانچے میں ڈھالنا پڑے گا کیونکہ ہر خاندان

نہیں بڑی جائدادوں کا مدت سے افائل عمر کی اور مالگیر شادیوں سے ٹکراؤ ہے جس سے جائداد تمام پشتوں میں برابر تقسیم ہو جاتی ہے اور اگر لڑکے نہ ہونے تو متبلی کرنے سے یہی حالت پیدا ہوتی ہے اور اس وجہ سے بھی کہ یہ جوت داری پلان سے زیادہ سادہ ہے کیوں کہ ریاستوں کو ٹکڑے ٹکڑے ہونے سے بچانے کے لئے یہ کوئی ایسی مصنوعی پابندی نہیں لگاتا جو رسم و رواج اور قانون وراثت کے خلاف ہو کیوں کہ بڑے اور چھوٹے تمام فارموں کے مدارج کو یہ تسلیم کرتا ہے۔²⁹

زمین داری نظام سے رعیت داری نظام کا جو خاص فرق تھا وہ یہ تھا کہ اس نے بہت سے زمین داران کو ہٹا کر ان کی جگہ ایک زمین دار بنا دیا تھا یعنی حکومت۔ اس سے کاشت کاروں کو براہ راست حکومت سے تعلق پیدا ہوا۔ جو بحیثیت واحد زمین دلا کار فرما تھی۔ اس نے زمین پر کام کرنے والوں اور ملک کے حکمران کے بیچ کسی درمیانی تکبسی کو نہیں رکھا۔ اور بہر حال اس نے کاشت کاروں کو اس زمین کا بھیسہ وہ جوتے تھے مابک تسلیم کیا۔

رعیت داری نظام نے حوام اور گورنمنٹ کے درمیان قریب ترین تعلقات پیدا کر دیے کیوں کہ اس نظام کا تقاضہ تھا کہ افسران براہ راست ہر جوت کی اراضی سے لگان وصول کریں اس لئے یہ ضروری تھا کہ ہر کھیت بنا پا جائے اور اس کا سروے کیا جائے اس کے حدود چھین کیے جائیں اور میڈرین بنائی جائیں۔ ان چیزوں کے سچے یہ بھی ضروری تھا کہ کھیت کے نقشے گاؤں کے نقشے اور تعلقہ کے نقشے مرتب کرائے جائیں اور سروریز جنرل کا ایک پورا محکمہ ان فرائض کی انجام دہی کے لئے قائم کیا جائے۔

ہر جوت کی اراضی کا لگان مقرر کرنے سے پہلے سروے کرنا ضروری ہے لیکن لگان کی تقرری کا انحصار پیداوار کے حساب پر ہے قسم زمین کا اس طرح تعین کرنا ہے کہ وہ نم ہے یا خشک، قابل کاشت ہے یا خم اور قبل اس کے کہ لگان کی مقدار مقرر کی جائے یہ بھی ضروری ہے کہ جتنے رقبے پر مکانات، مدخت، پوکھوے، کوریا، نالے، پہاڑیاں، ٹرکیں ہیں اور جو رقبہ بخر، ناقابل زراعت اور کنوؤں اور قبرستانوں کا ہے ان سب کی تفصیل تیار کی جائے۔ اس تخمینہ کی بنیاد پر بندوبست کرنا ہوگا اور حکومت اور رعیت کے درمیان معاہدہ بذریعہ پٹہ ہوگا۔

جو لگان مقرر ہو جائے اس کی وصولی کے لئے بھی ایک طویل کلیدروائی مدد کار ہے جو افسران اور کاشت کاران کو قریبی تعلق میں لاتی ہے۔ مگر اس بات کو دھیان میں رکھا جائے کہ سرحدوں اور بندوبست کو ہر سال جانچنا اور ان پر نظر ثانی کرنا ہو گا تو ان کے انتظام کی وسعت اور اہمیت بالکل ظاہر ہو جائے گی۔

رعیت داری نظام جو مدد اس اور بیٹی کی پریسڈنسیوں میں رائج کیا جائے اس کے بارے میں یہ فرض کیا جاتا ہے کہ اس کے بنیادی اصول اس نظام سے قریبی مماثلت رکھتے تھے جو یہاں پہلے سے جاری تھا لیکن واقعہ یہ ہے کہ اس کے بنیادی اصول اس طرح قدیم رسم و رواج سے دور ہٹ گئے تھے جس طرح کہ زمین داری نظام بنگال میں۔ اس نے زمین پر انفرادی ملکیت کا حق قائم کیا۔ گاؤں کی زندگی کی وحدت اور ایکٹا کو ختم کر دیا اور کاشت کار کو محکمہ مال کے افسران کے ظلم کے نیچے کے پیچھے کھڑا کر دیا جو ان سالوں میں بھی لگان کا مطالبہ کرتے اور اسے وصول بھی کر لیتے تھے جب کہ قحطی ٹپھاتا اور زمین سے کوئی فائدہ پیدا ہی نہ ہوتا تھا اور کاشت کار کے پاس حکومت کے مطالبہ کی ادائیگی کی کوئی سبیل نہ تھی۔

مارکوٹس سیشننگز نے مرٹھوں سے لڑائیوں میں جو فتوحات حاصل کیں ان کے نتیجہ میں گنگا کی وادی برطانوی راج کے اندر آگئی۔ بعد ازاں پنجاب، اوڑھ اور ناگپور کو شامل کر کے ہندوستان پر برطانیہ کی مملکت مکمل ہو گئی۔

قدرت ان علاقوں کا اس کے بعد بندوبست بھی ہوا۔ یہاں سے نئے طریقے آئے تھے جن کے کچھ خدوخال تو بنگال کے زمین داری نظام سے مستعار لئے گئے تھے اور بعض دکن کے رعیت وار نظام سے اور جن میں بعض طبع زاد جدید اجزاء بھی تھے۔

گنگا کی وادی میں جس کا اس وقت "ضوبہ ممالک شمالی مغربی" نام تھا اور اب اتر پردیش ہے گورنمنٹ نے ہر گاؤں کو ایک اکائی بنا کر ہر گاؤں سے ادائیگی لگان کا معاہدہ کیا۔ ہالٹ میگزین کے مشورے پر 1822ء کے ریگولیشن کا اجرا ہوا جس نے گاؤں کا نظام قائم کیا۔ اس کا اہم رنگ روپ یہ تھا کہ حکومت نے ہر کاشت کار سے فرد افراد لگان کا بندوبست نہیں کیا بلکہ پورے گاؤں کے لوگوں سے یکثیت مجموعی معاہدہ کیا۔ ہر ضلع کا لگان مقرر ہو گیا اور ایک ذمہ دار آدمی کے ذریعہ پورا گاؤں اس بات کا ذمہ دار

قرار دیا گیا کہ کل لگان ادا کرے۔ انفرادی مالکان اپنے محال کے حصہ مالکان اس ذمہ دار آدمی کو دے دیتے تھے جو لگان کی ادائیگی کا ذمہ دار تھا۔ اس بندوبست پر وقت مقررہ پر نظر ثانی کی جاتی تھی۔ اور بالعموم یہ نظر ثانی تیس سال میں ہوتی تھی۔ ”مقدم“ گاؤں کا نمائندہ ہوتا تھا جو گورنمنٹ سے معاملہ کرتا تھا۔ اس کی مدد میں پٹواری رہتا تھا جو رجسٹر اور حسابات رکھتا تھا۔ کلکٹر اور تحصیلدار وقت مقررہ پر بندوبست کا کام کرتے تھے اور قانون گو پٹواری اور گاؤں کے باشندوں سے جو اطلاعات ملتی تھیں ان پر عمل کرتے تھے۔

مقررہ مدت پر بندوبست کے رواج سے عوام کا سرکاری افسران سے رابطہ پیدا ہوا لیکن بندوبست تو گاؤں سے ہوتا تھا نہ کہ افراد سے اور گاؤں کا جماعتی نظام درہم برہم نہیں ہوتا تھا۔

جناب میں ایک ترمیم شدہ محال داری نظام رائج کیا گیا جیسا کہ جان لارنس نے کہا ہے کہ مالکان فرداً فرداً حکومت سے معاہدہ نہیں کرتے تھے بلکہ پورے گاؤں سے معاہدہ ہوتا تھا۔ گاؤں کی برادری مکھیا یا نمائندہ کے ذریعہ یہ طے کرتی تھی کہ اتنے سالوں تک اتنی رقم ادا ہوتی رہے گی اور یہ کرنے کے بعد وہ اس رقم کو خود آپس میں ادائیگی کے لئے اس طرح تقسیم کر لیتے تھے کہ ہر ایک کا حصہ طے ہو جاتا تھا۔ ابتداءً تو ہر آدمی خود جوتا ہے اور اس کا خود لگان ادا کرتا ہے لیکن آخر کار وہ خود بھی ذمہ دار ہوتا ہے اور اس کے ساتھی بھی اس کے لئے ذمے دار ہوتے ہیں۔ اس طرح وہ سب ایک مشترکہ ذمہ داری کے بندھن میں بندھے ہوئے ہوتے ہیں۔“²¹

سول، امور عامہ اور عدلیہ

کارفاس کے جانشینوں نے حقوق کے تصفیہ کے بجائے امن اور قانون کے قیام پر اعلیٰ شخصی قانون پر عمل درآمد کی بجائے شخص صواب دید پر اور قانونی حکومت کے بجائے فوجی حکومت پر نوردینا شروع کیا۔ نتیجہ اختیارات ایک مرکز میں اس طرح جمع ہو گئے کہ اس کے ڈائریکٹریٹ فوجی ڈسپنس سے ملتے تھے۔

کارفاس نے ایک ضلع کے مجسٹریٹوں کو اور پولیس کو جج مجسٹریٹ کے کنٹرول میں دے دیا تھا اور مالگنداری کی وصولی کلکٹر کے کنٹرول میں زیر نگرانی ریونیو بورڈ ملکتے تھے۔

اس نظام میں پہلا سولخ اس وقت ہوا جب 1809ء میں کشر کا عہدہ بنایا گیا اور اس کو بہت وسیع اختیارات دے دیے گئے۔ ہر کشر ایک کشری کا انچارج ہوا تاکہ کلکٹروں کے کام کی نگرانی کرے اور ججوں اور مجسٹریٹوں اور پولیس کے انتظامات کی دیکھ بھال رکھے وہ جوڈیشل افسر بھی ہو گیا کیوں کہ سیشن جج اور صوبہ کی اپیل کی عدالتوں کے کام بھی اس کو منسلک کر دیئے گئے۔ صوبہ کے ریونیو بورڈ اور صوبہ کی اپیل کی عدالتیں توڑ دی گئیں۔

دو سال کے بعد یہ محسوس کر کے کہ کشر کے سپرد بہت بھاری کام ہو گیا ہے تبدیلیاں کی گئیں۔ کشر کی فوجداری کے اختیارات ڈسٹرکٹ جج کو منسلک کر دیئے گئے اور جج جو کام مجسٹریٹ کی حیثیت سے کرتا تھا وہ کلکٹر کو دے دیا گیا۔ اس طرح 1831ء تک اگرچہ انصاف کی عدالتوں کا نظام امور عامہ کی علیحدہ شاخ بن گیا تھا لیکن ”انظامیہ کو ایک واحد کمان کے سلسلہ میں لے آیا گیا تھا“ مال کے مقدمات میں کلکٹر میں مجسٹریٹ پولیس اور عدلیہ کے اختیارات جمع ہو گئے تھے۔ ایک درجہ وار ماتحت اسٹاف کلکٹر کو ملد دینے کے لئے لایا گیا۔

اس طرح اختیارات اور انفرادی اور ذاتی ذمہ داریوں کے اشتراک کے مرید اصول کی جگہ اختیارات کی علیحدگی اور بورڈ کے ذریعہ ہونے والی مشترکہ ذمہ داری نے لے لے کشر پولا کے کشر اور ضلع کے افسر کے دھڑے نظام نے کارنواں کے ڈھانچے میں مستقل طور پر ترمیم کردی اور برطانیہ کی نوآبادی کا آزمودہ نظام بروئے کار آگیا۔²³

جہاں تک عدلیہ کا سوال تھا اگرچہ اس کی اہمیت باقی رہی لیکن اس کی فوقیت میں فرق آگیا۔ جو خاص خاص تبدیلیاں 1793ء کے بعد ہوئیں انھوں نے نظام کے ہر درجہ کو متاثر کیا۔ 1801ء میں صدر دیوانی عدالت اور صدر نظامت عدالت گورنر جنرل ان کو نیل سے علیحدہ کر دی گئیں۔ 1811ء میں صدر دیوانی عدالت میں ایک چیف جسٹس اور تین جو نیئر جج بستے جمہور کمپنی کے بالمعاہدہ ملازمین ہوئے تھے 1831ء میں صوبہ کی اپیل کی عدالتیں توڑ دی گئیں اور ضلع کی عدالتوں کے اختیارات بڑھادیئے گئے۔ وہ پانچ ہزار سے زیادہ کی مالیت کے ابتدائی مقدمات دیکھ سکتے تھے اہل صدر امینوں کی عدالت کے فیصلوں کی اپیل بھی سنتے تھے۔ ان کے فیصلوں کی پیل صدر دیوانی عدالت میں ہوتی تھی۔

فوجداری کے صیفہ میں صدر نظامت عدالت کی نئی تشکیل ہوئی۔ گورنر جنرل ان کو نسل کی حیثیت عدالت کی جاتی رہی اور اس کی جگہ چار ججوں نے لے لی جن کی مدد میں قاضی اصفیٰ اور دو مفتی رہتے تھے۔ 1831ء کے اصلاحات میں گشتی (سرکٹ) عدالتیں قائم کر دی گئیں اور ضلع کی عدالتوں پر یہ فرض عائد کیا گیا کہ وہ سیشن کا کام کریں اور جیل بھیجنے یا جیل سے آزاد کرانے کے اختیارات برتیں۔

دونوں طرف ہندوستانی جوڈیشیل افسران کے اختیارات سماعت میں توسیع ہوئی۔ دیوانی کی طرف ایک صدر امین خصوصی مقرر کیا گیا جو پانچ ہزار روپے تک کی مالیت کے مقدمات کی شنوائی کر سکتا اور ماتحت عدالتوں کی اپیلیں بھی سمجھ سکتا تھا۔ فوجداری کی جانب صدر امین خصوصی اور دوسرے صدر امین مجسٹریٹ اور ان کے ماتحتوں کو اختیار تھا کہ جو لوگ فوجداری کے مجرم ثابت ہوں ان کو سزائیں دیں۔

1832ء کے بعد اس بات کی اجازت دے دی گئی کہ ہندوستانی پنچوں ایسروں یا جو ریوں کی مدد دیوانی اور فوجداری کے مقدمات میں لی جائے۔ اب قاضیوں اور مفتیوں کی ضرورت نہیں سمجھی گئی اور ان کی خدمات ختم کی جاسکتی تھیں۔ خاص کر اس وجہ سے کہ غیر مسلم لوگ مسلم لا کے مطابق ٹرائیلس سے مستثنیٰ ہو گئے تھے۔

پولیس کے نظام میں بھی کچھ تبدیلیاں ہوئیں۔ موضع کے چوکیدار جو اپنی تنخواہ کے لئے زمین دار پر انحصار رکھتے تھے اور اپنے فرائض کی انجام دہی کے لئے تھانہ کے داروہ کے سامنے ذمہ دار تھے اس کام کے اہل ثابت نہ ہوئے جو ان کے سپرد تھا۔ وہ جرائم کے روکنے میں ناکامیاب رہے۔ ٹیپروں کے گروہ ملک کے اندرونی حصوں میں طاعون کی طرح پھیلے ہوئے تھے۔ ایک کوشش یہ کی گئی کہ داروہ کی مدد کے لئے ذمہ دار آدمی مقرر کیے جائیں لیکن چون کہ ان کو کوئی معاوضہ نہیں ملتا تھا وہ بہت جلد فاقہ ہو گئے۔ زمین داروں سے ان کے اختیارات لے لیے گئے تھے اور وہ جرائم کا چرہ لگانے اور ان کو روکنے میں کوئی دلچسپی نہیں لیتے تھے جو ایک ایسا کام تھا جس کی کوئی قدر نہیں تھی۔ 1808ء میں صوبہ کے پرنٹنڈنٹ پولیس کا عہدہ قائم کیا گیا۔ لیکن 1829ء میں اسے توڑ دیا گیا۔ اس کے بعد یہ کام کمشنروں کے سپرد کیا گیا۔ دو سال بعد ضلع کے کلکٹر مجسٹریٹوں کو پولیس کے انتظامات کی نگرانی کا حق ملا اور جرائم روکنے کے واقعی فرائض ضلع کے پرنٹنڈنٹ پولیس کے پاس سپہ بن کی امداد میں

دارو مذکور تھے۔

فوج

مملکت کی توسیع اور نسبتاً انگریزوں کی قلت اس بات کی ذمہ داری تھی کہ انتظامیہ کو مضبوط کیا جائے اور ٹرے پیمانے پر نیچے درجے کی ملازمتوں میں ہندوستانیوں کو بھرتی کیا جائے۔ یہی ضرورت فوج میں بھی توسیع کا باعث ہوئی۔ مارکوس آف ہیسٹنگز نے فوج کے حسب ذیل فرائض تعین کئے۔

- (۱) اس بات پر نظر رکھنا کہ عوام میں خود سرانہ جوش نہ پیدا ہو اور پورے ملک میں سول حکام کو بروقت مدد دینے کے لئے فوجی چھاؤنیاں قائم کرنا۔
- (۲) تحفظ یافتہ والیاں ریاستہ کو اپنی رعایا کی بغاوت کے خطرے سے نپٹنے میں مدد کرنا۔

- (۳) مڑکوں کو لیٹروں اور ڈاکوؤں سے پاک رکھنا اور تاجروں کی حفاظت کرنا۔
- (۴) فوجی خدمت سے سبکدوش بے شمار ہندوستانی سپاہیوں کو روزگار دینا۔
- (۵) ذاتی اودھ اور مہاراجگان پنجاب و گوالیار جیسے خود مختار حکمرانوں کی افواج کا جوابی توڑ کرنا۔

درحقیقت شاہی افواج سے یورپی فوجیوں کی ایک مناسب تعداد ہندوستان میں لانا ناممکن تھا۔ نہ صرف اس لئے کہ کافی تعداد میں انھیں دنیا کے دوسرے حصوں میں ان کی خدمات سے بری نہیں کیا جاسکتا تھا۔ خصوصاً جب کہ ابھی جنگ نیپولین (نیپولینک جنگوں) کا خاتمہ نہیں ہوا تھا اور یورپ ہنگامی حالات سے دوچار تھا بلکہ خاص و جریرہ تھی کہ یورپی افواج پر بے حد صرف کرنا پڑتا تھا۔ اور کہنی برابر اس بات پر احتجاج کرتی تھی کہ اس کے خرچ پر اس طرح کے فوجیوں کی بڑی تعداد ہندوستان بھیجی جاتی ہے۔

فوجوں کی بھرتی کے لحاظ سے ہندوستان میں حالات انتہائی سازگار تھے۔ یہاں لائق سپاہیوں کا لازوال خزانہ موجود تھا۔ ان میں سے ایسی ذات اور طبقہ کے لوگ تھے جن کا پیشہ سپہنگری تھا یا ایسے بے شمار فوجی تھے جو مفتوح دیسی حکمرانوں کی ملازمت سے سبکدوش کر دیئے گئے تھے۔ یہ لوگ بہادر، سورما تھے۔ ان میں قوت برداشت اور فوجی

تربیت کی صلاحیت بدرجہ اتم موجود تھی۔ ان کی شک حلائی کی روایات نے فرائض کی انجام دہی اور حکام کے احکام کی رضا کارانہ بجا آوری میں کسی قسم کا ٹکراؤ نہ ہونے دیا۔ علاوہ ازیں وہ سستے بھی تھے۔

کارنوالس کی واپسی کے وقت کمپنی کے لشکر کی تعداد 70000 تھی جس میں سے صرف 13500 انگریز تھے۔ 1826ء تک یہ تعداد بڑھ کر 281000 ہو گئی جن میں سے 10541 کمپنی کے یورپی سپاہی تھے اور تقریباً 22000 کا تعلق شاہی افواج سے تھا۔ 1857ء کے کچھ پہلے فوج میں 311374 سپاہی تھے جن میں سے 45522 یورپ کے تھے۔²³ ہندوستانی سپاہیوں کے سستے ہونے کا اندازہ اس بات سے کیا جاسکتا ہے کہ سپاہی سات روپیہ ماہانہ تنخواہ پاتا تھا اور اس کے غیر کمیشن یافتہ عہدہ دار 25 روپیہ اور 67 روپیہ ماہوار پاتے تھے۔ 1856ء کی ہندوستانی فوج میں جس کی قوت 275000 سپاہیوں کی تھی، صرف تین عہدہ دار ایسے تھے جو 300 روپیہ ماہوار تنخواہ پاتے تھے۔ کارنوالس نے اپنی ہندوستان مخالفت حکمت عملی کا بھرپور مظاہرہ فوج کی تنظیم میں کیا۔ 1784ء کے بعد کپتان سے نیچے درجے کے یورپی فوجی افسران ہندوستانی لشکر کی کمان پر مقرر کئے گئے۔ 1790ء اور 1796ء کے درمیان فوج کی نئی تشکیل کے ماتحت توسیع کی گئی اور ہر ایک فوجی دستہ میں 9 یورپی افسران تعینات کئے گئے۔ 1848ء میں 750 یا 800 سپاہیوں کے پیدل دستہ میں 24 یورپی افسران اور گھوڑ سوار دستے میں 20 افسران تھے۔ 1826ء کے آغاز سے کوئی ہندوستانی فوجی کمانڈر کے عہدے تک نہیں پہنچ سکتا تھا۔ سرہنری لارنس نے ایک ہندوستانی رسالہ دار کو یہ کہتے سنا کہ ”ہم بغیر امید پڑے پڑے مڑتے ہیں۔“ کرنل ولزلی جیسی شخصیت نے جو بعد میں ڈیوک آف ولنگٹون ہوئے، ہندوستانی افسران کے اخراج پر اظہارِ افسوس کیا۔

حکومت برطانیہ کا نیم فوجی کردار

یہ بات برطانوی حکمت عملی کے عمومی مزاج کے عین مطابق تھی کہ ہندوستان کے نظم و نسق میں فوج محض ظاہری نہیں بلکہ ایک اہم کردار ادا کرے۔ حالات کا تقاضہ تھا کہ نئے مقبوضہ علاقوں کے امور عامہ کو فوری طور پر عہدے داروں کے سپرد کر دیا جاتے

اور یہ اقدام حیرت انگیز نہ تھا کہ پنجاب، سندھ اور اس سے پہلے شمالی، جنوبی اور وسطی ہندوستان کے حاصل شدہ اضلاع فوجی حکام کی نگرانی میں دے دیے گئے تھے۔ غیر معمولی دلچسپی کی بات یہ ہے کہ کئی ایک سول محکموں کا نظم فوجی عملے کے ہاتھ میں تھا۔ دیسی ریاستوں کے معاملات سے متعلق سیاسی محکمہ مکمل طور سے ان کی اجارہ داری میں تھا۔ ریزیدنسیاں (محلداریاں) اور اقتصادی منڈیاں ان کے تنہا تصرف میں تھیں۔

دوسرا محکمہ پولیس کا تھا جو بڑی حد تک فوج پر تکیہ کرتا تھا۔ حکومت کے اس گنتی اعلانیہ کے باوجود جس میں عوامی تحریک کو دبانے کے لیے فوج کی طلبی کی مذمت کی گئی تھی، مجسٹریٹوں نے فوج طلب کرنا جاری رکھا۔ امین عامر سے متعلق ان کے فرائض میں اتنا اضافہ ہوا کہ نصف فوجی دستہ بھی مستقل طور سے فوجی چھانڈنیوں پر موجود نہیں رہ پاتا تھا۔ فوجی چوکیوں کی تعداد میں اضافہ ہوا اور پولیس چوکیوں پر بھی فوج کا تسلط قائم ہو گیا۔ مختلف مقامات پر خزانے کی بہ حفاظت منتقلی اور کلکتہ سے دوسرے شہروں تک ساز و سامان کی نقل و حرکت فوجی عملے کی زیر نگرانی ہوتی تھی۔ انھیں قیدیوں کو بھی اپنی تحویل میں رکھنا پڑتا تھا۔ بنگال میں ”صوبائی فوجی دستے“ محکمہ پولیس سے وابستہ ہوتے تھے۔ لیکن بینک نے اس دستور کو ختم کر دیا۔ بمبئی پریسیڈنسی میں شمالی اور جنوبی خاندیش کے لئے فوجی محافظ تعینات کئے گئے۔ پنجاب میں 8100 سپاہ جس میں دو تہائی پیدل اور ایک تہائی سوار تھے پولیس کے فرائض انجام دیتی تھی۔ سندھ میں بھی فوج پولیس کا کام کرتی تھی۔

ان مخصوص محکموں کے علاوہ دوسرے کئی امور فوج کے ذمہ تھے۔ اس نے محکمہ پیمائش کی تنظیم کی اور مالگنداری کے علاقہ کو مابطن پیمائش سکھایا۔ مٹرکوں کی تعمیر خصوصاً ریل و رسائل کے لئے ریلوں کا نظام فوج ہی سے متعلق تھا۔ اس طرح سے پنجاب میں سکھوں پر بنگاہ رکھنے کے لئے مٹرک کا نظام قائم کیا گیا اور ڈھوڑی نے دفاع کے مقاصد کے پیش نظر گرانٹ مٹرک روڈ کی توسیع لاہور سے پشاور تک کی۔ ایسٹ انڈیا ریلوے کی تعمیر کا کام ایک کمپنی کو سونپا گیا اور منافع کی ضمانت اس شرط پر دی گئی کہ سپاہیوں اور فوجی ساز و سامان کے نقل و حمل کو اولیت دی جائے گی۔ فوجی اور سیاسی اعتبار سے ہندوستان میں نارنٹھ ویسٹرن ریلوے کو اہم ترین سمجھا جاتا تھا۔ اس حقیقت پر زور دینا غیر ضروری

معلوم ہوتا ہے کہ سلطنت کا استحکام اور فوج کی جارحانہ قوت (محلہ وارد صلاحیت) میں اضافہ کا انحصار لازمی طور سے بہتر ذرائع آمدورفت پر تھا۔

صحت و صفائی، جنگلات کے استعمال، ذرائع آب پاشی کی ترقی اور تعمیر عامہ کے سلسلہ میں بھی فوج کی مدد و کار چھوٹی تھی۔ مالگڈاری کے انتظام (امور مالگڈاری) میں بھی فوجی حکام کی خدمات حاصل کی جاتی تھیں۔ وارن ہیسٹنگز نے ان میں سے کئی ایک کو امین مالگڈاری کی حیثیت سے تعینات کیا تھا۔ ریڈ اور منور رعیت داری نظام کے معارض تھے۔ رابرٹسن، برک، یالنگر، ونگیٹ، یاروبل اور ساٹکس نے دکن میں مالگڈاری بندوبست سرانجام دیا اور جیکب نے سندھ میں۔ اگرچہ اس سلسلہ میں ان لوگوں کی خدمات کی حوصلہ افزائی نہیں کی تھی ابھی ان کا شمار پنجاب، سندھ اور وسطی صوبہ (مدھیہ پردیش) کی بڑی تعداد میں مالگڈاری وصول کرنے والے عملہ میں ہوتا تھا۔

اس قسم کا نظام حکومت انگریزی سرکار کے نیم فوجی کردار کا مظہر ہے۔ ڈیوک آف ونگٹن نے تصدیق کی کہ ہندوستان کا طرز حکومت، اقتدار کی بنیاد اور اس کی تائید کا انداز و نیز دستور حکمرانی ان اصولوں اور طریقوں سے بالکل مختلف ہے جو اسی مقصد کے لئے یورپ میں اختیار کیے گئے ہیں..... تمام اقتدار کی بنیاد اور وسیلہ محض تلوار ہے۔²⁴

گورنر جنرل کی تقرری بھی اسی نیم فوجی کردار کی شاہد ہے۔ کارنوالس ایک سپاہی تھا جس کا فوجی تجربہ بہت وسیع تھا۔ امریکہ کی جنگ آزادی میں اس نے خدمات انجام دی تھیں۔ اس کے باوجود کہ اسے شکست کا سامنا کرنا پڑا اس کا وقار قائم رہا۔ دی مارکوس آف ہیسٹنگز بھی امریکہ کی جنگ آزادی اور فلینڈرس میں انقلابی جنگوں میں حصہ لے چکا تھا۔ بینک نے نیدرلینڈ اور اٹلی میں، آسٹریا کی افواج کے ساتھ اسپین میں جزیرہ شاکہ ایک جنگ کے دوران فوجی خدمات انجام دی تھیں۔ ہارڈنگ ایک جنگ آزمودہ سپاہی تھا جس نے نیپولین کے خلاف لڑی جانے والی جنگوں میں حصہ لیا تھا اور کیمپوں کی جنگ میں ہندوستانی افواج کے چیف کمانڈر ہیوگت کے زیرِ کمان فی الواقع جنگی خدمات بہم پہنچائی تھیں۔ ولزلی، آکلینڈ اور انبرا پیشہ در سپاہیوں سے بھی زیادہ عسکری ذہنیت رکھتے تھے۔ یہ لوگ نہ صرف تو وسیع سلطنت کی پالیسی کے حامی تھے بلکہ انھوں نے فوجی عملہ پر لطف و کرم کی ایسی بارش کی کہ ہنری ٹارنس کو طنز یہ تک بند نظم (ٹزل قافیہ) میں

اس طرح احتجاج کرنا پڑا۔

برطانوی سول سروس کے کلکٹروں کے علاوہ سب ہی اپنے عہدوں کے لئے کافی ہیں۔

تمام منصب پاک و معصوم ہیں۔ سبھی نج نااہل ہیں۔
کسی بھی حالت میں رہنے والا کوئی بھی منظور نظر فوجی غلطی نہیں کرتا۔
اور توپ خانے کے کرنل آسمان سے اترے ہوئے عہدیدار ہیں۔²⁶

سول سروس

اس کے باوجود کہ غیر فوجی ملازمین حکومت کے اہم ستون تھیں شروع میں جب کہ کپنی کی حیثیت محض ایک تجارتی ادارہ کی تھی اس کے ملازمین کی بھرتی متوسط اور پچھلے طبقے سے ہوتی تھی۔ بعد میں اہم افراد جیسے اہلکار، تعلقدار اور سرکاری اعزازیافتہ لوگ کپنی کے رکن ہو گئے۔ اٹھارھویں صدی کے اوائل میں معزز خاندانوں کے افراد کپنی کی ملازمت اختیار کرنے لگے۔ یہ لوگ اوائل عمری میں بلا کسی لیاقت کے نوآموز امیدوار کی حیثیت سے ملازم ہو جاتے تھے اور سات سال کام کرنے کے بعد کلرک کے درجہ پر فائز ہونے کے اہل ہو جاتے تھے۔ کلرک کے درجہ کے بعد جوئیر گمشدہ (بعدہ جوئیر مرچنٹ) اور سینئر گمشدہ (بعدہ سینئر مرچنٹ) کے درجات ہوتے تھے۔ ان کی تنخواہیں کم ہوتی تھیں۔ امیدوار کو 5 پونڈ، کلرک کو 10 پونڈ، جوئیر گمشدہ کو 20 پونڈ اور سینئر گمشدہ کو 30 سے 40 پونڈ سالانہ منخواہ ملتی تھی۔ تاہم انہیں مال کی فراہمی میں رقم لگا کر یا نجی تجارت کے ذریعہ آمدنی میں اضافہ کرنے کی اجازت تھی۔

1744 اور 1765 کے درمیان جنوبی ہند اور بنگال کی جنگوں کے نتیجے میں تاجروں کی کپنی صوبوں کے حکمرانوں کا ادارہ بن گئی۔ بنگال، بہار اور اڑیسہ کی حصول دیوانی نے تجارتی سرگرمیوں کے ساتھ فرائض امور عامہ کا اضافہ کر دیا۔ جنگ پلاس کے بعد کے تیس سال انتشار اور باتری کا دور تھے جب کہ ذاتی ترقی و توسیع کے بدترین رجحان کا بول بالا تھا۔ اس کے خطرناک نتائج برآمد ہوئے۔ صوبہ بنگال غارت ہو گیا اھلکار پر ملازمین نے اپنی جیبیں بھر لیں لیکن کپنی کو بڑا نقصان برداشت کرنا پڑا۔ اور اس سے

بھی زیادہ برائے ہو کہ مستقبل میں اس کے مفاد خطرے میں پڑ گئے۔
 کلايو کے زمانہ سے لے کر بعد تک کے حالات کو سدھارنے کی سعی کی گئی۔
 رشوت خوری، بدعنوانی اور غیر قانونی تجارت کی لعنت کا خاتمہ کرنے کے لئے ضروری
 تھا کہ تنخواہوں میں اضافہ کیا جائے اور ملازمین کی تقرری کے سلسلہ میں ذی اثر لوگوں
 کے دباؤ کو روکا جائے۔ کلايو کی اس تجویز کو کہ تنخواہوں میں اضافہ کرنے کے لیے
 نمک کی اجارہ داری سے ایک فنڈ قائم کیا جائے کمیٹی کے منتظمین نے مسترد کر دیا لیکن
 خود انھوں نے اعلیٰ عہدیداروں کی تنخواہوں میں اضافہ کر دیا۔ 73-1772ء میں
 تفتیش شدہ خدماتی معاوضہ کی رو سے بنگال کے گورنر کا مشاہرہ 23000 پونڈ سالانہ
 اور بلحاظ مراتب کونسل کے ممبروں کا 1500 پونڈ سے 3000 پونڈ سالانہ کر دیا گیا۔
 1793ء میں یہ مسئلہ مستقل طور سے طے ہو گیا۔ جوئیر گریڈ کے اسسٹنٹ
 عہدیدار کو 300 ، 400 اور 500 روپیہ ماہوار دیا گیا اور کلکٹر کو 1500 روپیہ کے
 ساتھ مالکنداری کی وصولی پر تقریباً ایک فی صدی کمیشن دیا جاتا تھا جس کی حد زیادہ
 سے زیادہ 27500 روپیہ سالانہ تھی۔

کارنوالس نے ملازمتوں کو بدعنوانیوں سے پاک کرنے کے لئے بڑی جدوجہد
 کی۔ ممتاز اور با اثر لوگوں کے نااہل مقربین کو عہدہ دینے جانے کے مذاقص رواج کو
 اس نے مضبوطی سے کھل دیا۔ ولزلی نے نوجوان سول ملازمین کی صلاحیتوں کو بہتر
 بنانا چاہا اور اس مقصد کے لئے اس نے کلکتہ میں فورٹ ولیم کالج قائم کیا۔ مقصد یہ
 تھا کہ ایسے مضامین کا ایک سہ سالہ جامع نصاب تیار کیا جائے جو فوجی طالب علموں
 کے لئے ضروری سمجھے گئے تھے۔ بدقسمتی سے ولزلی نے ناظمین (ڈائریکٹروں) کو ناامان
 کر دیا۔ اور منصوبہ میں ترمیم کی گئی جس کی رو سے کالج مشرقی زبانوں کی درس گاہ بن گیا۔
 لیکن ڈائریکٹروں نے اعلیٰ تعلیم کی اہمیت کو محسوس کرتے ہوئے پہلی بری کالج قائم کیا
 جہاں تدریسی مدت دو سال تھی۔ شروع میں داخلہ کی عمر پندرہ سال تھی لیکن 1833ء
 میں اسے بڑھا کر سترہ برس کر دیا گیا اور عمر کی آخری حد اکیس سال مقرر کی گئی۔ کالج کے اغراض
 و مقاصد یہ تھے کہ ایسے افسروں کو تیار کیا جائے جو یہ محسوس کریں کہ ”انہیں کچھ مخصوص
 روایتوں کو بدستور قائم رکھنا اور دوسرے ہاتھوں میں سوچنا ہے..... ایک سیاسی

احتماد کو حریز رکھنا، ذاتی اور عوامی وقار کے ضوابط کا سختی سے پابند ہونا ہے۔²⁶ بقول بلنٹ ”جب تک آئی۔سی۔ ایس۔ میل بری کی رفاہیوں کا پابند رہتا ہے وہ غلط کام نہیں کر سکتا“²⁷ لیکن میکالے کی تجویز کے مطابق سول سروس کی تقرری کے اختیارات ڈائریکٹروں سے چھین لئے گئے اور ملے ہوئے انتخاب صرف مقابلے کے امتحان کے ذریعے کیے جائیں۔ اس طرح کا پہلا امتحان 1855ء میں ہوا۔ 1857ء میں کالج بند کر دیا گیا۔ ان اصلاحات نے ایسا فلاحی ڈھانچہ تیار کیا جس کی مدد سے ہندوستان میں برطانوی تسلط ڈیڑھ سو سال سے بھی زیادہ عرصہ تک قائم رہا۔ سول ملازمت کا قیام حقیقی معنوں میں انگریز قوم کی غیر معمولی علمی ذہانت کا قابل تعریف اختراع تھا۔ یہ ہنگامہ سودا تھا۔ کیوں کہ یہ دنیا میں سب سے زیادہ تنخواہ پانے والی مستقل ملازمت تھی لیکن یہ پردہ دار تھی۔ اس کے اختیارات اور ذمہ داریاں عظیم تھیں۔ اور اس کے اراکین کی ہر گیر صلاحیتیں دراصل حیرت انگیز تھیں۔ اس میں سیاسی مہم کے مقصد کا جذبہ کار فرما تھا۔ کیوں کہ اس کا عقیدہ تھا کہ برطانوی امن کی برکتوں کو وسیع ممالک اور بے شمار انسانوں تک پہنچانے کے مقدس فرض کو پورا کرنے کے لئے اسے وجود میں لایا گیا۔ اس نے ہندوستان کو ایک ایسا نظام حکومت عطا کیا جو ایک ’عجاز تشہیم‘ تھا۔

پیش حکومت کے اثرات

نئے نظام سلطنت کے فوری اثرات انتہائی افسوسناک اور مایوس کن ثابت ہوئے۔ اعلیٰ ملازمتوں میں ہندوستانیوں کا مکمل خاتمہ اور امور سلطنت میں کسی طرح کی مداخلت سے ان کی یک لخت برطرفی انتہائی خراب اور دور رس نتائج کی حامل تھی۔ کپنی کے کچھ اعلیٰ حکام کو اس طرح کے نظام کی ناشائستگی اور نادانی کا احساس تھا۔ وزلی نے کورٹ آف ڈائریکٹرس (منتظمین کی جماعت) کو لکھا ”ہندوستان میں ہماری نوآبادیات کے آئینی نظام کی بنیادی خامی یہ ہے کہ اس میں کوئی ایسا طریقہ نہیں اختیار کیا گیا ہے جس کا مقصد ہماری اس نوعیت کی رعایا کی خیر خواہی حاصل کرنا ہو یا سیاسی بے معنی پر قابو پانا جو جس کے ہاتھوں میں حکومت تھی اور وقار، دولت اور اختیارات کے کھوجانے سے پیدا ہونے والے جذبات کو ٹھنڈا کرنے کے لیے

کوئی مناسب قدم اٹھائے بغیر جن کو ہم نے آمدنی، عزت اور اقتدار کے حقوق سے محروم کر دیا ہے۔²⁸

منرولارڈ ہیسننگز کو بھیجے جانے والے اپنے مسودہ تجویز مورخہ 2 اگست 1817ء میں لکھتا ہے: "برٹش حکومت کی طاقت اسے اس قابل بناتی ہے کہ وہ بغداد کو کھل سکے یا ہر ایک بیرونی حملے کو پسپا کر سکے اور اپنی رعایا کو اتنا محفوظ عطا کر سکے جو دیسی ریاستوں کی رعایا کو نہیں حاصل ہے۔ اس کے قوانین اور آئینی ادارے داخلی تشدد سے ان کا بچاؤ کرتے ہیں جو دیسی ریاستوں میں ناپید ہے لیکن یہ مراعات ان کو بہت ہنگامی پڑی ہیں۔ قومی کردار کی آزادی اور ان تمام اقدار کو جو قوم کو باعزت بناتی ہیں قربان کر کے انھیں حاصل کیا گیا ہے۔ برٹش صوبوں کے باشندے بغیر خوف و خطر اپنے اپنے کاروبار چلاتے ہیں اہر پر سکون فضا میں اپنی محنت کا ثمرہ حاصل کرتے ہیں لیکن ان میں کوئی بھی مامن و آشتی میں پرورش پانے والی محض حیوانی زندگی کے علاوہ اور کسی چیز کی خواہش نہیں کر سکتا۔ ان میں سے کوئی بھی قانون سازی یا اپنے ملک کی فوجی یا غیر فوجی حکومت میں حصہ بنانے کی امید نہیں کر سکتا ہے۔ کسی ملک کے باشندے اپنی قومی ابرو کو ان اشخاص سے حاصل کرتے ہیں جو سرکاری عہدوں پر فائز ہوں یا اس کے اہل ہوں۔ جہاں ایسے لوگوں کا وجود ہی نہ ہو وہاں قوم کے کسی دوسرے طبقے میں توانائی نہیں آسکتی۔ اس قسم کے حالات کے اثر کا مشاہدہ تمام برٹش صوبوں میں کیا جاسکتا ہے۔ جہاں کے باشندے دراصل ہندوستان کے سب سے زیادہ حقیر اور پسماندہ لوگ ہیں ایسے لوگوں سے رفعت کردار کی امید نہیں کی جاسکتی۔ جو فوجی پیشہ میں صوبیدار سے اونچا کوئی عہدہ نہیں پاسکتے۔ جہاں وہ علم بردار سے اتنا ہی کمتر ہے جتنا علبردار سپہ سالار (چیف کمانڈر) سے اور جو غیر معمولی پیشہ میں مالی یا عدلیہ کے کسی معمولی عہدے سے زیادہ کی امید نہیں کر سکتے۔ جہاں وہ رشوت خوری سے ناکافی تن خواہ کی کمی کو پورا کرتے ہیں۔" وہ آگے کہتا ہے "اس لئے ہندوستان پر برطانوی فوجی طاقت سے قائم شدہ تسلط پوری قوم کو بلند کرنے کے بجائے ذات پذیر کر دے گا۔ برٹش انڈیا کے علاوہ کسی ملک پر تسلط کی شاید ہی کوئی ایسی مثال ہو جہاں ملکی باشندوں کو اپنے ملک کی حکومت میں حصہ لینے کے استحقاق سے یکسر محروم کر دیا گیا ہو۔"

۱۲ نومبر ۱۸۱۸ء کو اس نے دوبارہ لکھا "بیرونی قاضی نے دسی باشندوں کے ساتھ تشدد کا میز اور اکثر ظالمانہ سلوک کیا ہے لیکن اتنا نفرت آمیز برتاؤ کسی نے نہیں کیا ہے جتنا کہ ہم لوگوں نے، اور کسی نے بھی پوری قوم کو اس طرح ذلیل و رسوا نہیں کیا ہے کہ اسے ناقابلِ اعتماد، سچائی سے بے بہرہ اور صرف ان جگہوں پر ملازمت کرنے کا اہل سمجھا جائے جہاں ان کے بغیر کام نہ چلے۔ مقبوضہ قوم کے کردار کو اس طرح تباہ کرنے کا اہتمام نہ صرف غیر فیاضانہ بلکہ غیر دانش مندانہ معلوم ہوتا ہے۔" آخر میں وہ کہتا ہے "دفاتر سے اعتماد اور مناسبت مشاہرہ کا اخراج ہمارے نظام حکومت کا ایک جزو بن چکا ہے جس سے کوئی فائدہ برآمد نہیں ہوا ہے۔"²⁹

اگر برطانیہ اسی قسم کے نظام حکومت کے ماتحت ہو جائے جیسا کہ ہندوستان میں رائج ہے اور جس کا وہ خود آئندہ کار ہے تو اس کی ممکنہ حالت کیسی ہوگی اس کا جائزہ چند سال بعد منرو نے ان الفاظ میں لیا "فرض کیجئے برطانیہ کل کسی غیر ملکی طاقت کے زیرِ نگیں ہو جائے۔ یہاں کے باشندے حکومت میں حصہ لینے، عوامی باعزاز حاصل کرنے، اعتماد اور آمدنی کے بلند عہدے پر بھی فائز ہونے کے حقوق سے محروم کر دیئے جائیں اور ہر حالت میں انہیں ناقابلِ اعتماد سمجھا جائے تو ایسی حالت میں ان کا تمام علم، تمام مذہبی اور دنیاوی ادب انہیں اگلی دو پشتوں میں پست ذہنیت، فریبی اور بے ایمان قوم بننے سے نہیں بچا سکتا۔"³⁰

الفیسٹی کہتا ہے "پورے انصاف سے یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ ہم نے اپنی فطری ذہانت کے سرچشمہ کو خشک کر دیا اور جس طرح کی فتوحات ہم نے حاصل کیں اس سے نہ صرف یہ کہ علم و ادراک کی ترقی کی حوصلہ افزائی کا خاتمہ ہو چکا ہے بلکہ قوم کی صحیح جاگرتا بھی کھو جانے اور اسلاف کے فن اور ذہانت کے کارناموں کو فراموش کیے جانے کا امکان ہے۔"³¹

جنگ مرہٹہ کے خاتمہ پر ماکم کہتا ہے "ہماری موجودہ حالت بظاہر پرسکون ہے لیکن خطرات سے پُر ہے۔" وہ پھر کہتا ہے "کئی اسباب ہیں جو اس طرح کے مختصر وقفہ کو جنم دیتے ہیں۔ نسبتِ سرد مہر حکمتِ عملی کی طرف مراجعت اور فوری طور سے ہم پر انحصار کرنے والے ممالک میں اپنے قوانین اور ضوابط کو رائج کرنے سے خوف و

انتشار کا پیدا ہونا فطری ہے۔ یہی وقت ہے جب لوگ ظاہر سے جاگتے ہیں۔ خوف اور تاقش کی جگہ نفرت اور بے چینی پیدا ہوتی ہے۔ مکران، امرات اور وہ سب افراد جو درجات و اثرات کے حامل ہیں۔ اس کے علاوہ کچھ نہیں دیکھتے کہ ایک نظام ہے جو ان کے فوری زوال کا باعث ہو گا اور آخر کار انہیں فنا کر دے گا۔

وسطی ہندوستان میں سب ہی طبقہ کے لوگوں نے انگریزی اقتدار کے قیام کو اگرچہ ایک حقیقی رحمت کی حیثیت سے قبول کر لیا تھا کیوں کہ اس نے انہیں ناقابلِ برداشت برائیوں سے چھٹکارہ جلا دیا تھا لیکن اب والیان ریاست، امرات اور ملک کا فوجی گروہ اسے ایسے طے بے جذبات سے دیکھنے لگا ہے جس میں ان کی موجودہ حالت کے مستعد بنے رہنے کا بھیاں تک خوف غالب ہے۔

”ہماری حکومت میں لوگوں کو معاشرہ میں وہی مقام نہیں حاصل ہے جو انہیں دینی مکرانوں کے ماتحت حاصل تھا اور نہ لوگوں میں اس نوعیت کے مقاصد کی تخریب پائی جاتی ہے۔ ہماری حکومت انصاف پسند ہوتے ہوئے بھی سخت گیر اور سردمہر ہے۔ اگر یہ دہشت نہیں پیدا کرتی تو کسی قسم کے جذبہ بریس کو نہیں اگساتی۔ عوام کو تحفظ دیا گیا ہے لیکن ہمت افزائی نہیں کی گئی ہے۔ مہران سے ظہبی لگاؤ پیدا کیا گیا ہے۔ ایسا شاذ ہے کہ کوئی ہندوستانی باشعور غلام یا جاہلیت کا شکار ہو سکے لیکن اس سے بھی زیادہ نادر یہ ہے کہ مراعات یا اعزاز سے اس کی ہمت افزائی کی جا سکے یا اونچا اٹھایا جا سکے۔“³²

شہرت، دولت اور طاقت کے سارے راستے ہندوستانیوں پر بند کر دیے گئے تھے۔ سرکاری ملازمتوں اور ملک کے دفاع اور اس کی خوش حالی میں اضافہ کرنے سے متعلق شہری فرائض کی انجام دہی کے مواقع ختم کر دیئے گئے۔ مترو نے پیش گوئی کی تھی کہ اس طرح کی حق تلفی بے اطمینانی اور مخالفت کے جذبہ کو جنم دے گی۔ اور اگر ایسا نہیں ہوا تو عوام کا اخلاق گر جائے گا۔ اور ایک ایسی کاہل و مردہ نسل میں ڈھل جائے گا جو محض حیوانی خواہشات کی تسکین سے بالاتر کسی اور کام کے قابل نہیں رہتی۔“³³

اسی طرح اس نے درست کہا کہ ”وہ جو اپنی آزادی گنوا دیتا ہے اپنی نصف اہلیت کھو دیتا ہے۔ غلام قوم اپنے حقوق اسی طرح کھو دیتی ہے جس طرح کوئی غلام۔ وہ ایک آزاد شخص کے اپنے اوپر ٹیکس لگانے، خود اپنے قانون بنانے، ان کے نافذ

کرنے یا ملک کی عام حکومت میں کوئی حصہ لینے کے حق کو کھودیتی ہے۔ برطانوی ہندوستان ان حقوق میں سے کوئی حق بھی نہیں رکھتا ہے۔³⁴

ہندوستان کے اوپر ہولناک موت کا سایہ طاری تھا جس کے نیچے طبقوں کا گلا گھونٹا جا رہا تھا۔ عوام جسک سے سانس لیتے تھے۔ مسلمان اور ہندو حکمران ہتھے اور تنہا کر دیئے گئے تھے۔ مسلم اور ہندو خاندانوں، قبیلوں اور ذاتوں کو جو سپاہیوں، حکمرانوں اور لیڈروں کو مہیا کرتی تھیں ذمہ داری کے عہدوں سے خارج کر دیا گیا اور غلام کسانوں کی حیثیت سے کام کرنے کے لائق کر دیا گیا۔ مسلمان اور ہندو علماء کو معاوضت سے محروم کر دیا گیا اور آہستہ آہستہ اپنے پیشوں کو چھوڑنے کے لئے مجبور کیا گیا۔ جہاں تک عوام کا تعلق تھا بے انتہا بھاری مالگذاری کا تعین، وصولی کی سختی، آبادی میں اضافہ اور زمین پر دباؤ نے کسانوں کے اتر معیار زندگی کو پست کر دیا۔ بلکہ حکمرانوں کی اقتصادی حکمت عملی کارگیروں اور دست کاروں پر تنہا ہی لائی جس کے باعث ان میں سے بہت سے زمین مزدوروں کی حالت میں پہنچ گئے۔ دریں اثنا صنعتی ترقی کے راستہ میں پیدا کی جانے والی رکاوٹوں نے روزگار کے نئے راستوں کا پیدا ہونا روک دیا۔ 1827ء میں انگلستان کی تجارتی پالیسی کے بارے میں لکھتے ہوئے مانچگری مارٹن نے کہا ”انگریزی تجارت کی ظالمانہ خود غرضی کے شکار مصیبت زدہ لوگوں کو اور بھی زیادہ مجلس بنانے کے لئے ہم نے حتی الوسع سب کچھ کر ڈالا ہے۔“³⁵ شاید یہ ضروری تھا کہ ماضی ایک سخت اور دردناک موت مر جائے تاکہ حال ختم لے۔

حواشی آٹھواں باب

1- ٹاؤن سنڈٹیلو۔ ہے۔ درک مین ایچ بی۔ لائیڈان زس چارج۔ اسے نیو ہسٹری

آف میتھوڈزم۔ صفحہ 375۔

2- اورٹن جے۔ کے۔ دی ایونجیلسٹ روائی دل ایٹ ٹینتھ سنہوری۔ صفحہ 159۔

3- ایضاً۔ صفحہ 148۔

4- دیکھو دی اکونامک ڈیولپمنٹ آف انڈیا۔

- 5- اسٹوکس ایرک دی انگلش یونیٹیلیرنس اینڈ انڈیا۔ صفحہ XIII۔
- 6- کوپ لینڈ آر ولیر فورس۔ صفحہ 317۔
- 7- ہارست جی۔ ٹیلور۔ سلکشنس فرام دی جس اینڈ اور آفیشیل آئی ٹینگر آف دی ماؤنٹ اسٹیوورٹ انفنٹن لندن (1884) صفحہ 57۔
- 8- ایضاً۔ صفحہ 355۔
- 9- مالکوم۔ میموائر آف سنٹرل انڈیا۔ جلد 2۔ (1880 ایڈیشن) صفحہ 358۔
- 10- اسپیرٹی۔ جی۔ پی۔ دی بناس۔ صفحہ 131۔
- 11- ایضاً۔ صفحہ 136۔
- 12- ایضاً۔
- 13- لہجہ کالی بروکس منٹس۔ پیرا 371۔ دیکھئے سلکشن آف پیرس فرام ریکارڈس آف ایٹ ایسٹ انڈیا ہاؤس۔ جلد 1 (1820) صفحہ 50۔
- 14- دیکھئے کارس پٹرس آر۔ دی ٹکل ورلڈ آف دی انڈین ڈسٹرکٹ آفیسر (میکلان) 1918۔ بکس 1، 2 اور 4۔
- 15- فرمنجر ففٹر رپورٹ۔ جلد 3۔ صفحہ 504۔
- 16- ایضاً۔
- 17- ایضاً۔ صفحہ 505۔
- 18- ایضاً۔ صفحہ 504۔
- 19- ایضاً۔ جلد 3۔ صفحہ 503۔
- 20- ایضاً۔ صفحہ 503۔
- 21- دیکھئے رپورٹ آن دی ایڈمنسٹریشن آف دی پنجاب ٹریڈرز 55-56 1854ء۔ صفحہ 59۔
- 22- اسٹوکس ایری۔ دی انگلش یونیٹلیرنس اینڈ انڈیا۔ صفحہ 164۔
- 23- رتھاسوامی ایم۔ سم انفلوینسز ویٹ لیڈ دی برٹش ایڈمنسٹریشن سسٹم ان انڈیا۔ حوالہ کتاب مذکورہ (دی ورک سائٹڈ) او۔ پی۔ سٹ۔ صفحہ 127 وغیرہ۔
- 24- دی ڈیوک آف ولنگٹن، دی مارکوئیس ویلیز گورنمنٹ آف انڈیا حوالہ تقسیمہ

- رائے میوردی میگنگ آف برٹش انڈیا۔ صفحہ 209۔
 25۔ او۔ بیلی۔ ایل۔ ایس۔ ایس۔ دی انڈین سروس۔ صفحہ 51۔
 26۔ بلنٹ۔ سراہی۔ دی آئی، سی، ایس (لندن 1937) صفحہ 56-55۔
 27۔ ایضاً۔ صفحہ 56۔
 28۔ ویلزلی ٹودی کورٹ آف ڈائریکٹرس۔ اپریل 22، 1799۔ ملاحظہ ہو ٹامس
 اینڈ گریٹ۔ دی رائٹز اینڈ فیل مینٹ آف برٹش رول ان انڈیا (1953ء
 ایڈیشن) صفحہ 207۔
 29۔ ٹامس۔ ایڈورڈ۔ دی میگنگ آف دی انڈین پرنسز۔ صفحہ 275۔
 30۔ بحوالہ رمینالڈ رینالڈس۔ دی جوائنٹ صاحبس ان انڈیا۔ صفحہ 65۔ اور رویش
 دت۔ دی کونٹاک ہسٹری آف انڈیا انڈر آرمی برٹش رول (چھٹا ایڈیشن)
 صفحہ 163۔
 31۔ فارسٹ جی۔ ڈبلیو سیلکشن فرام دی منٹس اور آفیشل رائٹنگس آف
 الیفینٹس۔ صفحہ 102۔
 32۔ ٹامس۔ ایڈورڈ۔ دی میگنگ آف دی انڈین پرنسز۔ صفحہ 272۔
 33۔ بحوالہ رویش دت۔ دی کونٹاک ہسٹری آف انڈیا اریل برٹش رول۔
 34۔ ایضاً۔ صفحہ 165۔
 35۔ ایضاً۔ صفحہ 282۔

نواں باب

برطانوی حکومت کے سماجی اور اقتصادی نتائج دیہی معاشیات کا انتشار

ہندوستان پر برطانوی غلبہ کی نوعیت ملک گزشتہ تمام غلبوں سے مختلف تھی۔ ماضی میں حکمرانوں کی تبدیلی کا مفہوم محض اس خاندان کا رد و بدل ہوتا تھا جو رعایا پر سیاسی طاقت کا استعمال کرتا۔ لیکن یہ سماجی ڈھانچے، معاشی نظام، مالی تعلقات یا نظام حکومت کو متاثر نہیں کرتا تھا۔ برطانوی حکومت میں یہ سب کچھ بدل گیا۔ اور ایک ایسا سماجی اور اقتصادی انقلاب شروع ہوا جو قدیم اداروں کی بربادی اور نئے سماجی طبقوں اور قوتوں کے ظہور کی صورت میں اپنے نقطہ عروج پر پہنچا۔

ضابطہ مالگزاری

ایسے ملکوں میں جہاں کے معاشی مسائل غالب طور سے زرعی ہوتے ہیں عوام کی آمدنی کا خاص ذریعہ اراضی ہوتا ہے۔ اور لوگ اپنی پیداوار کا ایک حصہ حکمرانوں کو امن اور قانون، دفاع اور تحفظ کی خدمات کے صلہ میں ادا کرتے ہیں۔ ہندوستانی سماج کے سرمایہ دارانہ حالات سے دوچار ہونے سے قبل اس ادائیگی کی نوعیت گاوڑوں اور سرکار کے مابین پیداوار کی رسدی تقسیم کی سی تھی۔ گاوڑوں کی حیثیت ایک انجمن امداد و باہمی کی

تھی جس کے فرائض کا تعین رسم و رواج کے ذریعہ ہوتا تھا اور فرد جماعت میں ضم ہو گیا تھا۔ لیکن گاؤں کا باشندہ اور حکمران خاص طور سے اراضی کے استعمال میں دلچسپی رکھتے تھے۔ دونوں میں سے کوئی بھی اس پر قبضہ کرنے کی فکر نہیں کرتا تھا کیوں کہ غیر مزروعہ بخر اراضی پانی اور ہوا کی طرح بکثرت تھی۔ ان حالات میں شخصی حقوق کا مسئلہ وجود میں آنا مشکل ہی تھا۔ لگان اور مالگنداری کو رکی محصول سمجھا جاتا تھا اور لگان عائد کرنے کا احساس ناپید تھا۔ زمین کو استعمال میں لانے اور اس کی پیداوار کی تقسیم پر منحصر تعلقات عوام کی سرگرمیوں اور ان کے معاشی اور سماجی رشتوں کا تعین کرتے تھے اس لیے انھیں کی رو سے سماج کے ڈھانچے، طرز اور امور حکومت کی تشکیل ہوتی تھی۔

زرعی اقتصادی نظام کے سماجی ڈھانچہ اور دولت کی فراہمی و تقسیم کا انحصار طریقہ مالگنداری پر ہے۔ انگریزوں نے ہندوستان میں جب شروع میں نوآبادیاں قائم کیں تو نئے قسم کے لگان کے طریقوں کو مروج کیا۔ اسی کے ساتھ دیہی علاقوں میں اقتصادی اور سماجی تعلقات میں ایک تبدیلی رونما ہوئی۔

۱۷۶۵ء میں جب ادنیٰ صوبوں کی دیوانی یا مالگنداری کا بندوبست ایسٹ انڈیا کمپنی کو منتقل ہوا تو کمپنی کے بیوپاری (تاجر) اس نوعیت کے کوئی انتظامی فرائض کو انجام دینے کے قلمی قابل نہ تھے۔ لگان وصولی کے پرانے طرز کو جاری رکھنے کے لئے کلاؤ کو مجبور ہونا پڑا اور اس نے یہ کام بنگال کے نواب کے نائب دیوان پر چھوڑ دیا۔ یہ غیر اعلیٰ نشانہ ثابت ہوا اور وارن ہیسٹنگز نے پریسڈنسی کی گورنری اختیار کرتے ہی ۱۷۷۲ء میں نائب دیوان کو ان فرائض سے محروم کر دیا۔ اس کے بعد ایک اعلیٰ نشانہ نظام مالگنداری ترتیب دینے اور اس کی ادائیگی کی ذمہ داری کا تعین کرنے کے لیے آزمائش و فروگزاشت کا دور شروع ہوا۔ مذاکرات کے دوران کئی پیچیدہ سوالات اٹھائے گئے۔ مثال کے طور پر ہندوستان میں مزروعہ اراضی کس کی ملکیت تھی، سرکار کو لگان کی ادائیگی کے لیے بنیادی طور پر کون ذمہ دار تھا، زرعی پیداوار میں حکومت کا حصہ کتنا ہوتا تھا اور کیا منحل دور کے زمین دار یا مالگندار کاشت کار زمین کے مالک تھے یا حکومت اور کاشت کار کے درمیان محض ایک کڑی تھی؟

وارن ہیسٹنگز اس مفروضہ کے ساتھ آگے بڑھا کہ تمام اراضی فرماں روا کی ملکیت

تھی اور یہ کہ درمیانی لوگ محض ایجنٹ تھے جو کاشت کاروں سے لگان وصول کرنے کے لیے محصول کے حقدار تھے۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ موجودہ زمین داروں کو اسی حالت میں برقرار رکھنے کی اجازت دی جاسکتی تھی جب وہ مالگنداری کی اتنی ہی رقم ادا کرنا قبول کرتے جتنی کھلے بازار میں نیلامی بولی بولنے والے دینے کو تیار ہوتے۔ نیلام کے وقت پرانے زمین دار نئے بولی بولنے والے کے مساوی سمجھے جاتے تھے تاکہ جہاں تک ہو سکے زیادہ سے زیادہ وہی لگان کی رقم وصول کی جاسکے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بنگال میں زیادہ تر اراضی نئے نیلام بولنے والوں کو دے دی گئی۔ اس طرح بہت سے پرانے زمیندار خاندان نکال باہر کیے گئے۔ ”سرکار اور زمین جو تنے والوں کے بیچ قدیم قائم شدہ کوٹھی“ توڑ دی گئی اور زمین دار اور لگان دار کے درمیان کے قدیم رشتے کو بڑا سخت نقصان پہنچا۔

مطالبے میں بے انتہا اضافے اور سرکاری احکام کے ماتحت کلکٹروں کی طرف سے استعمال کئے جانے والے اصولی کے طریقوں نے زمین داروں کی بد حالی اور بھی فروں کر دی۔ کاشت کار بھی محفوظ نہیں رہ سکے۔ کیوں کہ لگان کی حد درجہ زیادتی اور نئے کسانوں کی جرح کے آخری شکار وہی تھے۔ اس کا نتیجہ ٹھیکیداروں کے ذریعہ بڑے پیمانے پر کاشت کاروں کی بے دخلی اور ان پر جبر ”باقی دار زمین دار، فرار ہونے والے کاشت کار اور زمین کو خیر باد کہنے والی رعیت“ کی شکل میں نمودار ہوا۔ یہ دیہی تنظیم میں پڑنے والی پہلی دراڑ تھی۔

ہیمٹنگنز کے اقدام سے پیدا ہونے والے افسوسناک حالات نے زمین کی ملکیت سے متعلق مفروضہ کو مکمل بحث کا موضوع بنا دیا۔ قلب فرانسس نے یہ نظریہ پیش کیا کہ فرماں بردار نہیں بلکہ زمین دار زمین کا مالک ہے۔ وارن ہیمٹنگنز نے اس کی مخالفت کی۔ ان مباحثوں کا نتیجہ یہ ہوا کہ ۱۷۷۷ء سے ۱۷۸۳ء میں نئی اسکیم تیار کی گئیں جن سے کاشت کاروں کی حق تلفی کی بنا پر زمین داروں کی اہمیت میں اضافہ ہوا۔ اس کے بعد ۱۷۹۳ء میں کارٹراس نے بنگال میں استمراری بندوبست کے منصوبے کا فیصلہ کیا۔

۱۷۹۳ء کے استمراری بندوبست کی رو سے زمیندار اپنی جائیداد کا مالک و متنازل قرار دیا گیا۔ اس کو سرکاری لگان ادا کرنے کے بعد بقیہ پوری رقم مالگنداری اپنے تصرف میں رکھنے کی اجازت حاصل تھی۔ شروع میں اس کا حصہ تھوڑا ہوتا تھا۔ لگان

کا صرف گیارہ فی صد۔ جس کی وجہ سے اسے اپنی آمدنی کا بڑا حصہ سرکار کو دے دینا پڑتا تھا۔ لیکن اس حالت میں جب کہ مالگنداری کی رقم ادائیگی متعین ہو چکی تھی۔ زمین داروں کے ذریعہ کاشت کاروں سے وصول کیا جانے والا لگان بلا تعین و صراحت چھوڑ دیا گیا تھا۔ اس سے زمیندار کو موقع ہاتھ آیا کہ وہ کاشت کار کو اس کی برداشت کی حد تک نچوڑ لے۔ اس طرح زمین سے اقتصادی لگان وصول کرنے کا حکومت کا فوری مقصد حل ہو گیا۔

لیکن بالآخر استمراری بند و بست نے حکومت کے مقابلہ میں زمین داروں کو زیادہ فائدہ پہنچایا کیوں کہ آبادی میں اضافہ، زراعت کی توسیع، قیمتوں میں چڑھاؤ اور اراضی کی بڑھتی ہوئی قلت کے ساتھ زمین دار کی حالت بہتر ہوئی۔ کسی جاں نثار اس کے حق وراثت کو تسلیم کرنے کے لئے اب اس کی ضرورت نہیں تھی کہ کسی باضابطہ دستاویز ملکیت کی تکمیل کی جائے یا اس کی توثیق کے لئے بخشش یا اندرانہ ادائیگیاں جائے۔ جیسی صورت حال ماضی میں تھی۔ وہ اپنی ملکیت اراضی کو بیع، رہن یا ہبہ کے ذریعہ کسی حاکم اعلیٰ کی اجازت کے بغیر منتقل یا بیع کر سکتا تھا۔ وہ مغل نظام حکومت کے ان حکمیت دہ ضوابط سے چمٹکارہ پا گیا جس نے اس کے اقتدار کو بہت زیادہ محدود کر دیا تھا۔ اور لگان کے علاوہ اور بھی محصول وصول کرنے اور ادائیگی کا حساب دینے کا پابند کیا تھا۔ لیکن انگلش رانیہ زمیندار تمام سیاسی اور قومی فرائض سے محروم کر دیا گیا تھا۔ اب وہ عہد مغلیہ کا امیر جاگیر دار نہیں رہا اور ایک ادنیٰ سرمایہ دار "نودولتہ رئیس" بنا دیا گیا۔

سابق لگان کے ٹھیکیدار جاگیر دار یا اصطلاح کے انگریزی مفہوم کے لحاظ سے زمین دار بن گئے جو ہندوستان میں وہی حقوق اراضی رکھتے تھے جو برطانیہ میں مالکان اراضی۔ مثلاً اگرچہ ہندوستان میں حکومت اور مالگنداری کے ٹھیکیدار پیداوار کے ایک حصہ پر دعویٰ تو رکھتے تھے لیکن انھیں کاشت کاروں کو ان کے پٹے کی زمینوں سے بے دخل کرنے یا من مانے ڈھنگ سے لگان میں اضافہ کرنے کا حق حاصل نہیں تھا۔ دراصل بطانوی تسلط سے پہلے ملک کے کسی بھی حصے میں زمینداروں کو دیے جانے والے لگان اور حکومت کی طرف سے وصول کی جانے والی مالگنداری کے بیچ تفریق کا وجود ہی نہ تھا۔ استمراری بند و بست نے پرانے رشتے کو ختم کر دیا اور زمین داروں کو حقوق ملکیت بخشا۔

زمین دار یا زرعی پٹہ دار کے رتبہ اور فرائض منصبی کی تبدیلی نے ہندوستانی

دیہات کے سماجی اور سیاسی تنظیم کو متاثر کیا اور آخر کار اس کی علیحدہ حیثیت اور خود کفیل کا خاتمہ کر دیا۔ اس تبدیلی کے دو خاص نتائج یہ تھے۔ (۱) زمین کی ابھارہ داری کا قیام اور اس کی متعلق نئے زر دار طبقہ کے ہاتھوں میں جو لگائی ہوئی لاگت کا زیادہ سے زیادہ معاوضہ پانے کے سوا اراضی سے کوئی دلچسپی نہیں رکھتا تھا۔ (۲) زمین داریوں اور پٹہ کی اراضیات کی قسمی داری جس کے باعث حصول اراضی کے لیے ہوٹوں میں اضافہ کے ساتھ اہلی زمیندار اور کاشت کار کے بیچ دلالوں اور لگان وصول کرنے والے درمیانی لوگوں کا ایک سلسلہ وجود میں آیا۔

یہ تبدیلیاں مرشد قی خاں کے زمانہ سے رونما ہوئیں جس نے بہت سے جاگیر داروں اور تعلقداروں کی جگہ نئے کسانوں کو رکھا۔ زیادہ تر ہندوؤں کو۔ اس طرح صوبہ پر برطانوی قبضہ کے وقت بنگال کے زیادہ تر زمین دار خاندان وہ تھے جو اس کی حکومت کے ابتدائی زمانہ میں وجود میں آئے تھے۔ اگرچہ ان میں سے کچھ ایسے تھے جو سو ڈیڑھ سو سال سے زیادہ کے قبضہ کا دعویٰ کر سکتے تھے۔ وارن ہیسٹنگز نے اپنی مالگنداری کے بندوبست کے ذریعہ اس طبقہ کی تنظیم میں مزید انقلاب پیدا کیا۔ اس نے زمین داریوں کو نیلام کر کے لگان تعین کرنے کے طریقے کا آغاز کیا۔ اس طرح لگان لگانے کے جاہل انداز اور وصولی میں سختی نے حالات کو اور بھی بگاڑ دیا۔ ۱۷۹۳ء میں استمراری بندوبست کے نفاذ نے اس عمل کی تکمیل کر دی۔ بندوبست کے بعد کے بائیس برس کی مدت میں جو کچھ ہوا وہ یہ تھا کہ بنگال کی نصف اراضی بیع نامہ کے ذریعہ ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں پہنچ گئی۔ اندر زیادہ تر متعلق شدہ اراضیات نئے خریدار سوداگروں اور کلکتہ کے دولت مند طبقہ کے پاس چلی گئیں۔

اس طریقہ سے استمراری بندوبست سے پیدا شدہ زمینداروں کی پہلی پود کو سزا بنگالٹی پٹری۔ لگان کا بھاری بوجھ اور بیع نامہ کرنے کا سخت قانون ان کے لیے سب سے زیادہ تباہ کن ثابت ہوا۔ حسب ذیل حالات برطانوی دور کے آغاز میں بنگال میں مالگنداری کی نامساوی طرز پر روشنی ڈالتے ہیں۔

۱۰۷ لاکھ روپیہ

۱۵۹۶ء

ٹوڈرل کا تخمینہ

۱۴۵ لاکھ روپیہ

۱۶۲۲ء

مرشد قی خاں کا تخمینہ

ملی وردی خاں کا تحفہ	۱755ء	186 لاکھ روپیہ
میر قاسم کا تحفہ	۱763ء	256 لاکھ روپیہ
کارنوالس کا تحفہ	۱793ء	286 لاکھ روپیہ

اس فہرست کی تشریح کرنے میں یہ بات ملحوظ رکھنی چاہئے کہ نوابوں کے عہد میں حقیقی وصولی شاذ و نادر ہی مقررہ رقم کے برابر ہوتی تھی کیوں کہ سال بہ سال بھاری بقایا جات رہ جاتے تھے جب کہ کہنی کے بقایا جات 2 فی صدی سے زیادہ کسی نہیں ہوتے تھے۔

اس طرح 65-1764ء میں مغل ایجنٹوں کے ذریعہ بنگال میں وصولی کی ہوئی مالگذاری کی رقم قیمت میں 818000 پونڈ کے برابر ہوتی تھی۔ 66-1765ء میں جو ایسٹ انڈیا کمپنی کے مالی نظام کا پہلا سال تھا یہ رقم 1470000 پونڈ تک پہنچ گئی۔ 91-1790ء تک اس کو 2860000 پونڈ تک پہنچا دیا گیا اور اسی سال کی وصولی کی بنیاد پر استمراری بند و بست کئے گئے۔

1793ء میں زمینداروں کے ذریعہ وصول کیے ہوئے کل زررگان کا 99 فی صدی کمپنی کا حصہ ہوا جب کہ انجینڈ میں اسی دوران حکومت کو ادا کی جانے والی رقم کل زررگان کی 5 سے 10 فی صد کے درمیان تھی۔ درحقیقت ہندوستانی زمیندار کا حصہ معمول سے معمول ہوتا تھا جو اس کو وصولی کی صعوبتوں کے معاوضہ کے طور پر حکومت کے لئے فرائض کو انجام دینے اور اپنے ذاتی مصارف میں استعمال کے لیے ملتا تھا۔ وصولی کے نظام کا بدترین پہلو یہ تھا کہ زمین داروں کو سخت پابندی کے ساتھ مقررہ دن غروب آفتاب سے پہلے سرکاری لگان جمع کرنا پڑتا تھا۔ اگر ٹھیک ساعت پر ادائیگی نہیں کی جاتی تو زمیندار بے دخل کر دیا جاتا تھا۔ اور پوری جامداد یا اس کے ایک حصہ کو عام نیلام کے ذریعہ فروخت کر دیا جاتا تھا۔ کسی عذر کی شنوائی نہیں کی جاتی تھی۔ اور مجبوریوں کا کوئی لحاظ نہیں کیا جاتا تھا۔ لیکن ایسی حالت میں جب کہ سرکار اپنی مالگذاری نیزہ کی نوک پر وصول کرتی تھی زمیندار کو اختیار نہ تھا کہ وہ کاشت کار کو لگان وقت سے ادا کرنے کے لیے مجبور کرے۔ بقول کلکٹر مدنا پور ”وہ سب (زمین داران) کہتے ہیں کہ اس طرح کا سخت اور جابرانہ نظام ملک میں اس سے پہلے کسی نہیں استعمال ہوا تھا۔..... نیلام اور

قرنی کے طریقہ نے کچھ ہی برسوں کے درمیان بنگال میں زیادہ تر بڑے زمینداروں کو مفلسی اور بیکاری کی نوبت تک پہنچا دیا اور بنگال زرعی املاک میں اس سے زیادہ تبدیلیاں پیدا کر دیں جتنی شاید اتنی ہی مدت میں کسی بھی زمانہ یا ملک میں اندرونی خواہش کے زیر اثر رونما ہوتی ہوں۔³

استمراری بندوبست کے شروع کے چند سالوں میں موجودہ زمینداروں کی طرف سے جائیداد کی منتقلی نے تشویشناک صورت اختیار کر لی۔ ۱۷۹۶ء میں ۱۲ اراضیات جن کا لگان 2870061 روپیہ مندرجہ کاغذات اور تینوں صوبوں کے دسویں حصہ کے برابر تھیں ایک ہی سال کے اندر فروخت کر دی گئیں۔⁴ بقول بیڈن پاول ۱۷۹۶-۹۷ء اور ۱۷۹۷-۹۸ء کے درمیان دو برسوں میں بالترتیب ۱۴ لاکھ اور 22۰۰۶ لاکھ ادائیگی کی اراضیات کی فروخت عمل میں آئی اور صدی کے ختم ہوتے ہوئے ندیا، راج شاہی، بشن پور اور دیناج پور کے راجاؤں کی جاگیروں کا بیشتر حصہ منتقل کر دیا گیا تھا۔ بردوان کی جاگیر بری طرح کاٹ کر چھوٹی کر دی گئی۔ اور بیر بھوم کے زمین دار مکمل طور سے تاراج کر دیے گئے۔ متعدد چھوٹے زمینداروں کی بھی یہی حالت ہوئی۔ درحقیقت یہ کہنا کافی ہے کہ استمراری بندوبست کے فوراً بعد آنے والے دس برس کے عرصہ میں جاگیروں کی جو اس بندوبست کا موضوع بنی تھیں ساخت اور ملکیت میں مکمل تبدیلی رونما ہوئی۔⁵ زمینداروں کی مصیبت اس کی موجب ہوئی کہ سرکار ۱۷۹۹ء کے مشہور ریگولیشن کو بنا کر ان کی مدد کرے۔ نئے قانون نے زمینداروں کو کاشت کاروں کو بے دخل کرنے، بقایا جات کی عدم ادائیگی کی صورت میں اس کے زرعی ذخیرہ اور اوزاروں کے قرقی کرنے اور اسے اس کی قوت برداشت کی حد تک دبانے کے لئے اس کے خلاف اور دوسری کارروائیاں کرنے کے استبدادانہ اختیارات عطا کیے۔ ۱۷۹۹ء کے قانون نے ایک طرف بے سہارا کاشت کار طبقہ کے استحصال کے سیلاب کے دروازے کھول دیئے اور دوسری طرف لگان کے ٹیکیدار کو راجہ کی مختار کل کی حیثیت سے مستقبل کر دیا۔

استمراری بندوبست کے ذریعہ عمل میں آنے والی تبدیلیوں کا دوسرا اثر حقوق

زمین داری کی عوامی تقسیم کی صورت میں ظاہر ہوا۔ یہ عمل تیزی سے ہوا۔ بہار اور بنگال 39 اضلاع میں 20 سال کے اندر جاگیروں کی تعداد 110456 کے اونچے ہند سے تک بڑھ گئی۔ ان میں سے 0.4 فی صد جاگیریں بڑی تھیں (ہر ایک 20000 ایکڑ سے زیادہ)، 11 فی صد اوسط رقبہ کی (500 اور 20000 ایکڑ کے درمیان) اور 88 فی صد چھوٹی (500 ایکڑ سے کم)۔ اور اس کے برخلاف انگریزوں میں 2.4 فی صد جاگیریں 13 ایکڑ کے اوسط رقبہ کی تھیں، 12 فی صد 180 ایکڑ کی اور 85.6 فی صد 4260 ایکڑ کی۔ بیس برس میں پٹنہ کشتری میں جاگیروں کی تعداد دو گنی اور تربہت کشتری میں تین گنی ہو گئی۔ ان ریگولیشنس نے تقسیم در تقسیم کے رحمان کو تیز کر دیا۔ مغلوں کے عہد میں خاندان کا سربراہ زمین دار منتخب ہوتا تھا۔ انگریزوں نے اس رواج کو خیر باد کہہ دیا اور اراضی کی جائداد اور منقولہ کے وجود کو تسلیم کیا جس پر ہندوستانی قانون وراثت کا اطلاق ہوتا تھا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جلد ہی شرکاء وراثت کے بیچ جائداد کی تقسیم ہونے لگی۔ پٹنہ پر حاصل کی ہوئی اراضیات کے رقبہ کے چھوٹے چھوٹے جانے اور غیر منافع بخش کاشت کرنے خطرے کو کورٹ آف ڈائریکٹرس نے 1808ء ہی میں محسوس کیا لیکن کوئی تدارک دیکھا گیا۔ چون کہ زمین داروں کے بچوں کے لیے روزگار کا کوئی متبادل ذریعہ نہ تھا اس لیے ہندوستان میں جتنی جیٹھائی رائج نہیں کیا جاسکا اور جائداد کا بٹوارہ نہیں روکا جاسکا۔

صرف کاشت کی اراضیوں بلکہ لگان وصولی کے حقوق کی بھی تقسیم در تقسیم ہونے لگی۔ نئے زمین داری حقوق گرانفد ملکیت ثابت ہوئے اور استمراری بندوبست کے صرف بیس سال بعد زمین داری کے حقوق جن کی مالیت مالگنداری کی مقررہ رقم کی گیارہ فی صد سے زیادہ نہیں تھی زمین کی تقریباً اٹھائیس فی صد سالانہ آمدنی کے بدلے فروخت کیے جا رہے تھے۔ کورٹ آف ڈائریکٹرس نے لکھا "اس لیے اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ زمین داروں کے محصول شروع سے ان کی برائے نام رقم سے بہت زیادہ تجاوز کر چکے ہوں گے، یا یہ کہ بالآخر من مانی وصولی سے ان کی یافت میں اضافہ ہوا ہو گا یا یہ کہ اس وقفہ میں ملک کی زرعی خوش حالی اور زرعی جائداد کی قیمت تیزی سے ضرور بڑھی ہوگی جو شاید بے مثال ہے"۔ لہذا ہو سکتا ہے۔ دراصل بات یہ ہے کہ لگان وصولی کے اختیارات کی ایک اہمیت ہو گئی جو انھیں پہلے حاصل نہ تھی اور وہ

بازار میں آزادانہ طور سے خرید و فروخت کی جانے والی ایک مجلس بن گئے۔ زمین، کاشت کار کے لئے پیداوار اور روزی روٹی کا ذریعہ ہونے کے بجائے شے بازی کی چیز بن گئی اور زر دار طبقہ کے لئے منافع کمانے کا وسیلہ۔ زمین دار اپنی آمدنی کا اجادہ ایک دلال (پٹندار) کو دیتا تھا جو پھر اسے ایک اسامی (درپٹندار) کو ٹھیکہ پر دیتا تھا اور آخر الذکر بھی متحدہ مانتا تھا۔ اسامیوں (سرپٹندار) سے ربط قائم کرتا تھا۔ علیٰ ہذا مقياس اس طرح لگان حاصل کرنے والوں کا ایک سلسلہ قائم کیا گیا اور اس برائی نے اتنی بد صورت شکل اختیار کر لی کہ کہا جاتا ہے، زمین داری کے قائمہ کے وقت بنگلہ میں پٹر کی کچھ اراضیات ایسی تھیں جہاں اصلی زمین دار اور حقیقی کاشت کار کے درمیان کچھ نہیں تو ڈیڑھ سو درمیان مفاد والے مائل تھے۔ ہر ایک مانتا تھا کہ اس ٹکڑی کے ہر دوسرے شخص سے زیادہ سے زیادہ حاصل کرنے کی کوشش کرتا تھا اور تمام زائد مطالبہ کی وصولی کا بوجھ آخر کار کاشت کار کے اوپر پڑتا تھا۔

جاہداد سے متعلق تعلقات میں یہ تغیر ملک کے لئے بڑی اہم بات تھی۔ یہ نئے سماجی طبقوں کو معرض وجود میں لائی۔ (۱) دولت مند زمین دار جو زمین کو زیادہ سے زیادہ مالی منافع کے لئے استعمال کی جانے والی جاہداد منقولہ سمجھتے تھے۔ (۲) بے دخل کیے ہوئے کاشت کار جن کے پاس کچھ باقی نہ تھا سوائے اس کے کہ اپنی محنت بیچ کر روزی کمائیں۔

دراصل درمیان لوگ سب ہی دولت مند نہیں تھے۔ ہر ایک کا مفاد ادنیٰ ہوتا تھا۔ اور جہاں تک آمدنی کا تعلق ہے ان کی معاشی حالت کاشت کار کی حالت سے محض تھوڑی ہی بہتر تھی۔ اس طرح تقسیم اراضی کے عمل نے زمین دار، گماشتہ اور کاشت کار کو برابر کر دیا۔ سراپنج اسٹریٹجی نے اس صورت حال پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا کہ ہم نے سب کچھ خاموشی سے بدل دیا۔ کاشت کار، زمین دار اور گماشتہ ریگولیشن کی ہمارے کرنے والی قوت کے ذریعہ بڑی حد تک برابری کے درجہ پر پہنچا دیے گئے ہیں۔^{۶۹}

لہذا دونوں طبقوں کے درمیان مفاد کا ٹکراؤ تھا۔ مزید براں دونوں کے بیچ کوئی قدر مشترک نہ تھی۔ زیادہ تر زمین دار تاجر تھے جو اپنے فاضل سرمایہ کو

نفع بخش کاروبار میں لگانے کی تلاش میں اراضی خریدتے تھے۔ وہ لوگ کھیتی باڑی کے کاروبار سے ناواقف تھے اور مدعی ترقی میں دلچسپی نہیں رکھتے تھے جو کاشت کاروں پر چھوڑ دی گئی تھی۔ جن کے پاس اسے پیدا کرنے کے لئے نہ تو وسائل تھے، نہ جانکاری اور ارادہ۔

یاد رہے کہ زمینداروں کی طرف سے زمین پر سرمایہ لگانے اور اس کی اصلاحات کے ذریعہ برپا ہوا تھا۔ ہندوستان میں زمیندار محض لگان لینے والے غیر حاضر باش تاجر تھے جو کھیتی باڑی کی ترقی کی یہ نسبت اپنے لگان کی زیادہ پرہیز کرتے تھے۔ دیہی آبادی کے فطری رہنما ہونے کے بجائے کمپنی کے عہد حکومت میں ہندوستانی زمیندار غیر ملکی سیاسی طاقت کے رجسٹریٹر کا کردار ادا کرتے تھے۔ پابندی کے ساتھ مالگنداری کی مقررہ رقم سرکار کو ادا کرنے کی ذمہ داری کے بدلے میں انھوں نے سیاسی طور سے غیر محفوظ اور اقتصادی طور سے کمزور کاشت کار طبقہ سے من مانی رقم وصول کرنے کا حق خرید لیا۔ ماضی میں ہندوستان کی رعیت نے اپنی ملازمت میں مزدور، کسان اور زمیندار کی خیریاں جمع کر رکھی تھیں۔ برٹش نظام مالگنداری نے زمیندار کے کردار سے مزدور اور کسان کے کرداروں کو علیحدہ کر دیا اور اس طرح استحصال کنندہ اور استحصال شدہ دو طبقوں کو جنم دیا۔

کاشت کاروں کا استحصال اور زراعت کا زوال

نئے ریگولیشن کے بدترجیح نتائج میں سے ایک کاشت کار کو بے ایمانہ مصیبت کا ہدف بنانا تھا۔ ہرید جاگیر دار قدیم زمینداروں سے غفلت تھے۔ ان کا سلسلہ گاؤں سے نہیں تھا۔ یہ لگان وصول کرنے والوں کی ایک جماعت تھی جو اپنی لگائی ہوئی دولت سے صرف منافع حاصل کرنے کے حکم میں رہتی اور اپنی رعیت سے غیر منصفانہ سلوک کرتی تھی۔ ایک ہی زمیندار اس نے کاشت کاروں کی دخل کاری کے پرانے حقوق کو مٹا دیا اور ان کو ماضی اسامی کی حد تک گرا دیا۔ انھیں کروڑ مالگنداری اور بے دلی کا شکار بنایا۔ سب سبوں کے گزارے کے لئے محض داہمی مقدار چھوڑ کر جاگیر کی پوری فاضل آمدنی وہ اپنے تصرف میں لاتی تھی۔

مختصر یہ کہ کارلو اس کا قاتم کردہ نظام مغربی تصور کے مطابق ارضی جائیداد کی تخلیق کا موجب ہوا۔ جاگیروں کی بار بار نیلامی نے جائیداد کے بٹوارے کے حقوق کو ایسا لگاؤ وال بنا دیا جسے لوگ بلا اثر کثرت غیرے اپنی ملکیت میں لیتے اور صرف میں رکھتے تھے لیکن جاگیروں کے مالکان اب وہ طبقے نہیں رہے جو اپنے گاؤں یا اسامیوں کے مفاد کو ملحوظ رکھتے تھے۔ بہت سے خریدار شہروں میں رہنے والے غیر حاضر زمین دار تھے جو کسی بھی اپنی زمینداروں میں نہیں آتے تھے اور جن کے گماشتے اسامیوں سے مختلف زندگی گزارتے تھے۔

ساہوکار اور رعیت داری بندوبست

مداس بلوچبستی میں رعیت داری نظام کے رائج ہونے سے پیدا ہونے والے نتائج بھی اسی طرح انقلاب انگیز تھے۔ صرف اتنا ہو کہ زمین داری کے بجائے کاشت کار مالک ہو گیا۔ ارضی جائیداد منقولہ کی منظوری نے زمین کو شہ پر دینے، اسے زمین ادینہ کرنے کے حقوق آسے دے دیئے۔ ایسے حقوق جو یا تو وہ ماضی میں رکھتا ہی نہ تھا یا جو بہت محدود کر دیئے گئے تھے۔ بد قسمتی سے ان قیمتی اختیارات کی بازیابی ان حالات کے سدھارنے میں ناکام رہی۔ کھیل کہ حکومت نے ان پر بھاری لگان کا اجابو جہ لا دیا کہ ان کو صرف ایک قلیل منافع حاصل ہوتا تھا۔ اس لئے کہ لا ارضی جائیداد کی قدر و قیمت اس حد تک گھٹا دی گئی کہ دوسروں سے اس کی خریداری غیر منافع بخش ہو گئی۔

لیکن حکومت نے جلد ہی بے انجہا لگان کی فطری کو محسوس کر لیا اور اس میں تخفیف کرنا شروع کیا۔ اس سے بالا غیر زمین کے مالک سرکار کو ادا کی جانے والی ناگذاری سے فاضل لگان پالے گئے۔ فوٹا ہی زمین کی قیمتوں میں اضافہ رونما ہوا۔ جائیداد منافع دینے لگی اور سرمایہ لگانے والے کو مدافع کرنے لگی۔ جنگل میں دولت مند طبقے نے حقوق زمین داری کی بے دھڑک خریداری کی۔ بمبئی اور مداس میں یہ غیر مناسبت تھا کہ کاشت کار کو بے دخل کیا جائے۔ اس لئے ساہوکاروں نے قرض دے کر کھیتوں اور فصلوں پر قبضہ کیا۔ یہ اس لئے ممکن ہوا کہ لگان کی وصولی کی سختی نے کسان کو ایسے سال میں بھی سرکاری لگان ادا کرنے کے لئے مجبور کر رکھا تھا جب فصل نہیں ہوتی تھی۔ ساہوکار اس کی جہالت اور نا عاقبت اندیشی کا فائدہ اٹھاتے اور اس کو قرض کی سہولتیں ایسی

شرطیں پر دیتے جو اس کو دائمی قرض کے جال میں پھانس لیتی تھیں۔

ایک بار کسان ساہوکار کے چنگل میں آجاتا تو وہ اپنے شکار کو قید میں رکھنے کے لئے اپنی تمام تر عیاری اور چالاکی کو استعمال کو ڈالتا تھا۔ سود کی درایتی اونچی مقرر کی جاتی تھی کہ کاشت کار حد سے حد قرض کا بیاج ہی ادا کر پاتا۔ آمدنی کی مد میں کمی اور اتار چڑھاؤ کے سبب زیروصل کی ادائیگی اس کی طاقت سے باہر ہوتی تھی۔ اگر کوئی قرض دار اپنی غیر معمولی مشقت اور جو کسی سے قرض کو ادا کرنے اور اپنے کو آنا کرانے کی کوشش کرتا تھا تو اس کو ایسا کرنے بھی نہیں دیا جاتا تھا۔ حساب میں گھپلا اور دستاویزات میں جمل کر دیا جاتا تھا جس کی وجہ سے سود کا بقایا قرض دار کی طرف سے اس کی ادائیگی کی بہ نسبت زیادہ تیز رفتاری سے بڑھتا تھا۔ کاشت کار خود کو بے یار و مددگار پالتی کیوں کہ تحفظ کے لئے وہ کبھی سے رجوع نہیں کر سکتا تھا۔ ہداتوں کے دروازے اس کے لئے کھلے تو ضرور تھے لیکن انگریزوں کے قائم کردہ عدالتی نظام کے ماتحت اسے اپنے قرض خواہ کے خلاف کامیابی کا کوئی امکان مشکل ہی سے نظر آتا تھا۔ اس کے پاس طویل مقدمہ بازی کے لئے وسائل ہوتے نہ تھے اور اگر کبھی وہ یہ راستہ اختیار کرنے کی جرأت کرتا تو اس کو ایسی دھمکیاں سامنا کرنا پڑتا جس پر اس کے انگوٹھے کا نشان ہوتا تھا اور جس کے مضمون سے وہ عموماً ناواقف ہوتا اور عدالتیں جو برٹش طرز انصاف سے سرشار ہوتی تھیں ساہوکار کی ہی اور دستاویزات کو قرض کا صحیح ثبوت مان لیتی تھیں اور ایسی جھوٹی شہادت پر ڈگری دے دیتی تھیں جسے قرض خواہ عدالت میں پیش کرتا تھا۔ اگر قرض دار عدالت میں نہیں جاتا تو ساہوکار کھیت کی پیداوار پر اپنا قانونی حق رکھتا تھا جس کو وہ بازار بھاؤ سے کم پر خرید لیتا تھا۔ لیکن اگر قرض دار عدالت میں جاتا تو ساہوکار سے کٹے گئے تحریری معاہدہ کی رو سے حسب معمول وہ اپنی اراضی سے ہاتھ دھو بیٹھتا تھا۔ زمین داری نظام نے زمین دار (مالگذار کسان) اور سامی کے تعلقات میں تغیر پیدا کر دیا تھا۔ رعیت داری نظام نے قرض خواہ اور قرض دار کے تعلقات کو بدل ڈالا۔ اور اس طرح دیہی سماج میں ایک دوسرے لالچی اور استحصالی عنصر کو شامل کر دیا۔ اس کے بعد دونوں طبقوں ساہوکاروں اور کاشت کاروں کے بیچ مستقل کشمکش کا آغاز ہوا۔ اول الذکر کو کوشش کرتا تھا کہ آخر الذکر کی محنت کی سالانہ پیداوار

کا بیشتر حصہ حاصل کرے۔ برٹش ضوابط اور برٹش قوانین کی مدد سے وہ اپنے مقصد کے حصول میں آسانی کے ساتھ کامیاب ہو جاتا تھا جیسا کہ کیپٹن ونگیٹ نے 1852ء میں کہا "قرض خواہ اور قرض دار کے درمیان یہ افسوسناک کشمکش دونوں کو مکمل طور سے بے زر کرنے والی ہے..... یہ سوچ کر مایوسی ہوتی ہے، پھر بھی اس حقیقت پر پردہ ڈالنا کمزوری ہوگی کہ یہ طبقہ طبقاتی بیر اور عوام کی پستی جو تیزی سے ملک میں پھیلتی جا رہی ہے ہماری حکومت اور ہمارے قوانین کا کرشمہ ہے۔ تھوڑے لوگوں کو خوش حال بنانے کے لئے پورے عوام کی بربادی اور مغربی کچھ اضلاع میں افسوسناک رفتار سے بڑھ چکی ہے اور تمام اضلاع میں بڑھتی جا رہی ہے اور میری رائے میں برائی کا سراغ اس عظیم قوت میں بتا ہے جو قانون قرض خواہ کے ہاتھ میں دیتا ہے۔" ساہوکار طبقہ کے بارے میں کیپٹن ونگیٹ نے آگے یہ بیان کیا کہ "ذیل سود خوروں کا ایک گروہ تیزی سے وجود میں آ رہا ہے جو تھوڑی رقم کم مدت کے لئے غیر معمولی اونچی شرح سود پر آبادی کے سب سے نچلے طبقے کو دیتا ہے جن کے پاس گاؤں کے نسبتاً زیادہ معقول مہاجنوں سے قرض حاصل کرنے کے لئے کافی ساکھ نہیں ہے۔"

دکن اور شمالی ہند کے کچھ اضلاع میں شروع کے افسرانِ بندوبست نے ایک محال داری یا مشترکہ دیہی بندوبست قائم کیا گیا۔ اس طرح کا بندوبست ملک کے قدیم طرز سے مطابقت رکھتا تھا لیکن آغازی سے اس طرح کے بندوبست کے متعلق خیال تھا کہ یہ ایک عبوری اقدام ہے۔ بالآخر اس کے بجائے رعیت داری طریقہ رائج کیا جائے گا جیسا کہ مدراس کے بورڈ آف ریونیو نے 1818ء میں رائے ظاہر کی "دیہی بندوبست کا آغاز اگرچہ ہر ایک گاؤں پر بالکل ذریعہ بننے کرنے اور زمین کو مشترکہ طور سے عوام کو یا گاؤں کے مکھیا کے حوالے کرنے سے ہوتا تھا ہم اس کا ابتدائی مشاعرہ ہر ایک کھیت کا نہیں بلکہ ہر ایک کاشت کار کی مسلم اراضی کا بتدریج تقسیم اور شوارہ کرنا تھا۔ لہذا جہاں کہیں گاؤں والوں کا مفاد اس بات کی اجازت دے گا مشترکہ بندوبست دھیرے دھیرے انفرادی بندوبست میں بدل جائے گا۔ اس طرح رعیت داری طریقہ کے مخصوص فوائد میں سے ایک فائدہ دیہی بندوبست میں شامل تھا۔ اس قانون کو ہم غیر طور سے فوراً رائج کرنا نہ تھا۔ عوام کو ایک ایسے انتظام کو قبول کرنے کے لئے مجبور نہیں کرنا تھا جو خیالی طور سے کتنا ہی مناسب رہا ہو۔ بہت ساری باتوں

میں طریقہ لگان داری قدیم دستور اور باشندوں کے حالات سے مطابقت نہیں رکھتا۔ یہ امید کی گئی کہ جیسے جیسے ان کے وسائل بہتر ہوں گے اس اختتام کی رکاوٹوں پر قابو پایا جائے گا اور چنانچہ کلکٹروں کے ذریعہ اس کو نافذ کرانے کے بجائے اس کی تائید کرانا تھا۔

ہندوستانی متوسط طبقہ کا ظہور

رعیت داری بندوبست کے مقصودہ سیاسی نتائج کو تھیکرے کے الفاظ میں بہترین پیرایہ میں بیان کیا جاسکتا ہے۔ اس نظام کی موافقت کرتے ہوئے اس نے کہا ”چوں کہ عموماً ہم ہندوستان کے معاملات کو انگریزی نظروں سے دیکھتے ہیں اور یورپ کے نظریات کو ہندوستانی انداز میں زیرِ عمل لاتے ہیں اس لئے یہ ضروری ہے کہ درجات کی ترتیب یاد دوسرے الفاظ میں حالات کی نا برابرگی کے متعلق جس کو لوگ ایک منظم سماج کے لیے ضروری سمجھتے ہیں کچھ کہا جائے۔“

اس لیے زمین داری سے متعلق حالات کی یہ برابری، کاشت کاروں کے سبب زمین کی یہ عام تقسیم اگرچہ کمیٹی باڑی کی ترقی کے لیے انتہائی موزوں نہ بھی ہو، ہندوستان میں پائی جانے والی مانداد کی صورت حال، روایات اور رواج کی اصلاح کی مناسبت سے بہترین ہے۔ یہ ایسے ملک کے حالات کے لیے اور زیادہ موزوں ثابت ہوگی جس پر تھوڑے غیر مانوس لوگ حکومت کرتے ہیں۔ اور جہاں خود داری، بلند خیالی اور اولوالعزمی کو دیا جانا چاہئے۔ یہ بہت مناسب ہے کہ انگلستان میں زمین کی پیداوار کا ایک خاصہ حصہ کچھ امیر خاندانوں کی امداد کے لئے، سلطنت کی خدمت اور حفاظت کے لئے، قانون سازوں، دانش وران اور بہادران کو پیدا کرنے کے لئے تصرف میں لایا جائے یا دوسرے الفاظ میں لگان کا زیادہ حصہ دولت مند شرفاء اور رؤساء کو ملنا چاہئے جن کو پارلیمنٹ میں بیٹوں اور بحریہ میں، سائنس اور فلاح عامہ کے شعبوں میں رہ کر اپنے ملک کی خدمت کرنا ہے۔ اطمینان، آزادی اور بلند خیالات نے جو اس لگان کی رقم کے استعمال کی دین ہے انہیں انگلستان کو ترقی کی چوٹی پر پہنچانے کے لائق کر دیا ہے ہو سکتا ہے کہ وہ لمبی مدت تک اس سے لطف اٹھا سکیں مگر ہندوستان میں جذبہ محنت، آزادی اور غرور و فخر کو جو عموماً دولت کی بہتات کی دین ہے بددیا جانا چاہیے۔ یہ امور

برابر راست ہماری قوت اور مفاد کے مخالفت میں۔ حالات کی نوعیت اور تمام حکومتوں کے ماضی کے تجربات کی روشنی میں اس موضوع پر زیادہ کہنا غیر ضروری ہے۔ ہمیں فوج کے سپہ سالار، سیاست دان اور قانون ساز نہیں چاہئیں۔ ہم کو ضرورت ہے جنکاش کاشت کاروں کی..... اس ایسے سیاسی نقطہ نظر سے غور کیا جائے تو ایسے چھوٹے ملکوں کے بیچ زمین کی عام تقسیم جو آسانی سے حکومت کے خلاف متحد نہیں ہو سکتے ایک اہمیت کی چیز ہے۔¹²

جیسا کہ مشر تھیکرے نے لکھا، انگریزوں کے مقاصد میں ایک ایسا طبقہ بنانا اور اس کو ترقی دینا شامل نہ تھا جو سلطنت کی حفاظت کے لئے قانون سازوں، دانشوروں اور بہادروں کو فراہم کرتا ہے۔ لیکن قوانین ہمیشہ اپنے بنانے والوں کی خواہشات کے مطابق کام نہیں کرتے۔ برٹش حکومت نے نئے قوانین اراضی و دیوانی رائج کر کے ایک ایسا سماجی طبقہ پیدا کر دیا جس نے بالآخر اسی طاقت کو نیست و نابود کر دیا جس نے اس کو پیدا کیا تھا۔

اس طرح انگریزوں کے رائج کردہ قوانین اراضی زمین سے متعلق پرانے نظام کو منتشر کرنے اور ایک نئے سماجی طبقے کو وجود میں لانے کے ذمہ دار تھے۔ لگان حاصل کرنے والے جدید زمین دار، ساموہ کار اور تاجر اس نئے متوسط طبقے کے مرکزی حصے بنے جو ملک کے اندر ایسویں صدی میں ظہور پذیر ہوا۔ ان لوگوں نے ان روایاتی ذاتوں کے ساتھ مل کر جن کا پیشہ درس و تدریس یا سرکاری ملازمت تھا سب سے پہلے انگریزی تعلیم کے فوائد حاصل کئے۔ ایسویں صدی کا وکیل، ٹیکس، سرکاری ملازم، تاجر، صنعت کار اسی مختلف عناصر جماعت کے تعلیم یافتہ طبقے سے تعلق رکھتا تھا۔ انہیں لوگوں سے مل کر ملک کے روشن خیال فرقہ کی تشکیل ہوئی جو مشرق اور مغرب کے بیچ کی کڑی بنا اور ہندوستانیوں کو سیاسی رہنمائی عطا کی، ان کی تمنائیں اور خواہشات ہندوستان کی تمنائیں اور خواہشات بن گئیں۔

دوسری طرف بے دخل کاشت کاروں، دیہی دست کاروں اور خدمت گاروں سے جو گھاؤں کے اتحاد کے زوال نیز مختلف طبقوں کے تعلقات کے تعین میں امداد کے بجائے رقابت کے رواج پانے کے سبب زرعی آبادی سے اپنا روایتی رشتہ کھو چکے

تھے، بے زمین اجمرتی مزدور والا طبقہ ملک کا پست ترین (پولنار) طبقہ ترکیب پایا۔ کارل مارکس کے الفاظ میں پیداوار کے طریقے یا حالات بنیادی طور سے سماجی ڈھانچہ کا تعین کرتے ہیں جو نتیجے میں رجحانات، افعال اور تہذیبوں کو جنم دیتے ہیں۔ ہندوستان میں بہر حال یہ مالی پرشتوں میں تبدیلی تھی جس نے سماجی انقلاب برپا کیا۔

لہذا تاریخی حیثیت سے ہندوستان کے متوسط طبقہ کا ارتقاء مغرب میں (اس طرح کے طبقہ) کے ارتقاء سے مختلف تھا۔ وہاں کا متوسط طبقہ زیادہ تر سوداگروں اور صنعت کاروں کے ساتھ ساتھ ذمی شعور اور علمی پیشوں سے متعلق افراد سے بنا تھا۔ یہ طبقے اپنی روزی کے لئے زراعت پر انحصار نہیں کرتے تھے لیکن ان میں سے چند شہرت اور نفع کے لئے جاگیریں خرید بھی سکتے تھے۔ جب کہ ہندوستان کے متوسط طبقہ کی بنیاد ملک کا تہذیبی نظام تھا اور بڑی حد تک زرعی محنت کے ثمر سے پرگزر کرتا تھا۔ جہاں تک کسان طبقے کے استعمال کا تعلق ہے یہ جدید طبقہ حکمران طاقت کی معاونت کرتا تھا۔ اور ماتحت ایجنسی کی حیثیت سے اس کی خدمت کرنے پر قانع تھا۔

برطانوی حکومت کے شروع سال، انیسویں صدی کے درمیان تک کئی مدت، انگریز حکمرانوں اور نو دولتوں، زمین داروں، تاجروں اور ساہوکاروں کے درمیان باہمی تعاون کے رہے۔ لیکن یہ میل جول زیادہ عرصہ تک قائم نہیں رہا۔ اس طبقے کی فطری جبلت، تجارت، صنعت اور ملازمت میں داخل ہونے کے مواقع تلاش کرنے والی تھی لیکن اس میدان میں اس کو برطانیہ کے ان متوسط طبقوں کی سخت مخالفت کا سامنا کرنا پڑا جو ہندوستان میں برطانوی حکومت کی پشت پناہ خاص طاقت تھے۔ ہندوستان کی قومی تحریک دونوں ملکوں کے درمیانی درجہ کے لوگوں کے حکمرانوں کا اظہار تھی۔ ایک جائیداد اور رسوخ کی تمنا کرتا تھا، دوسرا پہلے ہی اسے پا چکا تھا۔

یہ نیا طبقہ یورپ میں اپنے جوڑ کی طرح منافع کے مقصد سے بھرپور تھا لیکن اس کے حصول میں تجارت اور کاروبار میں انگریزوں کی اجارہ داری اور صنعتی ترقی کے لیے وسائل اور مناسب حالات کی قلت اس کے راستے کا روڑا تھیں۔ یہ بڑی حد تک ایک شہری طبقہ تھا جس کے مفاد شہری تھے۔ اس کے اندر مغربی تعلیم کی طلب،

سرکاری ملازمت کی آرزو اور وطنی پیشوں کے شوق کی نشوونما ہوئی۔ اس نے اپنے حکمرانوں کے مغربی پلن، رسم و رواج اور طور طریقوں کی اندھی تقلید کی۔ لیکن نہ تو حکمران طبقہ اس کی عزت کرتا تھا اور نہ وہ دیہی عوام جس کی بہبود ترقی کے لئے اس نے کچھ بھی نہیں کیا اس سے محبت کرتے تھے۔ سہمہ بھی اس طبقے نے وہ طاقت مہیا کی جس نے روایات کا طمس توڑ دیا۔..... اس نے دانش و دلوں کا ایسا دستہ تیار کیا جو ہندوستان کی تحریک آزادی کا ہراول بنا۔ لیکن یہ انگریزوں کے رائج کردہ زمینی قوانین کا بالکل ہی ناگہانی نتیجہ تھا۔

گاؤں کے تنظیمی اداروں کی پراگندگی

ہندوستان میں انگریزوں کے قائم کردہ نظام مالگداری اور سرکاری ملازموں کے ہاتھوں میں عدلیہ اور امور عامہ کے کاموں کے دیئے جانے کے طریقہ عمل نے پڑانے درمیانی وسیلوں، زمین داروں، کسانوں اور گاؤں پنچایتوں کے اختیارات کو سلب کر دیا۔ یہ اس قدیم سماجی ڈھانچہ کے انحطاط کا باعث ہوا جس کے اندر زرعی آبادی صدیوں سے رہتی آئی تھی۔ بعد کے منتظمین نے اس انجام کو ناپسند کیا اور سرچارلس میکاف نے اپنی مشہور تجویز میں شمالی ہندوستان میں گاؤں کے تنظیمی اداروں کی بقا کے لئے ایک مضبوط دلیل پیش کی۔ اس نے لکھا ”گاؤں کے تنظیمی ادارے چھوٹے پیمانہ کی جمہوریت ہیں جن میں اپنی ضروریات کی وہ سب چیزیں موجود ہیں جو بیرونی اثرات سے آزاد ہیں۔..... وہ دائمی نوعیت کی معلوم ہوتی ہیں۔“ اس نے مزید لکھا ”دیہی اداروں کا اتلا جو جن میں ہر ایک بنیاد خود ایک علیحدہ سلطنت ہے، میں مانتا ہوں کہ کئی اور دوسرے اہم دے زیادہ تمام تغیرات اور تبدیلیوں کے درمیان جیسے انھوں نے جھگٹا ہے، ہندوستان کے عوام کی محافظت میں مددگار ہوا ہے اور یہ ان کی خوش حالی اور آزادی، خود مختاری کے ایک بڑے حصے سے لطف اندوز ہونے میں بڑی ہمد تک معاون ہے۔ اس لئے میں چاہتا ہوں کہ گاؤں کے آئینی اداروں کو کسی درہم برہم نہ کیا جائے، اور میں ہر اس چیز سے ڈرتا ہوں جس میں انھیں منتشر کرنے کا رجحان پایا جاتا ہے۔“ شمالی ہند میں ہندو بست سے متعلق عمل درآمد کے دوران رابرٹ برڈ کی

طرف سے اسے علی جامہ پہنانے کے لئے قدم اٹھایا گیا تھا۔ لیکن ملک کے اس حصہ میں محال داری بندوبست گھاؤں کے تنظیمی اداروں کے انحطاط کے عمل کو روکنے میں ناکام رہا، کیوں کہ اگرچہ مسلم گھاؤں کی باگذاہی مقرر کر دی گئی تھی لیکن حکومت کی طرف سے زمین پر انفرادی اختیارات کی منظوری اور ضمانت دے دی گئی تھی۔ زراعت پر آبادی کے بڑھتے ہوئے دباؤ نے اراضی کو بیش قیمت جائیداد بنادیا اور اس کی قیمت متواتر بڑھتی رہی۔ زرعی پیداوار کے لئے بازاروں کے کھلنے اور کسانوں کی طرف سے نقد فصلوں کے اگانے سے بھی اس طرح کے نتائج برآمد ہوئے۔ ان تبدیلیوں نے دیہی تنظیم کو بحاری نقصان پہنچایا اور گھاؤں کی جھوڑیہ "جو شکاف کو" دوسری چیزوں کی نسبت زیادہ دائمی معلوم پڑی تھی شمال کے محال داری علاقوں میں اسی طرح کا عدم چوگتی جس طرح بنگال میں زمین داری نظام اور دکن میں رعیت داری نظام کے تحت ہوئی تھی۔

قدیم دیہی تنظیم کے ٹوٹنے کے ساتھ وہ سماجی رشتے ٹوٹ گئے جنہوں نے دیہی سماج کے مختلف عناصر کو ایک ساتھ جوڑ رکھا تھا، متحدہ خاندان کے رواج اور پنچایتوں کو تباہ کن چوٹ پہنچی، باہمی تعاون کی جگہ مقابلہ (ہوڑ) نے لی۔ قیتوں، لگان اور مزدوریوں کا تعین خریدنے اور فروخت کرنے والوں کے باہمی سمجھوتوں کی بنا پر ہونے لگا۔ گھاؤں کی اجتماعی طرز زندگی نے شخصی انانیت کے لئے راہ ہموار کر دی۔

پیداوار کے طریقوں اور دیہی معیشت کے ڈھانچے میں بھی بنیادی تبدیلیاں رونما ہوئیں۔ زرعی پیداوار دیہی آبادی کی ضروریات کو پورا کرنے کے بجائے بیرونی بازار کے مطالبات کے مطابق بنائی جانے لگی۔ کسان کے رویہ کی ضرورت میں اضافہ ہوا اور اسے حاصل کرنے کے لئے وہ نقد فصلیں اگانے لگا۔ ماضی میں وہ صرف آب و ہوائی وجوہات کی بنا پر آمدنی کی کمی اور بیشی سے دوچار ہوتا تھا۔ اب وہ بازار کے اتار چڑھاؤ کے باعث قسمت کے تغیرات کا سامنا کرنے لگا۔ دنیا کے کسی بھی حصہ میں زرعی پیداوار کی قیمت میں گراوٹ اس کے لئے اتنی ہی تشویش کی بات ہوتی جتنا سوکھے کی وجہ سے فصلوں کی خرابی، مقررہ وقت پر لگان کی رقم کی ادائیگی کی اہم ضرورت۔ اور سال میں نقد رویہ کی دوسری ضروریات اسے فصل کٹنے کے فوراً ہی بعد پیداوار کو فروخت کر دینے پر مجبور کرتی تھیں۔ اس طرح کاشت کار رویہ بچانے کے چکر میں پڑ گیا تھا لیکن کچھ تو

اپنے چھوٹے کھیتوں کی وجہ سے، کچھ بھاری سرکاری مالگنداری کے سبب اور کچھ زمین داروں کی طرف سے کمزور لگان لگائے جانے اور ساہوکاروں کو بھاری سود کی رقم دینے کی وجہ سے وہ اس تبدیلی سے فائدہ حاصل کرنے میں ناکامیاب رہتا تھا۔ زیادہ تر فائدہ غلہ کے تاجر اور غلہ بازار کے چڑھتے اٹھاتے تھے۔

ملک کی دیہی معیشت میں کی جانے والی تبدیلیوں کے خراب نتائج کو سمجھنے والا صرف کاشت کاری رہتا تھا۔ گاؤں میں بیرونی مال کی آمد نے گاؤں کی صنعت و حرفت کو بھی کاری ضرب لگائی تھی۔ گاؤں کا کاریگر اپنے لئے امداد اور اپنی مصنوعات کے لیے بازار کھو بیٹھا۔ ایک صنعتی کاریگر سے بدل کر وہ کبھی اسامی اور کبھی اجرتی جفاکش کی حیثیت سے کھیتی باڑی کے کام کا متلاشی بے زمین مزدور بن گیا۔ برباد شدہ کاشت کار طبقہ کے بعد جولاہے اور گاؤں کے دوسرے کاریگر تھے جو انیسویں صدی کے پہلے نصف میں دیہی طبقہ مزدور (پولار) کے اہم ترین عنصر بنے۔

بھاری مالگنداری اور زراعت کی تنزلی

جب انگریزوں کے قائم کردہ زمینی حقوق ملکیت نے قدیم دیہی تنظیم کا شیرازہ بکیر دیا، بھاری مالگنداری نے زراعت کی ترقی کو روک دیا اور کھیتی کرنے والی جماعتوں کو بدترین مفلسی اور عدم وسائل کی حالت میں ڈال دیا۔

ابتدائی انگریز حکمرانوں کا نظریہ یہ تھا کہ یورپ کے برعکس ہندوستان میں زرعی اراضی فرماں روا کی ملکیت تھی۔ اور یہ کہ حق تسلط کی بنا پر ہندوستان کی تمام اراضی ایسٹ انڈیا کمپنی کی ملکیت ہو گئی ہے اور حکومت آقا کی حیثیت سے کل اقتصادی لگان (از روئے امداد جات تمام پست) کی حق دار تھی جو کسی بھی خطہ ارض کے لئے پیداوار پر خرچ ہونے والی لاگت کو پیدا کی ہوئی فصل کی قیمت سے نکال کر حاصل کیا جاتا تھا۔

بنگال میں استعماری بندوبست کے وقت تخمینہ شدہ اقتصادی لگان ۵۵ فی صد سرکاری مالگنداری مقرر کی گئی تھی۔ بقیہ گیارہ فی صد زمین دار کے لئے مالگنداری وصول کرنے کے حق الامت کے طور پر چھوڑ دی گئی۔ شمال ہندوستان میں ۱۸۲۲ء کے ریگولیشن VII کی دفعات کے ماتحت مالگنداری زمین کی کل پیداوار کا ۵۰ فی صد مقرر کی گئی ۱۹

بمبئی پریسڈنسی میں پہلے باقاعدہ بندوبست سے پیشتر تجرباتی بندوبست کے تحت (28-1824) مالگذاری کی شرح اتنی اونچی مقرر کی گئی تھی کہ گورنر بھی بڑبڑ کے متعلق یہ کہنے کے لئے مجبور ہوا کہ "..... یہاں کے لئے تجویز شدہ منصوبہ کے مطابق مقررہ مالگذاری سراسر ناممکن العمل ہے۔ اس پچھلے سال میں ساڑھے چار لاکھ کا اضافہ ہوا ہے۔ یہ ایسی صورت حال ہے جس کے بارے میں مجھے خوش فہمی نہیں ہے جب کہ مالگذاری کے ذرائع اور اس میں اضافہ کرنے کے اصول مکمل طور سے اندھیرے میں ہیں"۔¹⁷ ضلع احمد آباد میں گاؤں کو سب سے زیادہ بولی بولنے والے کو دیئے جانے کی کارروائی "مالگذاری کو بلند ترین حد تک کھینچنے کا رجحان" رکھتی تھی۔ دکن اور خاندیش کے اضلاع مالگذاری کے بوجھ کی ایسی ہی داستان سناتے تھے۔ 1824ء میں پرنسپل نے باقاعدہ پیمائش اور بندوبست کی کارروائی کا آغاز کیا۔ اور 1828ء میں اس کام کو چھوڑ دیا گیا۔ مالگذاری کی رقم کے سرکاری حصہ کو پیداوار کا پچیس فی صد محدود کرنے کے اصول کو منظور کیا گیا۔ لیکن یہ صرف کاغذ پر تھا۔ عملی طور پر مالگذاری کل پیداوار کے تناسب سے کہیں زیادہ اونچی شرح پر مقرر کی گئی۔ ایسا اس وجہ سے تھا کہ زمین کی پیمائش "نہایت ناقص" تھی اور "پیداوار کے اندازے" جس پر مالگذاری منحصر تھی نہایت مبالغہ آمیز تھے۔¹⁸ دوبارہ پیمائش میں جس کو 1835ء میں میسرز گولڈ سیڈ اور ونگیٹ نے شروع کیا۔ مالگذاری مقرر کرنے کا اصول ہی بدل دیا گیا۔ حکومت پیداوار کا حصہ طلب کرنے کے بجائے زمین کی تخمینہ شدہ قیمت پر ٹیکس لگانے لگی۔

مدراں میں قبل کے بندوبستوں میں سرکاری مالگذاری مجموعی زمینی پیداوار کا 45 سے 55 فی صد مقرر کی گئی۔ پیداوار پر خرچ کی لاگت کو پیداوار کی قیمت کا نصف مان لینے سے پریسڈنسی کی مالگذاری پورے اقتصادی لگان کو ہڑپ کر گئی۔ اسے تکلیف دہ تصور کیا گیا اور حکومت مدراس نے کورٹ آف ڈائریکٹرز سے مالگذاری کی حد مجموعی پیداوار کی ایک تہائی مقرر کرنے کی سفارش کی تاہم کورٹ نے "شبہ کا اظہار کیا کہ آیا ایک تہائی یا پیداوار کا کوئی اور تناسب مالگذاری کے تعین کا مستقل معیار سمجھا جاسکتا ہے"۔²⁰ پھر بھی ارضی محصول کی حد کل پیداوار کا ایک تہائی مقرر کرنے کا اصول بالآخر اس پریسڈنسی کے لئے منظور کر لیا گیا لیکن اس مفروضہ کی بنا پر کہ پیداوار پر لاگت کا

خرچ مجموعی پیداوار کی قیمت کا نصف ہوتا ہے۔ ٹیکس کی شرح زمین کے اقتصادی لگان کی $\frac{1}{3}$ 66 فی صد ہوتی ہے۔ نسبتاً چھوٹی کاشتوں میں جہاں پیداوار ہر لاگت کا خرچ نسبتاً زیادہ ہوتا ہے، یہ اور بھی زیادہ ہوگا۔ کبھی کبھی تو زیادہ تر کسان کا کل خالص منافع لے لیا جاتا تھا۔

مالگذاری کی اتنی اونچی شرحیں ہوتے ہوئے دولت کا زراعت میں اکٹھا ہونا یا اراضی کی ترقی کے لئے مالکان اراضی کے پاس کسی اور ترغیب کا باقی رہنا ناممکن تھا۔ مستقل طور سے بند و بست شدہ علاقوں میں زمین دار اپنے فرائض کو اپنے لگان کی وصولی تک محدود سمجھتا تھا جس کا زمین کی پیداوار سے تعلق نہیں تھا۔ ان علاقوں میں لگان اس منافع پر منحصر ہوتا تھا جو لگان گزار سے حاصل کر لیا جائے نہ کہ زمین کی پیداوار کے اضافہ پر زمین دار کسان سے کم توڑ لگان وصول کرتا تھا۔ اور پوری اقتصادی بچت اپنے تصرف میں لے آتا تھا۔ اس طرح موسم اور تقدیر کے نشیب و فراز سے پنپنے کے لئے کچھ بھی باقی نہیں رہتا تھا۔ رعیت داری علاقوں میں سرکار نے بے انتہا لگان لینے والے زمینداروں کا رول ادا کیا۔ مدراس، بمبئی پریسڈنسیوں اور شمالی ہند کے بند و بست شدہ محال داری علاقوں میں زمینی مالگذاری اتنی زیادہ تھی جو اراضی کی زائد پیداوار اسی میں خرچ ہو جاتی تھی۔ کاشت کار آبادی کے ہاتھوں میں سرمایہ کی کمی کے سبب زرعی پیداوار کی ترقی ٹھپ ہو گئی۔

ایک سخت زمینی مالگذاری کی پالیسی اختیار کرنے کے اسباب کی تشریح کرنا حاصل نہیں ہے۔ وہ اسباب ایسٹ انڈیا کمپنی کی اپنی فتوحات کے اخراجات کو پورا کرنے نیز اپنے خرچہ طریق حکومت کی کفالت کرنے کی فکر میں مضمر ہیں۔ 1800-1799ء میں ایسٹ انڈیا کمپنی کا کل خرچ 10 ملین پونڈ اور 2-1801ء میں 12.4 ملین پونڈ تھا۔ تب 1825-26ء میں 24.4 ملین کے اونچے ہند سے تک پہنچ گیا۔ 1826ء میں لارڈ ولیم بینٹن کی آمد کے ساتھ چھٹی اور تخفیف مصارف کا طریق عمل اگلے چھ برسوں تک جاری رہا اور 1835-36ء میں سالانہ خرچ کو کم کر کے 16 ملین پونڈ کر دیا گیا لیکن اس میں دوبارہ اضافہ کارجمان رونما ہوا اور 1857ء کے فدر کے وقت یہ 32 ملین پونڈ کے اونچے ہند سے تک

ہنچ چکا تھا۔

ہندوستان کو اپنے زوال پذیر وسائل کے ساتھ حکومت کے اس بیماری خراج کو برداشت کرنا پڑا۔ بیرونی قاتحین کے ہاتھوں اپنی تجارت اور صنعت کے برباد ہو جانے سے ٹیکس کے بوجھ کو بہت زیادہ طش حال نہ رہنے والے کاشت کار کو برداشت کرنا پڑا۔ 93-1792ء میں بنگال پریسیڈنسی کی مالگنداری کی رقم 1-3 ملین تھی۔ 36-1835ء میں یہ بڑھ کر 3-3 ملین ہو گئی تھی۔ چوں کہ صوبہ استراری بندوبست شدہ تھا۔ اضافہ خاص طور پر توسیع کاشت کی وجہ سے ہوا تھا۔ مثال کے طور پر 11-1810ء میں مدراس میں مالگنداری کی وصولی ایک ملین پونڈ سے کچھ ہی زیادہ تھی۔ 26-1825ء میں یہ رقم 4 ملین پونڈ سے کچھ ہی کم یعنی پندرہ سال کے عرصہ میں چوگنا اضافہ ہو گیا۔ یعنی پریسیڈنسی بھی یہی کہانی دہراتی ہے۔ پریسیڈنسی کی مالگنداری کی وصولی 1817ء میں 800000 پونڈ تھی جو 1818ء میں بڑھ کر 1150000 پونڈ ہو گئی اور 38-1837ء میں 1-80 ملین ہو گئی۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کے عہد میں مالگنداری ہندوستان کی مالیات کی ریڑھ کی ہڈی تھی اور اس کی شرح کے تعین میں بہ نسبت اس کے کہ کاشت کار طبقہ کتنا ادا کر سکتا ہے۔ حکومت کی ضرورتوں کو زیادہ مد نظر رکھا جاتا تھا۔ یہ تعجب کی بات نہیں ہے کہ اس قسم کے غیر منصفانہ طرز لگان کے ماتحت کاشت کار تباہ ہو گئے اور زراعت انتہائی پستی کی حالت کو پہنچ گئی۔

”آراضی سے متعلق فسادات عام طور سے ایک ناقص ذہنی نظام اور زمین سے بے مد لگاؤ کے درمیان تعادلم سے پیدا ہوتے ہیں جس سے زرعی سماج کے سب سے زیادہ فضول خرچ طبقے بھی مبتلا نہیں ہوتے“²² ان نامساعد حالات میں بھی ہندوستانی کاشت کار زمین سے چکارا اور اپنے غیر منافع بخش پیشہ سے گذر کرنے کے لئے محنت کرتا اور پسینہ بہاتا رہا۔ ”زمین سے لگاؤ“ کی بنا پر اتنا نہیں جتنا بخوبی سمجھ میں آنے والی اس وجہ سے کہ اس کے پاس روزگار کا کوئی متبادل ذریعہ نہیں تھا۔ ایک بڑھتی ہوئی آبادی کو زوال پذیر زراعت پر گذر کرنے کے لئے تکانہ کر دیا گیا۔ عوام کی مصیبت قحط اور بیماری کے حادثہ میں اضافہ اور ملک میں شدید بے روزگاری، اس نظام کے ناگزیر نتائج تھے۔

برطانوی مالی حکمت عملی اور زرعی مالی نظام نے ان حکیم اداروں اور دیہی تنظیم کو نیست و نابود کر دیا جن کے ماتحت ہندوستان کے کاشت کار صدیوں رہ چکے تھے۔ وہ وہاں جس نے ساجی نظام کو بیرونی اثرات سے محفوظ رکھا تھا توڑ ڈالا گیا اور ذاتی ملکیت، شخص مہم، سرمایہ کی ذخیرہ اندوزی اور تکنیکی ترقی کی اساس پر منظم سماج کے قیام کے لئے راستہ کھول دیا گیا۔

حواشی نواں باب

- 1- بیو بیپ، جے۔ برٹش امپریلزم ان انڈیا۔ صفحہ 24۔
 - 2- مراسلہ مورخہ 12 فروری 1802ء، بحوالہ نیفتھ رپورٹ (فرینچر، حجم 1) صفحہ 108۔
 - 3- مل، ہسٹری آف برٹش انڈیا۔ جلد 5۔ صفحہ 367۔
 - 4- میکینیل، جے، میورنڈم آن دی ریونیو ایڈمنسٹریشن آف دی لور پراونس آف بنگال (مکتبہ 1873)۔ صفحہ 9۔
 - 5- فلیس، اریخ، اے، ڈی، آوریڈ منسٹریشن آف انڈیا (1886ء)۔ صفحہ 5۔
فٹ نوٹ ٹیبیل (مصنعت کی نکالی ہوئی فی صدی)۔
 - 6- ریونیوٹر ٹوبنگال، مورخہ 28 اکتوبر 1814ء۔ پیرا 391۔ ملاحظہ ہو سیکشن آف پیپرس فرام رکارڈس ایٹ ایسٹ انڈیا ہاؤس (1820ء)۔ جلد 1۔ صفحہ 166۔
 - 7- مل، ہسٹری آف برٹش انڈیا۔ جلد 5۔ صفحہ 72-371۔
 - 8- یہ کہ سرکاری مالگنداری حاصل کرنے کے خیال سے نجی زمینی جائداد ایک اور نئے زمینی دار طبقہ کو وجود میں لایا گیا۔ اس کا اندازہ تھامس منرو، پرنسپل کلکٹر آف سیڈ ڈسٹرکٹس کے حسب ذیل بیان سے کیا جاسکتا ہے۔ (ملاحظہ ہو مورخہ 15 اگست 1807ء کے مراسلہ کا پیرا 2)۔ آکسٹرکٹ پروسیڈنگز، بورڈ آف ریونیو ایٹ فورٹ سینٹ چارچ 4 فروری 1808ء۔ سیکشن آف پیپرس فرام رکارڈس ایٹ ایسٹ انڈیا ہاؤس۔ جلد 1۔ 1820ء۔ صفحہ 95-94۔
- ”یہ طے کرنے میں کچھ دشواری ہے کہ مجموعی یا کل زمینی پیداوار کا کتنا

حصہ زمین داروں کے لئے چھوڑ دیا جائے تاکہ سرکاری مالگذاری کی ضمانت کے لیے زمین اور نجی جائیداد کو قابل فروخت بنایا جاسکے۔ اگر ہندوستان میں کبھی بھی زمین داروں نے مالگذاری ادا کی ہوتی تو پیداوار کا وہ حصہ جو اس وقت شہنشاہ کو ملتا تھا، اس موقع پر مالگذاری تصفیٰ کر لے کا معیار بنایا جاتا لیکن اس سے زیادہ صاف اور کوئی حقیقت نہیں ہے کہ مالا بار ساحل کے علاوہ ہندوستان میں نجی زمینی جائیداد کا وجود کبھی تھا ہی نہیں۔“

9۔ کیپٹن ونگیٹ، ریونیو سروسے کشنر بمبئی نے قرض خواہ اور قرض دار کے تعلقات کی ابتری کے مسئلہ پر غیر معمولی بصیرت کا اظہار کیا جب اس نے اس کی توضیح کی کہ کس طرح برطانوی حکومت میں دکن کے کاشت کاروں کے قرضوں میں اضافہ ہوا تھا۔ (ملاحظہ ہو لیٹر نمبر 319۔ مورخہ 24 ستمبر 1852ء۔ کیپٹن جی ونگیٹ کی طرف سے رجسٹرار آف دی کورٹس آف صدر دیولنی عدالت بمبئی کو) ”یہ وثوق سے کہا جاسکتا ہے کہ تمام ترمفید مقاصد کو ملحوظ رکھتے ہوئے، مرہٹوں کے دور حکومت میں قرض دار اور قرض خواہ کے درمیان تعلقات قرض ادا کرانے جانے کے کسی بھی قانونی ذریعہ کے لحاظ کے بغیر طے پاتے تھے۔ قرض خواہ خصوصاً اپنے قرض دار کی ایمان داری اور اعتماد پر بھروسہ کرتا تھا۔ اور ایسا ہی ضرورت کے ماتحت ہوتا کہ قرض اسی وقت تک نہ دیا جائے جب تک مالی ضمانت نہ دی جائے جیسے زیور کی گروی یا کھیت، مکان یا کھڑی فصل کا رہن۔ کھیتی باڑی والے گاؤں میں ساہوکار اور کاشت کار کے تعلقات آپسی مفاد اور بھروسہ کے تھے۔ بنیا کاشت کار کو اتنا قرض دیتا تھا جتنے کے بارے میں اس کو اطمینان رہتا کہ وہ ادا کر سکے گا یا کر دے گا۔ لیکن اس سے زیادہ نہیں۔ اور رواج درائے عام سے منظور شدہ شرح سے زیادہ سود پر نہیں۔ اگر بنیا اس شرح سود سے زیادہ لینے پر بضد ہوتا جتنی جائز بھی جاتی تھی تو یہ ممکن نہ ہوتا کہ اس کے قرض دار اپنی اقساط کو حسب معمول پابندی کے ساتھ ادا کرتے اور اس کے پاس دباؤ ڈالنے کا بھی کوئی ذریعہ نہیں ہوتا تھا۔ ان انتظامات کے تحت گاؤں کا ساہوکار اور کسان میل جول سے کام کرتے تھے اور دونوں یکساں طور پر خوش مالی اور بد حالی میں مل کر حصہ

ثبات ہے

ہمارے قلام کے ماتحت یہ خوش گوار اور باہمی مفید صورتِ حالی مکمل طور سے اُٹ دی گئی ہے۔ رعیت کی خوش حالی اب گھاؤں کے ساہوکار کے لئے ضروری نہیں ہے۔ آخر الذکر کو اب اول الذکر کے اعتماد اور ایمان داری پر بھروسہ کرنے کا موقع حاصل نہیں ہے۔ باہمی اعتماد اور خیر سگالی کی جگہ عدم اعتماد اور نفرت نے لے لی ہے۔ ساہوکار کے پاس اپنے قرض دار کے حق اور دمن پر مکمل قبضہ کرنے کے لئے عدالت میں مقدمہ دائر کرنے کے لئے ہر وقت مسالہ تیار رہتا ہے۔ اول الذکر کا فائدہ آخر الذکر کو لا علاج قرض داری کی حالت میں مبتلا کرنے میں ہے تاکہ وہ اس کے، اس کی محنت کے پورے ثمرے پر قبضہ کر سکے، علاوہ اتنے کے جو اس کے محض زندہ رہنے کے لئے ناگزیر ہے۔ زحمت کے بغیر وہ ایسا کرنے کے قابل ہو گیا ہے، جب تک ایک کسان زیادہ پھنسا ہوا نہ ہو۔ ساہوکار اس کو فضول خرچی میں مبتلا ہونے کے ذرائع مہیا کرنے کے لئے تیار رہتا اور آئندہ ادائیگی کے لئے بالکل پریشان نہ کرتا۔ قرضہ پڑا رہے اور وہ جب چاہے اسے ادا کرے۔ سادہ لوح اور بے پروا کسان آسانی سے جال میں پھنسا لیا جاتا ہے اور صرف اس وقت اسے اپنی حماقت کا احساس ہوتا ہے جب کٹنڈی اسے پوری طرح جکڑ لیتی ہے اور چھٹکارا ناممکن ہو جاتا ہے۔ اس دلی سے آئندہ کے لئے وہ اپنے قرض خواہ کا قلام بن جاتا ہے۔ آخر الذکر اس بات کا دھیان رکھتا ہے کہ وہ کبھی بھی اس کے قرض کے سود کو کم نہ کرے گا چاہے وہ کچھ بھی کرے۔ غریب کسان زبردست اصل سے چھٹکارہ نہیں حاصل کر سکتا۔ وہ مشتت کرتا ہے تاکہ دوسرے آرام کریں اور بتاتا ہے تاکہ دوسرے کاٹیں۔ (ملاحظہ ہو دوکن

رعیتس کیشن رپورٹ: جلد II - صفحات 88-87)

10- بیٹرنمبر 319- مورخہ 24 ستمبر 1852ء- ٹودی رجسٹرار صدر دیوانی عدالت بمبئی

دکن رعیتس کیشن رپورٹ: جلد II - صفحہ 89-88

11- تجویز مورخہ 5 جنوری 1818ء- پیرا 286- ملاحظہ ہو سیکشن آف پیپر سب

فراہم دی رکارڈس آف انڈیا فاؤنس 1820ء- جلد I- صفحہ 946-

12- رپورٹ آف مسٹر حیکر سے آن ملا بار، کتاڈا اینڈ سیڈ ڈسٹرکٹس۔ مورخہ 4 اگست

1807ء۔ ملاحظہ ہو فرنگر ففٹھ رپورٹ۔ حجم III۔ صفحہ 76-75۔

13- دیکھئے شپٹر، کپٹل ازم، سوشل ازم اینڈ ڈیموکریسی (سیکنڈ ایڈیشن 1947ء) صفحہ 120۔

14- کارل مارکس، برٹش رول ان انڈیا، نیویا راک ڈیلی ٹریبون، میں مضمون مورخہ 15

جون 1853ء۔ مارکس انجلس، سیکنڈ ورکس۔ حجم 1 (ماسکوا ایڈیشن) صفحہ 317۔

15- منٹ۔ مورخہ 7 نومبر 1830ء بحوالہ آر۔ سی۔ دت۔ اکوناٹک ہسٹری انڈراری

برٹش رول۔ صفحہ 87-86۔

16- گورنر جنرل کامراسلہ کورٹ آف ڈائریکٹرس کو۔ مورخہ 7 اپریل 1831ء۔ پیرا 101۔

دیکھئے آر۔ سی۔ دت۔ اکوناٹک ہسٹری انڈر آرمی برٹش رول۔ صفحہ 85-84۔

17- تجویز مورخہ 25 اپریل 1821ء۔ سیکشن آف پیرس فرام رکارڈس ایٹ ایسٹ

انڈیا ہاؤس۔ حجم 3۔ (1826ء)۔ صفحہ 662۔

18- بمبئی کے گورنر الفنسٹن کی تجویز۔ مورخہ 6 اپریل 1821ء پیرا 45۔ ملاحظہ ہو

سیکشن آف پیرس حوالہ مذکورہ پیرا 686۔

19- بمبئی ایڈمنسٹریشن رپورٹ 73-72 1872ء۔ صفحہ 410۔

20- ریونیو چٹھی کورٹ آف ڈائریکٹرس کی طرف سے مدراس کو مورخہ 12 دسمبر

1821ء۔ پیرا 34۔ سیکشن آف پیرس فرام دی رکارڈس ایٹ ایسٹ انڈیا

ہاؤس۔ حجم 3۔ 1826ء۔ صفحہ 523۔

21- رعیت داری طریقہ کے رائج ہونے سے بچ والے زمین دار جو مغلیں کاشت کار

کا سب سے بڑا آسرا تھے اپنے سرمایہ کے ساتھ غائب ہو گئے..... لیکن

سرکار زمین کی صرف ایک ہی فاضل پیداوار پر قبضہ اور تصرف رکھتی ہے جب

کہ رعیت داری کاشت کاروں کے مقدر میں پریشانی ہے جس سے پونجی کی

مدم موجودگی میں بچا نہیں جاسکتا ہے۔ کلکتہ ریویو۔ جلد 75۔ xxv - 1863ء

صفحہ 119۔

22- کلکتہ ریویو۔ جلد 38 - 1868ء۔ دی لینڈ سسٹم آف انڈیا۔ صفحہ 111۔

دسواں باب

برطانوی حکومت کے سماجی اور اقتصادی نتائج

تجارت اور صنعت کا زوال

۱۔ سترھویں صدی میں ہندوستان کی صنعتی اور تجارتی برتری

صنعتی میدان میں ہندوستان کی برتری سترھویں صدی کے آخر میں اپنے عروج کو اس وقت پہنچی جب انگلستان میں انگریزوں کے فیشن اور لباس کے طرز میں نمایاں تبدیلی ہونے کی وجہ سے ہندوستان کے سوئی کپڑوں کی مانگ یکایک وہاں بڑھ گئی۔ انگلستان کے لوگوں نے اپنے اندر رکھے سوئی لباس کو کھردرے ادنیٰ لباسوں پر جسے وہ صدیوں سے پہنتے آرہے تھے ترجیح دینے کا شوق پیدا کیا۔ عورتیں تو ہندوستانی چھینٹ اور سفید سوئی کپڑوں کے لئے دیوانی ہو رہی تھیں۔ اٹھارھویں صدی کے اوائل کے ایک مکتوب میں تحریر ہے کہ ”اچانک ہم نے دیکھا کہ ہماری تمام عورتیں کیا امیر اور کیا غریب سفید سوئی کپڑوں میں جو چھاپے ہوئے اور جا بجا رنگے ہوئے تھے ملبوس نظر آنے لگیں اور کپڑا جتنا ہی زرق برق اور بھڑک دار ہو اتنا ہی زیادہ مرغوب ہوتا تھا۔ اس سے پہلے ہندوستانی موٹے کپڑے انگلستان میں درآمد ہوتے تھے لیکن ان کو لباس کے لئے استعمال نہیں کیا جاتا تھا۔ لباس میں فیشن کی تبدیلی سے چھینٹ کا درجہ اس طرح بلند

ہوا کہ وہ فرش پر پڑے رہنے کے بجائے ان کی بیٹھ بھاگتی اور بجاتے پیروں کے پیچھے بھاگ جاتے کے عورتوں کا اندرونی لباس (پیشی کوٹ) بن گئی۔“

ڈیفور نے باقم کیا ہے کہ یہ (یعنی ہندوستانی کپڑا) ہمارے گھروں میں گھس گیا، ہماری الماریوں اور ہماری خواب گاہوں میں پہنچا، پھر وہ گدا بن کر کرسیوں کی زینت بنا اور آخر کار ہمارا ہندوستانی چھینٹ کے سوا اور کچھ رہ ہی نہیں گیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تقریباً ہر چیز جمادی یا سبک سے جتنی تھی وہ خدہ عورتوں کے لباس سے تصنع رکھتی ہو یا ہمارے مکانات کی آرکٹل سے، سب ہندوستانی تجارت کی فراہم کردہ ہو گئی۔“

ماگوں کا جو موقع فراہم ہوا تھا اس سے ایسٹ انڈیا کمپنی نے فوٹا فائدہ اٹھا کر ہندوستان سے سوئی کپڑوں کی کثیر مقدار انگلستان میں بیجا شروع کی، جب کہ اچھی طرح معلوم ہے کہ پہلے ۱۷۵۵ء میں کمپنی صرف اس فرض سے بنائی گئی تھی کہ سیاہ مریچ کی تجارت میں ڈچوں سے مقابلہ کرے اور ایک عرصہ دراز تک سیاہ مریچ اور دوسرے سالے ہی وہ خاص چیزیں رہیں جن کو انگلستان میں بیجا جاتا تھا۔ ۱۷۳۵ء میں اچانک سوئی کپڑوں کی مانگ میں اضافہ ہوا۔ اس کا فوری اثر یہ ہوا کہ ڈاکٹر کٹروں نے ہندوستان میں ان کی خریداری کا آرڈر بھیج دیا۔ چوں کہ یہ کپڑے بہت مرغوب ہو گئے تھے اس لئے انگلستان نے ۱۷۸۴ء میں ان پر درآمد ٹیکس معاف کر دیا۔ اور اس نے ماگوں کو اور بھی زیادہ ترقی دے دی۔ اور جب ۱۷۹۸ء میں فرانس سے درآمد ممنوع کر دی گئی تو ہندوستانی چھینٹ کمپنی کی ان تمام اشیاء میں جو ہندوستان سے انگلستان میں درآمد ہوتی تھیں سب سے بڑی مد ہو گئی۔

ابھی تک کمپنی کی فہرست میں شورہ، نیل، سیاہ مریچ اور دوسری چیزیں خاص طور پر تھیں لیکن ۱۷۸۸ء کے بعد بہت قسم کے سوئی کپڑے فہرست پر تقریباً پوری طرح قابض ہو گئے تھے۔ سالے تو بالکل ایک گوشہ میں ڈل دیئے گئے تھے۔

ہندوستان کی تجارت کی ساخت میں اس تبدیلی کی وجہ سے برطانیہ میں ایسٹ انڈیا کمپنی کی مخالفت پھر ابھری۔ حملہ دو طرف سے شروع ہوا۔ ایک تو اس اصول تجارت کے حامیوں کی جانب سے جو بنیادی یا ہر چیز میں نفع ڈھونڈنے پر مبنی تھا اور دوسرے ان اور سبک سے کپڑا تیار کرنے والوں کی طرف سے۔ اول الذکر کا حملہ

ہندوستان کی تہارت پر اس بنیاد پر تھا کہ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ انگلستان کا خزانہ بذریعہ برآمد
ہندوستان منتقل ہو جاتا ہے اور سونا اور چاندی دے کر ملک کو ملتا کیا تھا صرف ہندوستان
کا ملکی مخزب و غیرہ یعنی تجارتی مال کی صف پر چائیں۔ دیوے ناث لکھتا ہے کہ ”اگر
یورپی ممالک اس بات پر متفق ہو جائیں کہ ہندوستان کے اشیاء کا کوئی معاملہ نہ کریں تو دنیا
کے اس طرف کے ممالک خزانے کے ایک بڑے اور مسلسل خرچ سے محفوظ ہو جائیں گے۔“
دوسرا اہل قلم خالص انجیل کی زبان اور لہجہ میں فریاد کرتا ہے کہ ”اے بیت المقدس!
اے بیت المقدس! تیری تباہی تیرے ہی لوگوں سے ہے۔ اے انگلستان! جہنمی تجھ
کو کھل رہے ہیں۔ انجیل تجھ کو کھا جائیں گے۔ تو نئی نئی چیزوں کا شوقین ہے جو تیری
بربادی کا باعث ہو گا۔“

ہندوستان سے کمپنی کی تجارت پر دوسرا حملہ اس بنیاد پر تھا کہ سوئی کپڑوں
کی دکانیں اون اور بٹے ہوئے سلک کی صنعتوں کو برباد کر دیا ہے جس سے جولاہوں
میں بے روزگاری اور پیشانی پیدا ہو گئی ہے۔ اگرچہ اس میں کوئی شک نہیں ہو سکتا
کہ برطانیہ کے کپڑے بننے والوں کی جگہ ہندوستان کے سوئی کپڑوں کے لیے لینے سے
ضرور کپڑے کی صنعت میں بے روزگاری پیدا ہوئی ہوگی لیکن اس زمانہ کے پخلٹ بانوں
نے کارگروں کی مصیبت کی ایک ہیما نک بلکہ مبالغہ آمیز تصویر کھینچی۔ یہ لوگ ہندوستان
سے درآمد پر پابندی لگانے کے معاملے کو ایک قومی مسئلہ بنانے میں کامیاب ہو گئے۔
بیان کیا جاتا تھا کہ سترھویں صدی کے آخر میں ”کپڑا بننے کی تجارت میں کام کرنے والوں
کی آمدنی تعداد ملک میں اوپر نیچے کیلٹر بری سے لندن اور لندن سے ناروچ تک روٹی
کی تلاش میں دوڑ رہے تھے۔“

مصیبت بھرف جلاہوں تک محدود نہ تھی۔ حکومت کے خزانے پر بھی اس کا اثر
پڑا۔ چوں کہ حاصل میں کمی آگئی اور غریبوں کی امداد کے لئے روپیہ کا خرچ بڑھ گیا،
زمین کے لگان اور مکانات کے کرایے میں کمی ہو جانے کی وجہ سے زمین داروں کا
منافع گھٹ گیا، ان حالات میں یہ قدرتی بات تھی کہ یہ ایجیٹیشن ملک گیر وسعت اختیار
کرے۔ اس ایجیٹیشن کا سب سے پہلا اثر یہ ہوا کہ کمپنی نے ان جولاہوں، نمود بنانے
والوں اور کارگروں کو واپس بلایا جن کو انگلستان سے ہندوستان میں انگریزوں کے

ذوق کے بارے میں ہندوستانی جولاہوں کو مشورہ دینے اور اس بات پر راغب کرنے کے لئے کہ یورپ میں جس نمونہ کے کپڑوں کی بہت مانگ ہے اس طرح کے کپڑے تیار کئے جائیں بھیجا تھا۔ لیکن اس معمولی رعایت سے رائے عامہ مطمئن نہیں ہوئی۔ قوم کے مزاج میں اتنا اُبال اُگیا تھا کہ اب ایک ایسے قانون کو زیادہ عرصہ تک ٹالا نہیں جاسکتا تھا جو ایسٹ انڈیا کمپنی کی ہندوستان کے سوئی کپڑوں کی درآمد کی تجارت کو یا تو روک دے یا اس پر پابندی لگا دے۔

فتح بنگال سے قبل صنایع ملکی کو محفوظ رکھنے کا برطانوی نظام

چنانچہ اس کے مطابق ایک قانون ۱۷۰۰ء میں منظور ہوا جس کی دفعات کے مطابق یہ لے پایا کہ یوم میکائیل (29 ستمبر ۱۷۰۱ء) سے سِلک کی تیار شدہ تمام اشیاء، بنگالی، اور سِلک ڈی یونیٹوں کو ملا کر بنا ہوا تمام سامان جو ایران، چین یا ایسٹ انڈیز میں تیار کیا گیا ہو اور ہر قسم کی چھینٹ جس پر نقش و نگار ہوں یا وہ رنگی یا چھپی ہوئی ہو یا جس پر داغ لگے ہوں جو انگلستان ملکیت ولس اور بروک آن ٹوئڈ کے شہر میں درآمد ہوتے ہوں یا آئندہ ہوں ان سب کو پوری سلطنت میں نہ کوئی پہننے گا اور نہ کسی طرح استعمال کرے گا۔ اس قانون نے اس چھینٹ کو مستثنیٰ کر دیا جس پر انگلستان میں نقش و نگار بنانے سے گئے ہوں یا وہ وہاں چھاپی گئی ہو۔ اس طرح بہت سی امدادی صنعتیں جو ہندوستانی چھینٹ کے نمونہ پر کام کر رہی تھیں محفوظ رہ گئیں۔ اس ایکٹ میں یہ بھی ضابطہ بنایا گیا تھا کہ مگنول گودام قائم کئے جائیں جس کے ذریعہ اس مال کے درآمد کو جو تجارت چلانے کے لیے کیا جائے اس مال سے جاکر دیا جائے جو اہل دین کے استعمال کے لیے ہو۔ اس طرح نہ صرف یہ کہ تجارت کرنے سے جو منافع ہوتا تھا وہ قائم رہ گیا بلکہ برطانوی فن، جہاز رانی اور جہاز کے سامان کی نمائی کی صنعت کی ہمت افزائی بھی ہوئی۔

لیکن ۱۷۰۰ء کا ایکٹ ہندوستانی چھینٹ کی انگلستان میں درآمد کو مکمل طور پر نہ روک سکا۔ اس نے ۱۷۰۲ء میں سادے سوئی کپڑوں پر پندرہ فی صد درآمد ٹیکس لگایا گیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بجائے موٹی اور سستی قسم کی چھینٹ کے قمیص

قسم کی ملل اور تنزیب کی مانگ اور بڑھی۔

ہندوستان کی سفید چھینٹ کی مانگ ۱۷۱۹ء میں ۲۰ لاکھ ۸۸ ہزار چار سو اکیاون تھان کی حیرت انگیز عدد تک پہنچ گئی جب کہ ۱۶۹۸ء میں صرف ۲ لاکھ ۴۷ ہزار ۲ سو ۱۴، ۱۷۰۱ء میں ۹ لاکھ ۵۱ ہزار ایک سو ۹ اور ۱۷۱۸ء میں ۲۰ لاکھ بیس ہزار تین سو چوبیس تھی۔ جو کپڑا درآمد ہوتا اس پر انگلستان میں کام ہوتا تھا یعنی بغرض فروخت انگلستان میں ان پر نقش بنائے جاتے تھے اور وہ چھاپے جاتے۔ اس طرح ایک رنگنے اور چھاپنے والی بارونق صنعت کو فروغ ملا۔ البتہ عام جولا ہے ان سے فائدہ نہ اٹھا سکے۔ سوائے ان کے جنہوں نے اون کی قدیم روایتی تجارت ترک کر دی اور سوئی کپڑے بنانا شروع کر دیا جو ایک ایسی صنعت تھی جس نے اس وقت انگلستان میں بس قدم جمانا شروع کیا تھا۔

۱۷۱۹ء میں ہندوستانی اشیا کے خلاف ایجنٹیشن شروع ہوا اور ایک نیا قانون ۱۷۲۰ء میں پاس کیا گیا جس نے ہندوستان کی سلک یا چھینٹ کا پہننا جس پر انگلستان میں نقش و نگار بنائے گئے ہوں یا یہاں رنگی گئی ہو یا اس پر ٹپے لگائے گئے ہوں اس تعزیر کے ساتھ ممنوع کر دیا کہ اگر کوئی پہنے گا تو ہر جرم کے لئے پہننے والے پر پانچ پونڈ اور بیچنے والے پر بیس پونڈ جرمانہ ہوگا۔

نیا قانون بھی اپنے سے پہلے قانون سے کچھ زیادہ کامیاب ثابت نہیں ہوا۔ سفید چھینٹ کی درآمد جو گھٹ کر ۱۷۲۲ء میں ۲ لاکھ اٹھارہ ہزار چھ سو ۷۸ رہ گئی۔ پھر بڑھ کر ۱۷۲۳ء میں ۱۱ لاکھ ۱۵ ہزار ۱۱ تھان اور ۱۷۲۴ء میں ۱۲ لاکھ ۱۱ ہزار چھ سو ۱۴ تھان ہو گئی۔ اسی طرح بنگال کے سلک کی درآمد جو ۱۷۲۱ء میں ۵۵ ہزار ۴۹۱ تھان تھی وہ کم ہو کر ۱۷۲۳ء میں ۱۸ ہزار ۴۳۹ تھان ہو گئی لیکن ۱۷۲۳ء میں بڑھ کر ۵۸ ہزار ۷۲۹ اور ۱۷۲۷ء میں ۶۹ ہزار ۶۰۲ تھان ہو گئی۔ پمفلٹ بازوں نے پھر ہندوستان کے بنے ہوئے کپڑوں کی مذمت شروع کی۔ ”انگریزی تجارت کا ایک منصوبہ“ کے عنوان سے جو پمفلٹ نکلا اس کے اختراع پسند مصنف نے ہندوستانی اشیا کو روکنے میں قانون کی ناکامی پر ماتم کرتے ہوئے ۱۷۲۸ء میں لکھا کہ ”ہمارے اندر دو چیزیں ایسی ہیں جن پر ہمارا قابو نہیں چلتا ہے۔ ایک ہوائے نفس اور دوسرے

فیشن۔^{۱۱} ہندوستان کی تیار کی ہوئی چیزوں کے خلاف درآمد روکنے کی محفوظ پالیسی اختیار کرنے میں انگلستان تہانہ تھا۔ اس وقت بنیپن کی اسپرٹ چاروں طرف پھیلی ہوئی تھی۔ تمام یورپین ممالک نے ہالینڈ کے واحد استثناء کے ساتھ یا تو ہندوستان کے سوتی کپڑوں کی درآمد قطعی بند کرنے کی محفوظ پالیسی اختیار کر لی یا ان پر بھاری درآمد ٹیکس لگا دیا۔ لوئی پانزدہم نے ۱۷۲۷ء میں جو شاہی فرمان جاری کیا وہ اس زمانہ کی اسپرٹ کا ایک نمونہ ہے۔ اس قانون سے ہندوستان کے سوتی کپڑوں کے پہننے اور فروخت کرنے کی سزائیں عدالتوں میں زیادہ سخت کر دی گئیں۔ اس سنگنگ کو اس طرح روکا گیا کہ تیسری مرتبہ یہ مجرم کوئے پر سزائے موت مقرر ہوئی۔

اس درمیان میں انگلستان کے اندر سوتی کپڑوں کی صنعت ترقی کرتی رہی اور اٹھارہویں صدی کے وسط تک اس کے قدم پوری طرح جم گئے۔ ۱۷۴۴ء میں کپنی کے ڈائریکٹروں نے ہندوستان کو لکھا ”یہاں چھپائی نے جناب اکمال حاصل کر لیا ہے کہ اگر تم ان ہدایات پر عمل کر سکو تو خیر ورنہ تم مقدار کم کر سکتے ہو“^{۱۲} انگریز چھاپنے والوں کی نفاست کے بارے میں اس وقت کہا گیا تھا کہ ”یہ انگریزوں ہی کے لئے مخصوص تھا کہ ہندوستان نے چھاپنے کا جو بہترین کام کیا تھا اس کی نقالی کی کوشش کریں اور اس میں اس درجہ کمال حاصل کر لیں جو کوئی بھی تصور نہیں کرتا تھا“^{۱۳} ۱۷۵۴ء میں چھپے ہوئے کپڑے کا ایک ٹکڑا جھانک دکان دار نے دیس کی شہزادی کو پیش کیا تھا فن کاری میں ہندوستانی چھینٹ سے کہیں زیادہ افضل تھا۔^{۱۴}

یورپ میں درآمد پر پابندی اور انگلستان میں صنعت کی نشوونما ان دونوں کے اثر کے نیچے ہندوستان کے سوتی کپڑوں کی تجارت اٹھارہویں صدی کے وسط سے زوال کی جانب رجوع ہونا شروع ہوئی۔ لیکن بہر حال ہندوستان کی صنعت میں ابھرنے کی قوت اور اس کے سوت اور سلک دونوں کے بنائے ہوئے سامانوں کی بہترین نفاست کا اعلیٰ ثبوت ہے کہ ۱۷۵۰ء کے بعد بھی یہ چیزیں برابر یورپ میں درآمد ہوتی رہیں۔ ۱۷۶۰ء میں جسے ایک معتدل سال خیال کیا جاسکتا ہے۔ جنگ پلاسی کے بعد صرف انگلستان کو جو مال ہندوستان سے بھیجا گیا اس میں ۹۸۸۱۷۰۹ تھان سفید چھینٹ اور ۵۱۱۰۸ بنگال کا تیار کردہ سلک اور

12910 تھان نقش و نگار والی چھینٹ اور 665 سوس کے تھان تھے۔ اسی سال دوسرے جو مال ہندوستان سے بھیجے گئے وہ یہ تھے:-

سیاہ مرج 3133884 پونڈ، قہوہ 186 پونڈ (اس سے پہلے سال کافی کی مقدار 971464 پونڈ تھی)، اولن 75543 پونڈ تھی اور شورہ 37780 CWT⁵۔

لیکن جب تک بیرونی حکومت مضبوطی سے ہندوستان میں قائم نہیں ہو گئی اور نئے حکمران نے سیاسی طاقت سے ناجائز فائدہ اٹھا کر ہندوستان کے محکوم رعایا کے فی اور کارگروں کا گلا گھونٹ نہیں دیا تب تک ہندوستان کی صنعت نے دم نہیں توڑا۔

انیسویں صدی کے اول دس سال تک وہ برابر مقابلہ پر ڈٹی رہی۔ یہ 1820ء

کے بعد ہی ہوا جب ان کی ایشیا کی بیرونی ٹانگوں کی کمی نے ان پر سخت حملہ کیا۔ حسب ذیل

نقشہ ظاہر کرے گا کہ ہندوستان سے سوتی کپڑوں کی برآمد 96-1795ء سے

30-1822ء کے 35 سال کے درمیان کتنی کم ہو گئی۔ (نقشہ صفحہ پر ہے)

2- ہندوستان کا صنعتی زوال

انیسویں صدی کے اول دہائیوں میں نہ تو مروجہ درآمدی ٹیکسوں نے اور نہ سوتی

کپڑوں کی تیاری میں ایشیم کی طاقت اور مشینری کے استعمال سے اخراجات میں کمی ہی نے

انگلستان کو اس قابل بنایا کہ وہ یورپ کے بازاروں میں ہندوستان کے سامانوں کا مقابلہ

کر سکے۔ ہندوستان کی قیمت انگلستان کی قیمتوں سے برابر پچاس ساٹھ فی صدی کم ہی

رہی۔ اس لئے اپنے سامانوں کے لئے موافق فضا پیدا کرنے کے لئے برطانیہ نے اپنی

سیاسی طاقت اپنے شکست خوردہ حریف کی تیار شدہ اشیاء کا گلا گھونٹ دینے کے

لئے استعمال کی۔ ہندوستان کی اشیاء کی درآمد پر بہت ہی بھاری ٹیکس لگا دیئے گئے۔

اور ہندوستانی اشیاء پر کمر توڑ دینے والا بوجھ لاد دیا گیا۔ 1812ء میں انگلستان

کے اندر ہندوستان سے درآمد شدہ اشیاء پر ٹیکس کی شرح حسب ذیل تھی:-

چھینٹ سادی سفید 68 پونڈ 6 شینگ 8 پینس فی صدی

کل مال کی قیمت پر اسی حساب سے

اور اس کے علاوہ گودام کا ٹیکس 3 پونڈ

ملکیت کے بندرگاہ سے سوتی تھانوں کی برآمد

کل سکوں کی بیلن	پرتگال	کاین جین	ہیبرگ	امریکہ	برطانیہ	سال
2122089½	527068	186549	344268	434412½	19875	1795-96
1712247	185077	307073	104574	522692	162195	1796-97
14566143	401391	64374	28532	457945	161276	1797-98
1454463	183125	8415	86277	239928	177197	1798-99
3026253	1122853	199473	8744	776919	305119	1799-1800
2189926	x	x	x	38440	106516	1823-24
1543095	112165	9178	x	123748	167524	1824-25
1256573	133014	1646	x	146184	111295	1825-26
970223	83867	x	x	21648	47572	1826-27
978858	54003	x	x	10521	50654	1827-28
819171	20045	x	x	23780	32626	1828-29
695725	x	x	x	3771	13043	1829-30

6 شلنگ 8 پنس۔

27 پونڈ 6 شلنگ فی صد کل مال کی
مالیت پر ادراسی حساب سے
10 پونڈ کا اضافہ۔

8 پونڈ 6 شلنگ 8 پنس فی صد کل
مال کی قیمت پر ادراسی حساب سے براعنا
2 پونڈ 3 شلنگ 4 پنس۔

گھر کے استعمال کے لئے ممنوع۔

ایہنا

3 پونڈ 6 شلنگ 8 پنس فی صد کل
مال پر ادراسی حساب سے۔

1 پونڈ 3 شلنگ فی ہنڈروٹ۔

10 پونڈ 4 شلنگ فی 100 پونڈ وزن

پر علاوہ ازیں 2 پونڈ 3 شلنگ

4 پنس فی صد کل مال کی قیمت پر۔

ولسن لکھتا ہے کہ "اس لئے یہ ضروری ہو گیا کہ موخر الذکر (یعنی برطانوی

کارگیروں) کی حفاظت یا تو مال کی قیمت پر 70 - 80 فی صدی ٹیکس لگا کر یا

ثبت طور پر مال کا داخلہ بند کر کے کی جائے یہ "دہ آگے چل کر کہتا ہے کہ اگر ایسا نہ کیا

گیا ہوتا تو بسطہ اندام پنجشہر کی ملیں شروع ہی میں بند ہو گئی ہوتیں اور اسٹیم کے پاور کے

باوجود خشک ہی سے پھر جاری ہو سکتیں۔ ان کا وجود ہندوستان کے کاریگروں کو

قربان کر کے ہوا۔ اگر ہندوستان آزاد ہوتا تو وہ اس کا جواب دیتا، برطانیہ کے

مال پر ناقابل برداشت ٹیکس لگاتا اور اپنی صنعت کو ختم ہونے سے بچا لیتا۔ اپنی

سوت سے تیار شدہ سامان خواہ
مکمل سوت ہی تیار ہوتے ہوں یا جزئی
اور جی پر کوئی ٹیکس نہیں لگا ہے۔
ستل پاٹی چٹائی یا بوریا۔

سلک کا سامان یا ایک چمکدار
ریشمی کپڑا یا دوسرا سادہ یا نقش و نگار
بنا ہوا سلک کا کپڑا جس کا اور کہیں ذکر
نہیں آیا ہے۔

مندرجہ بالا پر جب کہ وہ اس لیے
درآمد کیا گیا ہو کہ پھر برآمد کر دیا جائے گا
گو دام ٹیکس۔

شکر۔

نیل۔

مدافعت کے اس فعل کی اس کو اجازت نہ تھی وہ اجنبیوں کے رحم و کرم پر تھا۔ برطانیہ کا مال زبردستی اس پر بلا کسی ٹیکس کے لا دیا گیا اور بیرونی مال تیار کرنے والوں نے سیاسی نا انصافی کا بازو ایک ایسے مقابل کو نیچے گرانے اور آخر کار گلا گھونٹ دینے کے لئے استعمال کیا جسے وہ برابری کے مقابلے میں ہرا نہیں سکتے تھے¹⁹۔

برطانیہ کا تیار شدہ مال ہندوستان بھیجا جاتا تھا۔ اس میں 1813ء کے بعد عظیم اضافہ اُس وقت ہوا جب ایسٹ انڈیا کمپنی کی تجارتی اجارہ داری ختم کر دی گئی اور ہندوستان کی تجارت سب کے لئے کھول دی گئی۔ اس کی وجہ یہ نہ تھی کہ برطانوی مال کی قیمتیں گر گئی تھیں جیسا کہ سیلکٹ کمپنی کے سامنے بعض گواہان نے بیان دیا تھا۔²⁰ بلکہ اس کی زیادہ تر وجہ برطانیہ کی تجارتی پالیسی اور ہندوستان پر اس کا سیاسی اقتدار تھا۔

صنعت کو تباہ کرنے کے لئے سیاسی طاقت کا استعمال

ایک با اقتدار حکمران کی حیثیت سے ایسٹ انڈیا کمپنی کی دلچسپی اس امر میں ہونی چاہئے تھی کہ وہ رعایا کی ان کارروائیوں کی ہمت افزائی کر کے جو پیداوار سے تعلق رکھتی ہیں اس کی دولت میں اضافہ کرے لیکن تاجروں کی ایک جماعت ہونے کی وجہ سے اس کی دلچسپی صرف منافع کے اضافہ میں تھی۔ آدم اسمتھ نے لکھا کہ ”بحیثیت ایک با اقتدار حکمران کے ایسٹ انڈیا کمپنی کی دلچسپی اس میں ہونی چاہئے تھی کہ یورپین سامان جو مملکت ہندوستان کو بھیجا جاتا ہے جہاں تک ممکن ہو سکتے داموں بکے اور اور ہندوستان کا سامان جو وہاں سے یہاں آتا ہے اس کی اتنی اچھی قیمت ملے یا اس قدر گراں بیجا جائے جتنا ممکن ہو لیکن تاجر کی حیثیت سے ان کی دلچسپی بالکل اس کے برعکس ہے۔ بحیثیت حکمران ان کا فائدہ اسی میں ہونا چاہئے جس میں ملک کا فائدہ ہو لیکن تاجر کی حیثیت سے ان کا فائدہ بالکل اس کے برعکس ہے۔“²¹ کمپنی نے اس ترکیب سے چیزوں کی قیمتیں رکھیں کہ کاریگر تباہ ہو جائے۔ اس نے جولاہوں پر ستم ڈھایا اور دوسری پابندی لگانے والی ایسی پالیسیاں اختیار کیں جنہوں نے ہندوستانی صنعت کو اور بالخصوص بنگال کی سوتی صنعت کو تہ و بالا کر دیا۔ جیسا کہ کمپنی کے ایک

ہم مصر معترضی نے ۱۷۶۶ء میں کہا تھا "ملک کے اندر کی کل تجارت جس ڈمنگ پر وہ سر دست چلائی جا رہی ہے اور اس سے بھی زیادہ جس عجیب انداز میں ملک کا سرمایہ یورپ میں لگایا جا رہا ہے وہ ظلم کا ایک نہ منقطع ہونے والا سلسلہ ہے جس کے مضراثرات کو ملک کا ہر جولاہا اور ہر کاریگر محسوس کر رہا ہے کیوں کہ ہر چیز جو تیار ہوتی ہے اس پر اجارہ داری ہے جس میں انگریز بننے اور کالے گماشتے مل جل کر من مانے طور پر طے کرتے ہیں کہ کتنی مقدار میں ہر کاریگر چیز دے اور اس کی اسے کیا قیمت ملے"

ہندوستان کا نال طریقہ نے اور ہندوستان میں کمپنی کو سرمایہ مہیا کرنے کا اہتمام کچھ اس طرح کیا گیا تھا کہ اس کا نتیجہ ظلم اور "غریب جولاہوں کا حق مارنا" تھا۔ ربحنٹ کو جب کو گماشتہ کہا جاتا تھا کمپنی نے زیادہ تر ماہانہ تنخواہ پر مقرر کیا تھا۔ ہر گماشتہ جس کے ساتھ ایک کلرک اور ایک خزانچی ہوتا تھا مقررہ اوقات پر گاؤں میں خریداری کرنے جاتا تھا۔ جب میر جعفر ۱۷۵۶ء میں گدڑی پر بیٹھایا گیا تو انگریزوں کے گماشتے اتنے طاقتور ہو چکے تھے اور اتنے اختیارات انہیں حاصل ہو گئے تھے جی کا راجاؤں اور زمینداروں کے اختیارات کوئی مقابلہ نہیں کر سکتے تھے۔" ۱۷۶۵ء کے بعد جب نواب کے اختیارات کا نقاب قطعی طور پر اتار پھینک دیا گیا تو ان کو براہ راست حکمران کے قلعہ بعض کردہ اختیارات مل گئے اور وہ حکمران کی جانب سے اپنے اختیارات برتتے تھے۔ وہ صرف تجارتی ربحنٹ دتھے بلکہ قانون بناتے تھے اور مجسٹریٹ کے بھی اختیارات برتتے تھے کوئی اپیل دتھی ولیم بولٹ اپنے بیان میں یہ اضافہ کرتا ہے کہ "غریب جولاہوں کی منظوری عام طور پر ضروری نہیں خیال کی جاتی تھی کیوں کہ گماشتے کمپنی کے نظام سے وابستہ ہونے کی وجہ سے جہاں چاہتے تھے وہاں سے دستخط کرا لیتے اور جو رقم جولاہے کو دی جاتی تھی اس کے لینے سے اگر وہ انکار کرے تو یہ معلوم ہوا ہے کہ وہ ہاتھ پیروں اور کمر سے باندھ دیا جاتا تھا اور کوڑے لگانے کے بعد ہی اسے چھوڑا جاتا تھا۔"

کچھ جولاہوں کے نام کمپنی کے دفتری رجسٹرڈ تھے۔ اور ان کو کسی دوسرے کے ہاں کام کرنے کی اجازت دتھی۔ وہ ایک گماشتہ سے دوسرے گماشتے کے ہاں غلام کے طور پر رگماشتوں کے ہرجائشیوں کے ظلم اور بد معاشی برداشت کرنے کے لئے سبیل کر دیتے جاتے تھے۔ چہر اسی اور چوکیہ داران پر نگرانی کے لئے مقرر تھے

تاکہ وہ کمپنی کے گماشتوں کے علاوہ اور کسی کے ہاتھ کوئی سامان نہ بیچیں اور ذرا سا شبہ اس بات کا ہو جاتا تھا کہ جولا ہے کچھ اس طرح کا ارادہ ہے تو کرگھ سے کپڑے کے ٹکڑے قبل اس کے کہ کپڑا پورے طور پر تیار ہو کاٹ لیے جاتے تھے۔²⁵ اگر سخت نگرانی کے باوجود کسی جولا ہے نے ہمت کر دی کہ اپنا مال کسی دوسرے کے ہاتھ دلال کی چشم پوشی یا حمایت سے بیچ دیا تو دلال اور جولا ہا دونوں گرفتار کر لئے جاتے تھے اور قید کر دیئے جاتے تھے۔ لوہے کی ہتھکڑیاں اور بیڑیاں لگا دی جاتی تھیں۔ کثیر رقم جرمانہ کیا جاتا تھا۔ کوڑے مارے جاتے تھے اور جس چیز کو وہ سب سے زیادہ عزیز رکھتے تھے یعنی ذات اس سے نہایت ذلت کے ساتھ محروم کر دیئے جاتے تھے۔²⁶ کمپنی کے سرمایے سے گماشتوں نے اپنی ذات میں شخصی اور ذاتی کاروبار کو بھی جمع کر لیا تھا اور اپنے من مانے اختیارات کو اپنے لئے ان ہی موافق شرائط پر سامان خریدنے کے لئے استعمال کرتے تھے جن پر وہ کمپنی کے سامان خریدتے تھے۔ ولیم بولٹس اس پر اپنی بات ختم کرتا ہے کہ ”اس محکمہ کی جو بد معاشی جاری تھی وہ تصویر سے پرے ہے اور سب کا نتیجہ غریب جولاہوں کو ٹھگنا تھا کیوں کہ دام جو کمپنی کے گماشتے اور ساتھ ہی ساتھ خریدار سامانوں کے مقرر کرتے ہیں وہ کم سے کم پندرہ فیصد اور بعض حالات میں چالیس فی صدی اس سے کم ہوتا ہے جو تیار شدہ اشیاء کے دام عام بازار میں آزادی سے بیچنے پر ملتے۔“²⁷

دوسری ظالمانہ کارروائی یہ تھی کہ کچے مال کے دام اتنے بڑھادیئے گئے جس میں ہندوستان کے دست کاروں کو سخت نقصان تھا۔ اس طرح کی ایک مثال بیان کی جاسکتی ہے۔ کمپنی کے ملازمین نے ایک پرائیویٹ کمپنی کلکتہ کے ممبران کونسل کو ملا کر اس غرض کے لئے بنائی کہ بنگال میں مال بنانے والا سامان کل کا کل خرید لیا جاسکے تاکہ من مانی قیمت پر بیچا جاسکے۔ اس طرح بھاؤ بڑھا دیا جائے۔ ان لوگوں نے سورت سے 25 لاکھ کی روٹی خریدی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ فوراً سولہ سے اٹھارہ روپیہ من تک کا مروجہ بھاؤ بڑھ کر 28 سے 30 روپیہ من تک چڑھ گیا۔ یہ جولاہوں کے لئے تباہ کن تھا۔ وہ اپنے تیار شدہ مال کے زیادہ دام لے نہیں سکتا تھا کیوں کہ دام تو کمپنی کے خریداری کے لیجنٹ مقرر کرتے تھے اور اسے مجبور ہو کر ناقابل برداشت

گراں قیمت کچے مال کی دینی پڑتی تھی۔

کمپنی اور اس کے ملازمین کی ان کارروائیوں کا لازمی نتیجہ تباہ کن ثابت ہوتا ہی تھا۔ کارگر مگر برباد ہو گئے۔ البتہ کمپنی کی ملازمت میں جو چند مہم جو تھے انہوں نے ضرور بڑی دولت اکٹھا کر لی اور وہ انگلستان آرام اور فراوانی کی زندگی گزارنے کے لئے واپس چلے گئے۔ لیکن ایسا وہ صرف افسانوی مرغی کو ذبح کر کے کر سکے جو سونے کا اٹھہ

دیتی تھی۔ ہندوستان کے تیار شدہ مال کے دام اسی نسبت سے مزدوری میں اضافہ کئے بغیر بڑھ گئے۔ ہندوستان کے تیار شدہ مال کی خوبی جاتی رہی۔ اس طرح برطانیہ کی حکومت کا ابتدائی ہمد لوٹ کھسوٹ، ظلم اور ہندوستانی دست کاری اور کاریگری کی بربادی کی ایک دردناک داستان ہے وہ قصبے جو پہلے صنعتی نقطہ نظر سے بہت

کامیاب تھے ویران ہو گئے اور کارگر اپنا قدیم کاروبار چھوڑ کر روزی کمانے کے لئے زراعت میں اجرت پر مزدوری کرنے والے کی حیثیت سے لگ گئے۔ 1762ء میں کمپنی کے ڈائریکٹر مقیم مرشد آباد مشر زبچرنے رپورٹ کی کہ ”یہ ملک جو ایک ظالمانہ اور جو مختار حکومت کے نیچے خوش حال تھا اب تباہی کے کنارے لگ گیا ہے حالانکہ انگریزوں کا اس کے ظلم و فسق میں اتنا برا حصہ ہے۔ میں فکر مندی کے ساتھ

اس کی تباہ شدہ حالت دیکھ رہا ہوں۔ مجھے یقین ہے کہ اس کی وجہ وہ اجاہ داری ہے جو کمپنی کو ابھی حال کے سالوں میں ملک کی تمام اشیاء پر حاصل ہوتی ہے۔“²⁴

برطانوی پارلیمنٹ کے ایک ذمہ دار ممبر ولیم فکس نے بنگال میں کمپنی کی حکومت کے بارے میں زیادہ صاف گوئی سے ان الفاظ میں کام لیا ہے ”ماضی کے سالوں میں بنگال کے ممالک قوموں کے لئے غلہ کے گودام اور مشرق میں تجارت، دولت اور اشیاء کی تیاری کے مخزن رہے ہیں لیکن ہماری غلط حکمرانی کی ایسی تیز رفتاری رہی ہے کہ بس بیس سال کے اندر ان ممالک کے بہت سے حصے

بیابان نظر آتے ہیں۔ کھیت جو تے نہیں جاتے ہیں۔ کثیر رقوبوں پر بھاڑیاں آگ آئی ہیں۔ کھیت جو تے والا ٹوٹا جاتا ہے۔ اشیاء تیار کرنے والے پر ظلم ہوتا ہے۔ قحط بار بار برداشت کرنا پڑا ہے۔ ادا بادیوں اُجڑ گئی ہیں۔“²⁵ 1789ء تک

بنگال کا خوش حال صنعتی صوبہ اس طرح برباد ہو گیا تھا کہ ہندوستان میں کمپنی کا

ایک تہائی رقبہ لارڈ کارنوالس کے قول کے مطابق ”ایک جنگل میں بدل گیا تھا جس میں صرف وحشی جانور رہتے تھے“³⁰

اقتصادی زوال کے اندرونی اسباب

ملک کا صنعتی زوال خواہ کسی قدر مضبوط رہا ہو یہ بیرون ملک کے حکمرانوں کی مخالفت کا مقابلہ نہیں کر سکتا تھا پھر بھی حقیقت یہ ہے کہ خود اس صنعتی ڈھانچے میں کمزوریاں تھیں جن پر بھی صنعتی زوال کی ذمہ داری ایک حد تک مائد ہوتی ہے۔ سب سے پہلی بات تو یہ کہ ہندوستانیوں نے اپنے مال کے بازاروں کو بڑھانے میں کسی دلچسپی کا اظہار نہیں کیا۔

یہ ایک ایسا معاملہ تھا جس نے جیسا کہ آدم اسمتھ نے بیان کیا ہے کام بانٹ بانٹ کر کرنے کو محدود کر دیا اس لئے صنعتی ترقی بھی محدود ہو گئی۔ اس سے بھی زیادہ خراب بات یہ تھی کہ ہندوستان کی بیرون ملک کی تجارت کا بیشتر حصہ برطانوی فتح کے پہلے ہی بیرون ملکوں کے ہاتھ میں جا چکا تھا۔ نتیجہ یہ تھا کہ جہاں تک بیرون ملک کے بازاروں میں مال بیچنے کا سوال تھا ہندوستان کے کاریگر اور اشیا ربنائے کام کرنے والے بیرون ملک تاجروں کے رحم و کرم پر تھے۔

دوسرے مغرب کی بنیاد کی جارحیت کے خلاف ہندوستان کے پاس خود اپنی کوئی قومی تجارتی پالیسی نہ تھی۔ بلکہ مغل شہنشاہان اپنی عظمت و شان کے زمانہ میں بھی فیکٹریوں کے قیام، ہندوستانی تجارت اور بازار پر قبضہ کرنے کے لئے یورپین طاقتوں کی کشمکش کے بس خاموش تماشا بن رہے۔ جب سترھویں اور اٹھارھویں صدی میں انگلستان کے اندر ہندوستان کے بنے ہوئے مال پر بھاری بھاری درآمد ٹیکس لگائے جا رہے تھے تو گو ہندوستان میں خود مختار اور با اقتدار حکومت قائم تھی لیکن اس نے انگلستان کے خلاف جوابی کارروائی نہیں کی۔ واقعہ یہ ہے کہ ہندوستان کے اقتصادی مسائل کو ابھی تک قومی نقطہ نظر سے دیکھنا ہی شروع نہیں ہوا تھا اور یہ امر مشتبہ ہے کہ اگر سیاسی حالات بدل کر بدتر نہ ہو گئے ہوتے تب بھی ملک بیرون ملک تجارت کو اس سے مختلف نظر لیے سے دیکھتا جیسا کہ اس نے عمل کیا۔

تیسرے سمندر پر ہندوستان کی کمزوری اس کے صنعتی زوال کی اسی طرح ذمہ دار تھی جس طرح اس کی سیاسی غلامی کی۔ سترھویں اور اٹھارھویں صدی میں یورپین طاقتوں نے سمندر کی تجارت کے ساتھ سمندری ڈاکہ کو بھی شامل رکھا۔ کسی تاجر کے لیے مال جہاز پر لا کر کسی دوسرے ملک کو سمندر کے ذریعہ سفر کرنا اس وقت تک خطرناک تھا جب تک کہ سمندری ڈاکوؤں کے خلاف مسلح محافظت کا معقول انتظام نہ ہو۔ بحری طاقت نہ ہونے کی وجہ سے ہندوستان سمندر پار کی تجارت کو قائم نہ رکھ سکا جسے یورپین اقوام نے زبردستی چھین لیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جس وقت یورپ تیزی سے صنعتی انقلاب سے گذرا ہندوستان پر صنعتی زوال کی آفت آئی اور وہ ایک پس ماندہ زراعتی ملک میں تبدیل ہو گیا۔

چوتھے انجن تجارت کا نظام جس نے وسطی زمانہ میں صنعت اور تجارت کی یورپ میں تشکیل کی ہندوستان میں بہت کمزور تھا ذات پات کا نظام جو انجن تجارت کی خدمات انجام دیتا تھا صنعت کو بیرونی حلوں سے بچانے میں ناکام رہا۔ جب بیرونی تاجر صنعتی سامانوں کو خریدنے کے لیے منظر عام پر آیا تو کاریگر صرف اپنی انفرادی حیثیت کے ساتھ بیرونی خریداروں کی ایک ایک منظم جماعت کے بالمقابل تھا جسے اجاہ داری کا حق حاصل تھا۔ بہت سی صورتوں میں وہ خریدار کے آرڈر پر اشیاء تیار کرنے کے لئے اس سے پیشگی رقم لینے پر انحصار رکھتا تھا۔ ایک آزاد انجن تجارت اور ایک ایسی جماعت کے نہ ہونے سے جو رقوم کا بندوبست کرے ہندوستان کا مال تیار کرنے والا قیمتوں کے طے کرنے اور بیرونی لوگوں سے بلا پیشگی رقم لئے مال تیار کرنے میں اپنی مرضی کا مختار نہیں رہ گیا تھا۔

سب سے آخر میں یہ کہ ہندوستان کے پاس صنعت میں ایسے ہم باز جدت پسند نہیں تھے جیسے انگلستان میں تھے۔ اگر ہندوستان میں ایجادات یا صنعت و جہت میں کسی قسم کی ترقی نہیں ہوئی تو اس کی وجہ یہ نہ تھی کہ ہندوستان کی داغی اہلیت یا اس کی فنی کاری دوسروں کی بہ نسبت کمتر تھی بلکہ وہ ترقی پسند طبقہ جس نے مغرب میں پہلے بانادوں پر قبضہ کر لیا اور پھر اپنے ملک کی بنی ہوئی چیزوں کی پیداوار کو ان بانادوں میں بیچنے کے لیے منظم کیا ہندوستان میں سرے سے موجود ہی نہ تھا۔

زراعت کا زوال

ہندوستان کی صنعت کے ساتھ ہی ساتھ زراعت اور تجارت کا بھی زوال ہوا۔ اس کے لئے جو واقعات ذمہ دار تھے وہ خالص سیاسی تھے۔

زراعت پر آفت اس لیے آئی کہ حکومت نے ایک تباہ کن شرح مالگنداری قرار کی کہی کے ملازمین کاشت کاروں کو مجبور کرتے تھے کہ وہ وہی فصل اگائیں جس سے ان کا فائدہ تھا بجائے اس کے کہ کاشت کار کے لئے نفع بخش ہو۔ ڈچوں کے متعلق کہا گیا ہے کہ اسپانس جزیرہ میں ”وہ لوگ“ وہ تمام گرم سالہ جو ایک زر خیز سال میں پیدا ہوتا تھا، پھونک دیتے تھے سوائے اس کے کہ جو یورپ کے بازاروں میں اس منافع کے ساتھ بیچ سکتے جسے وہ کافی سمجھتے تھے۔ انگریز کہی نے بنگال میں وہی تخریبی پالیسی اختیار کی۔ آدم استھانے لکھا ہے کہ ایک افسر یعنی فیکٹری کے ایک کلرک کے لئے یہ کوئی غیر معمولی بات نہ تھی کہ وہ ایک کاشت کار کو پوستہ کا ایک عمدہ کھیت جو تنے کو کچے اور پھر اس میں دھان یا کوئی دوسری فصل بونے کا حکم دے۔ بہانہ یہ کیا جاتا تھا کہ ایسا اس لئے کیا گیا تاکہ غذائی پیداوار میں کمی نہ ہو لیکن اصل وجہ یہ ہوتی تھی کہ اس افسر کو اس بات کا موقع ملے کہ وہ اس افیون کو بہتر قیمت پر بیچ سکے جو اس کے پاس اس وقت کثیر مقدار میں اگتی تھی۔ دوسرے مواقع پر حکم برعکس کر دیا گیا ہے۔ دھان یا کسی دوسری جنس کی ایک نہایت اچھی پیداوار دینے والا کھیت جو تا گیا اور پھر اسے پوستہ کی کاشت میں اس وقت بدل دیا گیا جب افسر نے دیکھا کہ افیون سے غیر معمولی نفع ہونے کی توقع ہے۔³²

تجارت میں انتشار

زراعت اور صنعت کے ساتھ ہندوستان کی تجارت کو بھی نقصان پہنچا۔ اس کی تباہی ملازمین کہی کی جانب سے اجارہ داری کے نظام نے (جو کبھی کبھی ملاقاتی قانون لیکن اکثر خلاف قانون رہتی تھی) بپا کی جس کی وجہ سے اس کا دھارا فطری راہوں سے اٹک گیا۔

(الف) اندرونی تجارت

ایسٹ انڈیا کمپنی کو ایک جگہ سے دوسری جگہ مال لے جانے کے ٹیکس (موصول عبور) اور کسٹم ڈیوٹی سے استثنائے فرخ سیر کے زمانے سے بلا ہوا تھا۔ لیکن کمپنی نے اس رعایت سے ناجائز فائدہ اٹھایا۔ اس طرح اس نے خزانے کو اس کا جائز مطالبہ اس نجی مال پر بھی ادا نہ کر کے جو کمپنی کے نوکروں کا تھا گھاٹے میں ڈالا۔ یہ کمپنی کے ملازمین اکثر اپنے دستخط سے پروانے جاری کر دیتے تھے جس سے ان کا مال ملک کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک بلا محصول عبور ادا کئے لے جایا جاتا تھا۔ کمپنی کے ملازمین کے دستخط شدہ پاس جنھیں "پسک" کہتے تھے بکاؤ مال ہو گئے اور اکثر ہندوستان کے تاجر بھی کمپنی کے ملازمین سے انھیں خرید لیتے تھے تاکہ محصول دینے سے بچ جائیں۔

بنگال میں سیاسی طاقت سنبھالنے کے بعد کمپنی ملک کی تجارتی کارروائیوں پر بھی کنٹرول کرنے لگی۔ ہندوستانی اور بیرونی تاجروں کو ان کے کاروبار سے امتیازی ٹیکس کے ذریعہ نیز زیادہ اہم اشیاء پر تجارتی اجارہ داری قائم کر کے باقاعدہ محال باہر کیا گیا۔ کلاویو کے زمانے میں تقریباً تمام اندرونی تجارت پر کمپنی اور اس کے ملازمین کی اجارہ داری تھی۔

ولیم بولٹس لکھتا ہے "اور ان تمام چیزوں کی کل اندرونی تجارت جو ملک پیدا کرتا ہے بلکہ چند ان چیزوں کی تجارت بھی جو درآمد کی جاتی ہیں اجارہ داری پر عمل رہی ہے جو کمپنی کے چند اوچے درجہ کے ملازمین کو ان کے بنیوں اور ہتھیاروں کے ساتھ حاصل ہے۔ کلکتہ کی گورنمنٹ نے جو کئی احکام عام گذشتہ سالوں میں ان اجارہ داریوں کے متعلق جاری کئے ہیں نہ صرف انھوں نے بلکہ ڈائریکٹروں کے کورٹ نے جو متضاد اور خلاف قانون احکام مقامی حالات کی لاعلمی یا لیڈن ہال میں پارٹیوں کے حالات کے ماتحت جاری کئے ہیں انھوں نے بھی ان شرمناک حالات کی نشوونما کی ہے۔"³³

محاصل عبور کا نظام ان اجارہ داریوں کے قائم رکھنے کے لئے ساز و سامان کے طور پر استعمال کیا جاتا تھا اور اس لئے بھی تاکہ اجارہ داروں کو اپنے معاملات میں نقصان نہ

اٹھانا پڑے، مثلاً بالائی ہندوستان (اُتر پردیش) میں روٹی کی فصل اس سال اچھی ہوئی جس سال بنگال کی اونچی سطح کے کپنی کے ملازمین نے بہتی سدا بہی لائن کی اجارہ داری حاصل کی تھی۔ بنگال کے ہندوستانی تاجروں نے شمالی اور جنوبی ہندوستان سے کثیر مقدار میں روٹی لانا شروع کیا۔ نتیجہ میں کپنی کی اجارہ داری خطرے میں پڑ گئی اور بڑے نقصان کا خطرہ پیدا ہوا۔ فوراً اس روٹی پر جو بہار سے گذر کر بنگال پہنچی 30 فیصد ٹیکس لگا دیا گیا جس سے دام چڑھ گئے اور اجارہ داران نقصان سے بچ گئے۔³⁴

اندرون ملک کی تجارت کپنی کے ملازمین کے ہاتھوں میں تھی اور اس کے منافع سے کپنی کے بدکردار ملازمین دولت جمع کرتے تھے۔ بجائے اس کے کہ یہ منافع کپنی کو ملے، کپنی کے اونچے عہدے کے ملازمین نے بڑی کثیر دولت جمع کی اس کا دوبارہ میں گورنر جنرل نے بھی حصہ لیا۔ اس قسم کی کارروائیوں نے نہ صرف ہندوستانیوں کو اندرون ملک کی تجارت سے باہر دھکیل دیا بلکہ اس سے اشیاء تیار کرنے والے اور اسے استعمال کرنے والے دونوں گھٹائے میں رہے کیوں اول الذکر کو مستحق چنا اور موخر الذکر کو گراں خریدنا پڑا۔³⁵ ۱۷۶۵ء کا بنگال کا قحط تجارت میں ابھی اجارہ داریوں کے سلسلہ کی کارروائیوں کا نتیجہ تھا۔ انگریزوں نے کل چاول خرید کر اور پھر اس کو بیچنے سے انکار کر کے سوائے افسانوی قیمت کے قحط کو پیدا کیا۔³⁶

دوسرے طریقوں سے بھی کپنی نے اپنی سیاسی طاقت اپنے رقیب تاجروں کو تجارت سے باہر مار کھدیرنے کے لیے استعمال کی۔ اکثر ایسی مثالیں پیش آئیں کہ ”نجی تاجروں کی چیزیں یورپین تک کی بالخصوص امریکیوں، مغلوں یا ہندوؤں کی ملکیت واپس اشیاء اس اجارہ داری کے نتیجے کے طور پر عام شریک پر روک دی جاتی تھیں اور کرایہ وصول کرنے والے گودام تک لے جاتی جاتی تھیں۔“³⁷ ان اشیاء کے مالکان کو اکثر مجبور کیا جاتا تھا کہ اپنی مرضی کے خلاف انہیں ایسے جہازوں پر لادیں جن کے بارے میں ان کی رائے اچھی نہیں تھی اور ایسے سفر پر روانہ ہوں جس کی منزل اور جس کا انتظام ان کی اپنی تجارتی اسکیم کے خلاف ہوتا تھا۔³⁸ راستہ کے باہر اور نامانوس بندرگاہوں پر چھوڑ دیئے جانے سے سامان کا نقصان ہو جاتا تھا اور کبھی کبھی وہ ضائع بھی ہو جاتا تھا۔ امریکہ کے لوگ جو باہر ایران اور عرب مال بیچنے کے خاص تاجر تھے وہ مکمل طور

پر برباد ہو گئے اور ان کی جگہ کمپنی اور کمپنی کے ملازمین نے لے لی³⁹۔
 مغل حکومت کے زمانے میں بھی مال کو ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جانے
 کے لیے محصول لگتا تھا اور کسٹم ڈیوٹی بھی تھی۔ انگریزوں نے بنگال میں طاقت حاصل
 کرنے کے بعد ان کی شرحوں میں بہت زیادہ اضافہ کر دیا اور ان چیزوں پر بھی کسٹم
 ڈیوٹی لگادی جو ابھی تک اس سے بری تھیں اور نئے نئے محاصل درآمد و برآمد اور
 چنگی کی حد بندیاں کھڑی کیں۔ اس طرح محاصل عبور اور کسٹم ڈیوٹی کا ایک مکمل محکمہ ملک
 کے اندر قائم ہو گیا۔ ایسے عکس چنگی اور دوسری قسم کے محاصل لگانے کے دو اہم مقاصد
 تھے۔ اول یہ کہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے رقبوں یعنی ڈچوں، فرانسیسیوں اور ہندوستانی
 تاجروں کو بھی ملک کی اندرونی تجارت سے نکال باہر کیا جائے۔ دوسرے، کمپنی
 کے خزانہ میں کارآمد اضافہ ہوا۔ اس رقم کا ایک جز کمپنی کے فوجی اور غیر فوجی اخراجات
 کو پورا کرنے کے لیے استعمال کیا جائے اور ایک جزر سے انگلستان پہنچنے کے لیے ہندوستانی
 سامان خریدایا جائے۔ جیسا کہ بھاری اور ناقابل برداشت محاصل لگانے کا انجام ہمیشہ
 ہوتا ہے مندرجہ بالا دو اغراض ایک دوسرے سے تضاد ثابت ہوتے کیوں کہ وہ
 محاصل جو اتنے اونچے ہوں کہ ناقابل برداشت ہو جائیں ان سے زیادہ رقم نہیں ملتی۔
 آخر کار اندرونی تجارت پر محاصل عبور میں اٹھارھویں صدی کے آخر میں کمی کی گئی
 اور پھر ایسٹ انڈیا کمپنی کے معاملات میں پارلیمنٹ کی تحقیقات کے بعد 1838ء میں وہ
 قطعی طور پر ختم کر دیے گئے۔

(ب) بیرون ملک کی تجارت

انگریز اپنے وطن میں صاف دماغ کے ساتھ سمجھے ہوئے تھے کہ برطانیہ کی خوشحالی
 کو فروغ دینے کے لیے ہندوستان کے وسائل کو کس طرح استعمال کیا جائے۔ بہت قبل
 1769ء میں کمپنی کے ڈائریکٹروں نے ہدایات جاری کی تھیں کہ بنگال میں کچے سِلک کی تیاری
 کی ہمت اُڑائی کی جائے اور سِلک سے کپڑوں کے تیار کرنے کو روکا جائے۔⁴⁰ اسی
 مکتوب کے اندر اس امر کی بھی سفارش کی گئی ہے کہ سِلک کے لچھے بنانے والوں کو اس
 بات پر مجبور کیا جائے کہ وہ کمپنی کی فیکٹریوں میں کام کریں۔ اپنے گھروں میں کام کرنے

ہے ان کو منع کیا جائے۔ اس خط کے اندر ہندوستان کی اقتصادیات کو نوآبادیاتی نمونہ پر ڈھالنے کی پالیسی کا خلاصہ درج کر دیا گیا ہے جس کا اصل کام یہ تھا کہ ہندوستان کا کچا مال ان کے وطن کی صنعت کے لئے سستے داموں خریداجائے اور اس کے تیار شدہ مال کو گران قیمت پر بیچا جائے۔ ۱۷۸۹ء کی سیٹلٹ کمپنی نے بہت صحیح اظہار خیال کیا ہے کہ اس خط میں جبر اور ہمت افزائی کا ایک مکمل منصوبہ ہے جو بڑی حد تک بنگال کی اشیاء پیداوار پر لازمی اثر انداز ہوگا۔ اس کا یہ ضروری نتیجہ ہوگا کہ یہ بنگال کی مصنوعات پر بڑی حد تک تباہ کن اثر ڈالے جس سے اس صنعتی ملک کے پورے خدو خال بدل جائیں گے تاکہ برطانیہ کی صنعتی پیداوار کی متابعت میں کچے مال کی تیاری کا ایک میدان تیار ہو جائے۔^{۱۱} یہ منصوبہ برطانیہ کی اٹھارھویں صدی کی تجارتی پالیسی سے مطابقت رکھتا تھا۔ بہت قبل ۱۷۲۱ء میں شہنشاہ کی تقریر میں یہ کہا گیا تھا کہ اگر ہمت افزائی کر کے نوآبادیات کو اس پر راغب کیا جاسکے کہ وہ بحری ذخیرہ تیار کریں جو بیرونی ملکوں سے درآمد کیا جاتا ہے تو یہ نہ صرف قوم کی دولت اور اس کی طاقت میں اضافہ کرے گا بلکہ اس مفید کام میں نوآبادیات کے لگ جانے سے ان کی توجہ ان صنعتی مالوں کی تیاری سے ہٹ جائے گی جو برطانیہ کے اسی قسم کے مال کے معاملہ میں غلل انداز ہوتے ہیں۔^{۱۲} اسی پالیسی کا نفاذ اول اول شمالی امریکہ میں کیا گیا لیکن ان نوآبادیات کے ہاتھ سے نکل جانے کے بعد برطانیہ نے اپنا رخ ہندوستان کی طرف موڑا تاکہ ہندوستان وہی کارکردگی پیش کرے جو اس کی اقتصادیات میں امریکہ کی نوآبادیات نے ۱۷۷۶ء سے قبل پیش کی تھی۔

ہندوستان کی اقتصادیات کو کلاسیکی نوآبادی ڈھانچہ میں ڈھالنے کا مقصد برطانیہ کی حکمرانی کے شروع زمانہ میں بڑی مضبوطی سے قائم رہا۔

کمپنی کو ہندوستان اور چین کی تجارت کی اجارہ داری مل گئی تھی۔ جب تک کمپنی ہندوستان میں بغیر سیاسی طاقت کے تھی اس اجارہ داری کا نفاذ صرف ان انگریز تاجروں پر ہوتا تھا جو کمپنی سے متعلق نہ تھے۔ ہندوستان پر فتح حاصل کرنے کے بعد ایسٹ انڈیا کمپنی کو یہ اختیار مل گیا کہ وہ یورپین کمپنیوں کو ہندوستان کی تجارت سے باہر نکال پھینکے۔ ڈچ اور فرانسیسیوں کے لئے کمپنی کے مقبوضہ علاقوں میں ہندوستانی مال خریدنا ممنوع کر دیا گیا۔ مال تیار کرنے والوں اور کاریگروں کو اپنا مال غیر برطانوی کمپنیوں کے ہاتھ

بچنے سے روک دیا گیا اور ڈچ اور فرانسیسی کمپنیوں کے گماشتوں کو انگریز کمپنی کے رجسٹرڈ اکٹھیٹے بھی تھے اور پریشان کرتے تھے۔ صرف چین کی ایفون اور چائے کی تجارت ایسی تھی جس میں دوسری یورپین کمپنیوں کی شرکت کی ہمت افزائی کی جاتی تھی۔ لیکن یہ اس ضرورت کی ایجاد تھی کہ چین کی چاندی کی زیادہ سے زیادہ مقدار ہندوستان میں سربایہ لگانے کے لئے بل جائے۔⁴⁹

کارنوالس کی تقرری کے بعد ایک نمایاں تبدیلی ہوئی۔ فریر نے اس کو اس طرح بیان کیا ہے کہ "بے ضابطہ ملوکیت پرستی اب باضابطہ ملوکیت پرستی میں تبدیل ہو گئی۔ ہیمسنگز کے آخری برسوں میں ہم دیکھتے ہیں کہ یورپ کے لوگ ہاتھ پاؤں مار رہے ہیں کہ وہ اپنے وطن کو جس طرح بھی ہو سکے دولت کا کرلے جائیں۔ کارنوالس کے آخری زمانہ میں دولت کے لئے اسی طرح کی دوڑ ہے لیکن وہ زیادہ باضابطہ ہے۔"⁵⁰

پٹ کے انڈیا ایکٹ اور کارنوالس کے اصلاحات نے ملوکیت پرستی کے مقصد کو آگے بڑھانے میں بڑی امداد کی۔

ایسی تبدیلیاں واقع ہو رہی تھیں جن کا لازمی تقاضہ تھا کہ ایسٹ انڈیا کمپنی کا بل طور پر حکومت کے تابع ہو جائے۔⁵¹ ان حالات میں برطانیہ کی تجارتی پالیسی میں جس میں اب تک اس بات پر زور دیا جاتا تھا کہ ایک معقول تجارتی منافع حاصل کیا جائے اور ہندوستان سے ہجرت کی رقم روانہ کی جائے۔ اب اس کے بجائے زور اس جذبہ منتقل ہو گیا کہ ہندوستان کے بازاروں کو برطانوی صنعت کو نفع پہنچانے کے لئے نوٹ کھسٹ کر کے تجارت کی مقدار میں اضافہ کیا جائے۔ 1773ء سے ہر بیس سال میں پارلیمنٹ کے ایسٹ انڈیا کمپنی کے معاملات میں جانچ کرنے کے ضابطہ نے مالکان صنعت کو یہ موقع فراہم کیا کہ انگلستان کی جو تجارتی پالیسی مرتب کرے وہ اس پر اثر ڈال سکیں۔ 1813ء سے باضابطہ کوشش ہندوستان کے اندر برطانوی مال کی تجارت کی توسیع کی جوتی رہی۔

1793ء سے 1813ء تک بیس سال کے درمیان انگلستان اور ہندوستان کے درمیان تجارت کی مقدار دو ملین پونڈ کی سالانہ اوسط قیمت کے حساب سے تھی۔ ملک کی بڑی وسعت اور ان بیانات کے پیش نظر جو ہندوستان کی دولت کے حلقے

اٹھارہویں صدی میں انگلستان پہنچے تھے۔ یہ قیجہ بہت ہی حقیر تھا اس لئے 1813ء میں پارٹر کی تجدید کے وقت کمپنی کو اجارہ داری کے جو حقوق دیئے گئے تھے ان پر سخت حملہ ہوا اور تجارت میں اس کو جو مراعات دی گئی تھیں ان کے واپس لے لینے کا مطالبہ زیادہ شدت اختیار کر گیا۔ تجذید کے قیجہ میں کمپنی اجارہ داری سے محروم ہو گئی اور تجارت برطانیہ کے تمام بیضہ والوں کے لئے کھول دی گئی۔ کچھ ہی دنوں بعد اقوام برطانیہ پر ہندوستان کے اندرونی حصوں میں آباد ہونے کے سلسلہ میں جو پابندیاں لگی تھیں وہ بھی ہٹا لی گئیں اور برطانیہ کے سرمایہ داروں کو یہ اجازت دے دی گئی کہ وہ مستقل قیام اختیار کر کے اپنا سرمایہ کھیتوں کی کاشت اور صنعتوں کے قائم کرنے میں لگائیں۔

(ج) آزاد تجارت کا عہد

کمپنی کی اجارہ داری کے ختم ہونے اور تجارت کو انفرادی محنت و کوشش کے لئے آزاد کر دینے سے انگلستان اور ہندوستان کے تجارتی تعلقات میں ایک نئے عہد کا آغاز ہوا۔ اجارہ داری کے واپس لے جانے سے ہندوستان میں برطانیہ کے مال کی برآمد میں ایک جاذب نظر اضافہ ہوا۔ 8.1 ملین پونڈ کی قیمت کی اشیاء کے بجائے جو 1814ء میں ہندوستان میں درآمد کیں عین 1819ء میں ایسے تیار شدہ برطانوی مال کی مقدار 5.4 ملین پونڈ کی قیمت کی ہو گئی۔ یہ اعداد و شمار بھی اضافہ کی حد کو اس طرح ظاہر نہیں کر سکتے جس طرح مسٹر کرافٹ نے اسے بیان کیا ہے۔ انھوں نے اسے تجارت کی تاریخ میں عظیم المثل قرار دیا ہے⁴⁶ کیوں کہ 1813ء میں سیکے کی قیمت اس کی مقروض قیمت سے 26-25 فی صد گھٹ گئی۔ اگر اس واقعہ کو بھی حساب میں شامل کیا جائے تو 1814ء کی رقم گھٹ کر 4.1 ملین ہو جائے گی⁴⁷ اس کے علاوہ 1814ء میں قیمتیں فرانس کی جنگوں کی وجہ سے بڑھی ہوئی تھیں اور 1829ء میں قیمتیں نیچے اتر کر اپنی عام سطح پر آ گئی تھیں۔ اس لئے مقدار کے لحاظ سے برطانیہ نے جو مال ہندوستان کو ان پندرہ سالوں میں برآمد کیا وہ بڑھ کر چوگنا ہو گیا ہوگا۔

برطانیہ سے جو مال ہندوستان کو برآمد کیا جاتا تھا اس کی زیادہ اہم مدوں میں مقدار کی زیادتی سے جو حسب ذیل فہرست میں دیا ہے اس کا ثبوت فراہم ہوگا⁴⁸

شے	1814	1824	کمل اضافہ	اضافہ فی صدی
تانبہ، بنا اور بے بنا (ہنڈرویٹ)۔	37619	41742	4123	11
لوہا، لوہے کی سلاح، فضل کا کھٹکا اور سانچے (ہنڈرویٹ)۔	186454	438629	252175	135
بڑے مرض کی نفیس سیاہ باتات، اولن اور ریشم کا بنا ہوا کپڑا اور اونٹنی کپڑا (تھان)۔	17790	49502	31712	178
چھینٹ سادی یا پھپی ہوئی (گزر)۔	680258	34843110	34162876	2205
سوت کی بٹی ہوئی رسی (پونڈ)۔	8	4558185	4558177	56.977213

1813ء میں کمپنی کی جانب سے پورے اطمینان سے یہ اعلان کیا گیا کہ اس کا امکان باقی نہیں رہا ہے کہ جو ایشیا ہندوستان کے لوگوں کے استعمال کے لئے موزوں ہیں ان کی مقدار میں یا ان کی تعداد میں اضافہ کیا جاتے۔ اور اسی طرح اس کا بھی امکان نہیں ہے کہ جو چیز ہندوستان تبادلہ میں فراہم کر سکتا ہے ان کی مقدار یا ان کے تنوع میں اضافہ کیا جاسکے^{۹۰}

ہندوستان کے تجارتی ڈھانچے میں تبدیلی

برطانیہ نے اپنا ہندوستان میں پھیلانے کے لئے سب سے زیادہ اہم قدم یہ اٹھایا کہ ملک پر آزاد تجارت کو اس وقت لا دیا جب کہ اس کی صنعت روبرو زوال

تھی۔ ہندوستان کو اس پر مجبور کیا گیا کہ وہ برطانوی درآمد مال کو یا تو بلا ادائیگی محاصل یا برائے نام محاصل پر قبول کرے جب کہ ہندوستان کا مال جو انگلستان کو جاتا تھا اس پر بحاری درآمد ٹیکس لگے ہوئے تھے⁵⁰۔ یہ پالیسی فوراً پھیل لائی۔ ہندوستان کی بیرونی تجارت میں تیزی سے اضافہ ہوا۔ ہندوستان کی سمندر پار کی تجارت 1864 کروڑ (1864 ملین) سے بڑھ کر 35.87 ملین 1846 سے 1851 کے پانچ سالوں کے اندر ہو گئی۔ دوسرے پانچ سال کے اندر کا اضافہ اور بھی قابلِ توجہ ہے۔ تجارت کی اوسط سالانہ قیمت بڑھ کر 52.70 کروڑ روپیہ ہو گئی جس میں درآمد کی رقم 26.85 کروڑ اور درآمد 25.82 کروڑ تھی۔

عام طور پر تجارت کی توسیع ملک کے لئے فائدہ مند ہوتی ہے لیکن اس وجہ سے کہ ملک کی تجارت کے ڈھانچے میں انتہا پسند اتریمیات ہوئی تھیں۔ تجارت کی توسیع ہندوستانی صنعت کے لئے تباہ کن ثابت ہوئی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ عوام کنگال ہو گئے۔ اٹھارھویں صدی میں دنیا کے خاص الخاص سوئی کپڑوں کو تیار کرنے اور انھیں باہر درآمد کرنے والے کی حیثیت سے گھٹ کر صرف ستر سال کے اندر ہندوستان باہری مال کے استعمال کرنے والے بڑے سے بڑے ملک کی قطاریں آگیا۔

حسب ذیل فہرست سے ظاہر ہو گا کہ ہندوستان کی صنعتی پوزیشن میں 1814ء سے 1835ء تک بیس سال کے درمیان کیسی نمایاں تبدیلیاں ہوئیں⁵¹۔

سال	برطانیہ کے سوئی کپڑوں کا سامان جو ہندوستان کو برآمد کیا گیا۔	ہندوستان کے سوئی کپڑوں کے تھان جو مملکت برطانیہ میں درآمد کئے گئے۔
1814 -	818208	1266608
1821	19138726	534495
1828	42822077	422504
1835	51777277	306068

1814ء سے 1835ء کے درمیان ہندوستان سے جو مال برطانیہ کو بھیجا جاتا تھا وہ قریب 3-1 ملین گنوں سے گھٹ کر 8-1 ملین گنز سے قدرے زائد رہ گیا۔ اس درمیان میں دوسرے ملکوں کو جو مال ہندوستان برآمد کرنا تھا اس میں بھی کمی آگئی۔ مثلاً امریکہ کو جو مال بھیجا جاتا تھا وہ سوئی کپڑوں کے تھان کی 33 136 گانٹھ کے بجائے گھٹ کر 29 182ء میں صرف 8 25 گانٹھ رہ گیا اور ڈنارک جس نے 57 14 گانٹھ 1800ء میں لی تھیں پھر 0 12ء کے بعد کبھی بھی 150 گانٹھ سے زیادہ نہیں لیں۔

نہ صرف یہ کہ ہندوستان نے اپنی تیار کی ہوئی چیزوں کے لئے بیرون ہند کا بازار کھودیا بلکہ خود اس گھر کے بازار میں بیرون ملک کی اشیاء کا سیلاب آگیا۔ حسب ذیل فہرست ہندوستان کو درآمد ہونے والے برطانوی سامانوں میں اضافہ کو ظاہر کرے گی؟
ملین پونڈ کے حساب سے

11-	1813
1-65	1831
1-79 (اس تعداد میں چین کو جو مال بھیجا گیا وہ بھی شامل ہے۔)	1835
3-86	1840
4-21	1845
5-22	1850
5-84	1855
6-30	1856

ریلک اور اونی کپڑے اور مشنری اور دھات کا بنا ہوا مال بھی ہندوستان میں درآمد ہونے والی اشیاء تھیں۔ جو مال باہر سے ہندوستان میں آتا تھا اس کے مقابلے میں ہندوستان کی صنعت کو بر باد کر دیا اور مزدور کے روزگار کی راہوں کو تنگ کر دیا۔ دوسری جانب ہندوستان سے جو مال باہر جاتا تھا اور جس میں روٹی اور ریلک کا کچا مال غذائی اشیاء فیون، نیل اور جوٹ شامل تھے۔ اس نے ملک کو زراعتی پیداوار میں بچت سے محروم کر دیا۔ کچے مال کا دام بڑھا دیا اور آئندہ زراعتی پیداوار کی کمی اور قحط کا سنگ بنیاد رکھا جو ملک پر اپنا قبضہ ایک سو سال تک رکھے رہے۔ اس طرح ہندوستان میں

بیرونی تہارت ملک کے دسائی کے ٹوٹ کھسوٹ اور اس کی اقتصادی غلامی کا ایک ذریعہ تھی۔

ہنری سنٹ جارج ٹرکری، جارج ٹامس اور دوسرے ان کے طرز پر سوچنے والے انگریزوں نے برطانیہ کی اس تجارتی پالیسی کی جس پر وہ ہندوستان میں عمل پیرا تھا ترس کھایا ہے۔ ہنری سنٹ جارج ٹرکری نے ۱۸۳۳ء میں لکھا "وہ تجارتی پالیسی کیا ہے جسے ہم نے اس ملک میں ہندوستان کے متعلق اختیار کیا ہے۔ سلک کے کپڑے بنانے والے اور سلک کے تھان جو سلک اور سوت کی ملاوٹ سے تیار ہوتے ہیں وہ عرصہ ہوا کہ ہمارے بازاروں سے کلیتہاً ختم کئے جا چکے ہیں اور کچھ تو ابھی مال ہی میں جبراً ۶۷ فی صدی ٹیکس لگائے جانے کے نتیجہ میں اور دراصل بہتر مشینری کے استعمال سے سوت کے بنے ہوئے ہمارے کپڑوں نے جو ہندوستان سے آنے والے مال میں سب سے زیادہ خاص پیداوار تھی نہ صرف یہ کہ ان کی جگہ لے لی ہے بلکہ ہم واقعی اسے باہر بھیجتے ہیں حتیٰ کہ ہمارے ایشیائی مقبوضات میں لوگوں کے استعمال کی چیزوں کا وہ ایک جز بن گئے ہیں۔ اس طرح ہندوستان ایک مال تیار کرنے والے صنعتی ملک کے بجائے ایک زراعتی ملک میں تبدیل ہو گیا ہے۔"

انگلستان میں ہندوستان کے مال پر جو درآمد ٹیکس لگاتھا اور جو ہندوستان کی صنعتوں کو نقصان پہنچاتا تھا ۱۸۴۰ء میں ایسٹ انڈیا کمپنی نے اس کے خلاف پارلیمنٹ میں عرضداشت پیش کی۔ لیکن یہ بعد از وقت کوششیں بالکل بیکار تھیں کیوں کہ ہندوستان کو ایک صنعتی ملک کے بجائے ایک زراعتی ملک میں تبدیل کرنے کا ملوکیت پرستانہ منصوبہ اس وقت تک تقریباً تکمیل کو پہنچ چکا تھا۔

ادائیگیوں کا توازن

برطانیہ کی برآمد کو ہندوستان میں بڑھانے میں ایک رکاوٹ باقی رہ گئی تھی۔ اگر ہندوستان کو وہ تمام برطانیہ کا مال جس کی مقدار روز بروز بڑھتی جاتی تھی اپنے استعمال میں صرف نہ کرتا تھا تو یہ بھی ضروری تھا کہ وہ کچھ مال تیار بھی کرے اور درآمد کے بدلے میں کچھ دے۔ ادائیگیوں میں توازن پیدا کرنے کا مسئلہ آسانی سے قابو میں آنے والا نہ تھا۔ ہندوستان

میں اشیاء کی پیداوار میں جو اضافہ ہوا وہ اس کا مقابلہ نہ کر سکا جو درآمد میں اضافہ ہو رہا تھا۔ ہندوستان میں خریداری کی طاقت کی کمی برطانوی مصنوعات کی خریداری کو آگے بڑھانے میں رکاوٹ تھی۔ اس کی خاص صنعت جو زر مبادلہ کا سکتی تھی یعنی سوتی کپڑے بنانے کی صنعت وہ برباد ہو چکی تھی اور اس کی جگہ بازار مشین کے بنے ہوئے سستے کپڑوں سے پٹا پڑا تھا۔ کچی روٹی ایک دوسری چیز تھی جسے وہ انگلستان کے ہاتھ بیچ سکتا تھا لیکن روٹی کے مال کے دام امریکہ کی روٹی سے زیادہ تھے اور یہاں کی روٹی امریکہ کی روٹی سے کم تر درجہ کی تھی۔⁵⁷ سیاہ مرچ، شکر اور دارچینی کی مانگ بھی بڑی حد تک گر گئی تھی۔

اس کے علاوہ دنیا کے بازاروں میں ہندوستان کی چیزوں کی قیمت بہت کم ہو گئی تھی جس کا نتیجہ تھا کہ تجارت میں لین دین کے شرائط بھاری حد تک ملک کے خلاف چلے گئے تھے۔ حسب ذیل فہرست سے کچھ اندازہ ہو گا کہ جو خاص قسم کا مال ہندوستان سے باہر برآمد کیا جاتا تھا ان کی قیمتیں کتنی گر گئی تھیں۔⁵⁸

شے	1793 ایس ڈی	1815 ایس ڈی	بیشی یا کمی فی صدی	1831 ایس ڈی	1815 کے مقابلے میں فیصدی کمی
کچی روٹی لباس وغیرہ میں تدینے کے لئے، فی پونڈ	10 3/4	11 1/2	9-	5-	56
نیل فی پونڈ	7-4 1/2	8 10	9+	4 0	54
چاول فی چنڈریٹ ویٹ	کچھ نہیں	23 9	—	14 10	39
شورہ	59 9	87 0	45-	36 0	58
کپاس لک فی پونڈ	21 0	18 0	13-	13-7 1/2	24
دارچینی (سیلون) فی پونڈ	12 0	13 8	13+	8 9	35
سیاہ مرچ فی پونڈ	1 1/2	0 10 1/2	27-	0 3 1/2	64
شکر فی ہنڈریڈ ویٹ	66 6	49 1	26+	26 2	46

اس کمی کی وجہ اجارہ داری کا خاتمہ اور ہندوستان سے آزاد تجارت کا قیام بتایا گیا ہے۔⁵⁹ لیکن سب سے بڑی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ برطانیہ کے بازاروں میں ہندوستانی اشیاء کی مانگ گھٹ گئی تھی۔ ہندوستان کی بیرون ملک کی تجارت کے ڈھانچے میں ایک انتہا پسندانہ ترمیم ہو گئی تھی۔ کپاس اور سِلک کی مصنوعات جو گذشتہ زمانہ میں ہندوستان سے باہر جانے والے مال میں سب سے بڑی مقدار ہوتی تھیں اب وہ اشیاء درآمد بن چکی تھیں۔ سیاہ مرچ اور شکر کی مانگ بھی اس وجہ سے گھٹ گئی تھی کہ ان کی سپلائی کے نئے وسائل پیدا ہو گئے تھے۔ اس کے علاوہ سالانہ مطالبات کی ادائیگی کا سوال بھی تھا اور سونا اور چاندی کے نہ ہونے سے اشیاء کی شکل ہی میں دیئے جاتے تھے اس لئے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کہ تجارت میں لین دین کے شرائط ہندوستان کے خلاف جارہے تھے۔

1832ء میں کمپنی کے چارٹر کی تجدید کے وقت ادائیگیوں کے بقائے پر تنقید کرتے ہوئے مسٹر 'میکل لاپ' نے پارلیمنٹ کی سب کمیٹی کے سامنے بیان دیا کہ "ہندوستان سے زبردست وصول کرنے کی راہ میں بڑی مشکلات حائل ہیں۔ اس بات کی تفصیل کے لئے کہ کس طرح یہ مشکل اپنا عمل دخل رکھتی ہے۔ میں یہ کہہ سکتا ہوں کہ نیل اور دوسری اشیاء کا ایک بڑا حصہ جو گذشتہ دو سال میں درآمد ہوا ہے ان کے دام فی روپیہ ایک شیلنگ 3 پنس سے زیادہ نہیں ملے ہیں۔ حالاں کہ وہاں کے سیکے کی اصل قیمت ایک شیلنگ 11 پنس ہے۔ یہی وجہ ہے کہ افراد اور کمپنی دونوں نے اب حال میں اپنے مطالبات کی وصولی اس طرح کی ہے۔ سامان کے بجائے چاندی یہاں لائے ہیں۔⁶⁰ صدیوں سے ہندوستان اپنی دساوری جنسوں کو دوسرے ملکوں کو بیچتا رہا تھا اور وہ بدلہ میں سونا اور چاندی دینے پر مجبور ہوتے تھے۔ اب پانسہ پلٹ گیا تھا۔ ہندوستان جو درآمد کرتا تھا اس کے بدلے میں سوائے سونا اور چاندی کے اور کچھ نہیں دے سکتا تھا لیکن ہندوستان سونا اور چاندی پیدا تو کرتا تھا اور جیسا کہ مسٹر 'میکل لاپ' نے کہا کہ ہندوستان اور چین سے ادائیگی کا یہی طرز اگر قائم رہا تو اس ملک (انگلستان) سے ان ملکوں میں اشیاء کی درآمد میں رکاوٹ ڈالے گا۔"

ادائیگی کے مضر توازن کا علاج

(الف) زراعت کی ترقی

ایک طریقہ ہندوستان کی ادائیگی کے توازن کے مسئلہ کو حل کرنے اور اس میں برطانوی مال کی خریداری کی طاقت پیدا کرنے کا یہ تھا کہ اس کے زراعتی وسائل کو ترقی دی جائے۔ انگلستان کی بہت سی تجارتی انجمنوں نے پارلیمنٹ کی سب کمیٹی (1832ء) کے سامنے زور دیا کہ ملک کے زراعتی وسائل کو ترقی دینے کی پوری کوشش کی جائے مثلاً ماچسٹر کے جمیز آف کامرس نے بیان دیا ہے کہ ”ہندوستان کی قابلِ برآمد اشیاء کی ترقی اور اس میں اضافہ بلاشبہ اس ملک کی بڑی بھلائی کا موجب ہو گا اور اس میں صرف ہندوستان ہی کی نہیں اس ملک کی بھی بھلائی ہے۔ ہندوستان کی روٹی کی صنعت میں ترقی دینا مملکتِ برطانیہ کے سوتی کپڑے بنانے والوں کے لئے انتہائی اہمیت کا حامل ہے حتیٰ کہ ہندوستان اس سلسلہ میں جو کارکردگی دکھا سکتا ہے اس کا نتیجہ یہ ہونا چاہئے کہ ہر فیکٹری کو تیزی سے ترقی کرنے کے لئے سامانِ مٹار ہے۔“ گلاسگو کے جمیز آف کامرس نے بھی اسی طرح کے خیال کا اظہار کیا ہے ”ہندوستان سے قابلِ برآمد اشیاء کی پیداوار میں ترقی اور اضافہ بلاشبہ یہی اثرات پیدا کرے گا“ (یعنی ہندوستان میں برطانوی مال کے لئے بازار میں وسعت پیدا کرنے کے اثرات)۔“

1840ء میں اس کو بڑے پیمانہ پر تسلیم کیا جاتا تھا کہ برطانیہ لا محدود مدت تک ہندوستان میں برطانوی مال کا سیلاب لائیں سکے گا، اگر اس نے ہندوستان کو اس قابلِ بنادیا کہ وہ بھی تبادلہ میں کچھ سامان بھیج سکے۔ ایسٹ انڈیا کمپنی پر باؤڈلنے کے لئے وہ ہندوستان کے زراعتی وسائل کو ترقی دے ایک عوامی ایجنٹیشن انگلستان میں چلایا گیا۔ یہ تجویز کیا گیا کہ زمین کی مالگداری کم کی جائے، ذرائع آب پاشی کو ترقی دی جائے، تجارتی فصلیں خاص طور پر روٹی کی کاشت شروع کی جائے اور کچی روٹی جو ہندوستان میں پیدا کی جائے اسے انگلستان کی درآمد تجارت میں امریکہ کی روٹی پر ترجیح دی جائے جو آبِ انگریز کی نوآبادی نہیں رہ گیا ہے اور جہاں روٹی غلاموں کی محنت

سے پیدا کی جاتی ہے۔ یہ ایجنسی ٹیشن جس کی مخصوص مثال وہ چھ لکچرس ہیں جو 1839ء میں جارج ٹامس نے ایسٹ انڈیا ایسوسی ایشن میں دیئے تھے، ”ہندوستان کی زراعت کی ترقی یا برطانیہ کے مطالبات کو امریکہ سے ہندوستان منتقل کرنے میں زیادہ کامیابی حاصل نہ کر سکا لیکن اس نے اس ناانصافی کے چہرے سے نقاب اٹھا دیا جو انگلستان ہندستان پر کر رہا تھا اور یہ بھی ظاہر کر دیا کہ اس کی پالیسی نے ہندوستان کی زراعت کو کتنا نقصان پہنچایا ہے۔

ہندوستانی روٹی کے خراب قسم ہونے اور برطانیہ کی بلوں میں باریک کپڑا تیار کرنے کے لئے موزوں نہ ہونے پر تنقید کرتے ہوئے ٹامس کہتا ہے کہ ہندوستان کی سرزمین ایک لعنت میں گرفتار ہے۔ اس کو جو تنے والا کاشت کار اسے اپنے لئے دولت کے حصول کا ذریعہ نہیں سمجھتا بلکہ ایک ایسی جگہ سمجھتا ہے جہاں اس کو اس کی محنت کا معاوضہ بھی نہیں ملتا اور جہاں وہ اپنے کو دولت مند بنانے کے لئے فصل نہیں اگاتا ہے بلکہ ایک ملکی اجنبی کو دولت مند بناتا ہے جو اس کی ملکیت کا اپنے کو فتح کی بنیاد پر دعویٰ اقرار دیتا ہے اور جو اس کی صنعت کی پیداوار کی کل بچت سے اسے محروم کر دیتا ہے اس لئے اس میں تعجب کی کیا بات ہے کہ وہاں صنعت جاں بلب ہے اور ترقی کی رفتار رُک جاتی ہے۔ وہاں کے لوگ زرعی غلاموں کی حیثیت میں آگئے ہیں۔ درحقیقت یہ لوگ کاشت کار برصغیر مالکان ہیں۔ یہ ان لوگوں کے رحم پر ہیں جن کا واحد مقصد مالگداری وصول کرنا ہے۔ اتنا زیادہ سے زیادہ ٹیکس لگا دیا گیا ہے جو برداشت سے باہر ہے اور اس اضافہ کی مدد ختم ہوتی ہے نہ کبھی ہوگی۔ رعیت یعنی کاشت کار بقیے میں پڑ جاتے ہیں۔ اس وقت ان کی یہ حالت ہوتی ہے کہ کلکٹر ان کو ان کی روٹی کا آخری پونڈ یا جنس کا آخری دانہ لے کر کھل ڈالتا ہے اور انہیں اس بات کے لئے چھوڑ دیتا ہے کہ وہ سانس روک کر لانگاری کے ساتھ بہت آہستہ الفاظ میں کھانسی کے مہاجن سے مدد مانگے تاکہ وہ کچھ بیج کرا اپنے کھیتوں پر چھڑک سکے اور اپنے فاقہ کش خاندان کے جسم و جان کو بچا سکے تاکہ دوسری فصل پیدا ہو جائے۔ تب وہ (کلکٹر) سمجھتا ہے کہ اس نے ان کے ساتھ بڑے رحم کا برتاؤ کیا ہے۔“ ٹامس سوال کرتا ہے کہ ان حالات میں ہندوستان کی زراعت میں کس ترقی کی امید کی جا سکتی ہے۔

(ب) ہندوستان کو نو آبادی بنانا

چونکہ حکومت زراعت کو کسی قسم کا تحفظ دینے یا ہندوستان کی دوسری قسم کی پیداوار کی ترقی میں مدد دینے پر تیار نہ تھی اس لئے برطانوی صنعت کاروں کے سامنے بطور تدارک جو تجویز آئی وہ یہ تھی کہ ہندوستان کو نو آبادی بنا دیا جائے اور اندرون ملک میں برطانیہ کے باشندوں کو بسا کر اور برطانوی سرمایہ لگا کر پیداوار میں اضافہ کو کرایا جائے۔ پارلیمنٹ کی سلیکٹ کمیٹی کے سامنے لیورپول ایسٹ انڈیا کمیٹی نے بیان دیا ”ہم خاص طریقہ پر یہ تجویز کریں گے کہ لائق لوگوں کی اور خاص ان لوگوں کی جو ہندوستان میں مختلف قسم کی چیزوں کو پیدا کرنے اور ان کو ترقی دینے کے بہترین طریقوں سے واقفیت رکھتے ہیں ہمت افزائی کی جائے تاکہ وہ وہاں جا کر ملک کے اندرونی حصوں میں آباد ہو جائیں۔ اسی طرح سرمایہ داروں کی ہمت افزائی کی جائے اور ان کو تحفظ دیا جائے تاکہ وہ اپنا سرمایہ اس زمین پر لگائیں جو ان کو آسان شرائط پر دائمی طور پر دی جائے۔ ملک کے مختلف حصوں کے آپس میں آزادانہ ربط قائم کرنے کے لیے پبل اور ٹریکن بنائی جائیں۔“ کلاسکو جیمز آف کامرس نے اسی طرح اس خواہش کا اظہار کیا کہ ”ہندوستان کی سلامتی اور اس کے اندر امن و امان کے قیام کے ساتھ ان تمام برطانوی رعایا کو جن کے ہنر، سرمایہ اور مہم جوئی سے بہتر اور مفید نتائج کی توقع ہے ہندوستان جانے کی سہولت دی جائے اور ان کی ہمت افزائی کی جائے۔“⁶⁷

ماجیسٹر جیمز آف کامرس کے اظہار کے مطابق ہندوستان میں پیداوار اور تجارت بڑھانے کا بالکل ”کھلا“ ذریعہ یہ ہے کہ برطانوی باشندوں کو ہندوستان میں زمین حاصل کرنے کی اجازت دی جائے۔“ جیمز نے آگے چل کر کہا کہ ”اگر مضرت رساں پابندیاں ہٹائی جائیں اور برطانیہ کے سرمایے، ہنر اور مہم جوئی کو آزادی دے دی جائے تو ہندوستان کی زرخیز زمین اور وہاں کے لوگوں کی محنت کرنے کی عادتیں اور امن پسند مزاج کی امداد سے وہ سب کچھ حاصل ہو جائے گا جس کی ضرورت ہے۔“⁶⁸ ہولٹ میکنزی سے جب سوال کیا گیا کہ وہ کیا خاص فوائد ہیں جو یورپ کے لوگوں کے اس ملک میں بس جانے سے ہندوستانی حکومت کو محاصل میں حاصل ہوں گے تو اس نے جواب دیا کہ ”میرا

خیال ہے کہ ہر یورپین جو ہندوستان کے کسی حصہ میں آباد ہو جاتا ہے وہ وہاں کے محاصل میں کچھ نہ کچھ اضافہ کرے گا کیوں کہ وہ مال کا نفع بخش استعمال کرنے والا ہو گا یعنی وہ وہ مال استعمال کرے گا جس پر ٹیکس لگ سکتا ہے۔ میں امید کرتا ہوں کہ وہ ذرائع پیداوار کو بہت ترقی دے گا اور اس طرح ملک کی دولت میں عام طور پر اضافہ کرے گا۔ اس کی مثال بہت سے دیسی باشندوں میں یورپین عادتوں کی نقل کرنے کا جذبہ پیدا کرے گی اور یہ عادتیں دیسی لوگوں کے مقابلہ میں زیادہ آسائش اور زیادہ خرچ کی ہیں۔ عادتوں کے تبدیل ہونے سے مختلف قسم کے ٹیکسوں اور ملک کی دولت میں اضافہ ہو گا اور اندرون ملک استعمال کرنے اور بیرون ملک بھیجنے کے لئے مال افراط سے پیدا ہو گا۔ ان اضلاع میں جہاں استمراری بندوبست نہیں ہے زراعت کی ہر ترقی کے معنی حکومت کی مالگداری میں اضافہ کے ہیں۔ جہاں آب پاشی کا انتظام نہیں ہے وہاں آب پاشی کے بندوبست کرنے سے وہ زمین جو نسبتاً کم پیداوار دیتی رہی ہے بہت زیادہ پیداوار دینے والی بن جائے گی اور چوں کہ وہ بجز زمین جس پر مالگداری تفصیص نہیں کی گئی ہے حکومت کی ملکیت ہے اس لئے یا تو فوراً یا مستقبل قریب میں ہر حالت میں جہاں زمین زیر کاشت لائی جائے گی حکومت کے خزانہ میں اضافہ ہو گا۔ میرا یقین ہے کہ یورپ کے لوگوں سے ربط و ضبط قائم کرنے کا نتیجہ یہ ہو گا کہ لوگ شراب اور منشیات کا استعمال کرنے لگیں گے جو بات اگرچہ اخلاق کے نقطہ نظر سے افسوس کے قابل ہے لیکن حکومت کے محاصل کے لئے نفع بخش ہو گی۔ ان کے نوکر زیادہ اچھے لباس پہنتے ہیں اور چوں کہ لباس کی اشیاء پر ٹیکس عائد ہے اس لئے بھی محاصل میں اضافہ ہو گا۔⁷⁰ اس کے علاوہ بھی حکمران حکومت کے باشندوں کو اندرون ملک میں آباد کرنے کے بڑے بڑے سیاسی فائدے تھے کیوں کہ اس سے بیرونی حکمرانوں کے خلاف عوام کے متحد ہو جانے میں رکاوٹ پیدا ہو گی اور ان کی طرف سے بغاوت کا کوئی ارادہ فوراً ادا ہو کر مٹا دیا جاسکے گا۔

یورپ کے لوگوں کے اندرون ملک میں بسنے اور مستقل قیام کرنے پر جو پابندیاں عائد تھیں وہ 1824ء ہی میں دور کی جا چکی تھیں۔ اس کے بعد کے سالوں میں بڑی زبردست کوششیں برطانوی اقوام کے لوگوں اور برطانوی سرمانے کو

ملک کے اندرونی حصوں میں داخل کرنے کی ہمت افزائی کے لئے کی گئیں۔ ان کو زمین یا تو ملک مطلق کے طور پر معاف یا ساٹھ سال کے طویل مدت کے پٹہ پر کاشت کرنے اور ذرا معنی صنعت کے استحکام کے لئے دینے کی پیش کش کی گئی۔ اندرون ملک کی تجارت پر ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جانے پر جو ٹیکس تھا وہ پہلے ہی ختم کر دیا گیا تھا اور ہندوستان کی عام تجارت و صنعت کا دروازہ بیرونی مہم بازوں کے لئے کھول دیا گیا۔

نوآبادیاتی پالیسی کی ناکامی

لیکن ہندوستان کو اس طرح کی نوآبادی نہیں بنایا جاسکتا تھا جس طرح امریکہ، کناڈا، آسٹریلیا اور نیوزی لینڈ کو بنالیا گیا تھا۔ کیوں کہ ہندوستان اچھی طرح آبادی سے مامور تھا اور بہت ترقی یافتہ ملک تھا جب کہ موخر الذکر اس وقت جب وہاں یورپین جا کر بے محض بڑے بڑے غیر آباد علاقے تھے اور ترقی کی آمد کا انتظار کر رہے تھے۔ اس کے علاوہ انگریز زمین کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں کی کاشت میں ہندوستان کے کاشت کاروں کا مقابلہ نہیں کر سکتے تھے۔ اپنی جدت پسند طبیعت کے موافق جو فصل انھوں نے کاشت کرنے کے لئے مناسب سمجھی وہ صرف تہو اور چائے کی تھی۔ کاشت کے روزگار کے دوسرے دروازے ان پر ملک کی زرعی حالات کی بنا پر بند تھے نیز ہندوستان کی آب و ہوا اس سے بہت زیادہ مختلف تھی جس کا اپنے وطن میں انگریز عادی تھا۔ ہندوستان پر برطانوی قبضہ کے شروع شروع میں ان لوگوں میں جو یہاں آئے شرح اموات بہت اونچی رہی۔ جو لوگ موت سے بچ گئے ان کی صحت بیمار یوں اور ہندوستان کی گرمی کے موسم کی سختیوں سے بہت گر گئی۔ بالآخر یورپین لوگ اندرون ملک میں تجارت میں جس میں چلے پن کی ضرورت تھی اس میں ہندوستانیوں کا مقابلہ نہ کر سکے۔ ہندوستان کے لوگ کفایت شعار، محنت کش اور زمین ہوتے ہیں۔ جوں ہی کوئی غیر ملکی ہندوستان میں ایک صنعت قائم کرتا تھا ہندوستانی پیچھے رہنے والے نہ ہوتے۔ جوں کہ ان کا معیار زندگی پست تھا اس لئے وہ اپنی چیزیں یورپین لوگوں کی چیزوں سے کم دام پر بیچ سکتے تھے۔ اس مشکل کا اندازہ مٹرو نے پہلے ہی کر لیا تھا، جس نے اس پارلیمنٹری کمیٹی کے سامنے جو ۱۸۱۵ء میں ایسٹ انڈیا کمپنی کے معاملات

پر مقرر کی گئی تھی، بیان دیتے ہوئے کہا تھا کہ ”ہندوستان کے لوگ اسی طرح
ڈکانداروں کی ایک قوم ہیں جس طرح ہم لوگ ہیں۔ وہ اپنی ڈکان کو کبھی آنکھ
سے اوجھل نہیں ہونے دیتے۔ یہ اس کو اپنے تمام معاملات میں قائم رکھتے ہیں خواہ وہ
مذہبی ہوں یا سماجی۔ ان کے تمام مقدس مقامات اور یا تراکی جگہیں گویا اتنے سب
میٹے ان کی ہر طرح کی اشیا کے بیچنے کے لئے ہیں۔ مذہب اور تجارت ہندوستان میں
فن کے اعتبار سے دو نہیں ہیں۔ کسی بڑے مجمع میں ایک کا وجود دوسرے ساتھی کے
بغیر مشکل ہی سے ملے گا۔ دیسی باشندوں کا یہی تجارتی مزاج ہے جس کی بنا پر میں
سوچتا ہوں کہ کسی یورپین کا ہندوستان کے اندرون ملک حصہ میں زیادہ عرصہ تک ٹھہرنا
ناممکن ہو گا اور جلد یا بدیر وہ ساحل تک کھدیڑ دیا جائے گا۔ یورپین تاجر جو ایک مہینہ کے
اندر کھانے پینے پر صرف کرتے ہیں وہ ایک ہندو کے سال بھر کے تجارتی منافع کے برابر
ہو گا۔ اس لئے ان دونوں کا مقابلہ برابر کی سطح پر نہیں ہے۔ اس کی مثال تو یوں ہے کہ
دوا آدمی کسی ایک بازار میں خریدنے گئے ایک کو بھاری محصول دینا ہے اور دوسرے کو
کچھ نہیں دینا ہے۔..... اس لئے یہ ناممکن ہے کہ وہ (یعنی یورپین) زیادہ عرصہ
تک اس نا برابر سی کی سطح پر مقابلہ کو قائم رکھ سکے۔ ہو سکتا ہے کہ وہ سرمایہ کی ایک بڑی
رقم لگا کر ایک نئی صنعت قائم کر دے یا کسی پرانی صنعت جیسے نیل یا شکر کو ترقی دے
دے۔ ہندو خاموشی سے اس بات کا انتظار کرے گا کہ دیکھیں کاروبار میں جو کامیابی
ہونی چاہئے وہ ہوتی ہے یا نہیں۔ اگر اس کو معلوم ہو کہ یہ کامیاب ہو سکتی ہے تو وہ بھی
اس کو چلا دے گا اور یورپین کو میدان خالی کرنا پڑے گا۔ میں سمجھتا ہوں کہ اس میں کوئی شبہ
نہیں ہے کہ یہ طریقہ جو اختیار کیا جا رہا ہے اس کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ کل یورپین مجبور ہو کر
ساحل سمندر کا رخ کریں گے اور اس میں بھی مجھ کو کوئی شک نہیں کہ جب ہندو اننگلستان
کے تاجروں سے براہ راست معاملہ کریں گے تو ان کے بہت سے ایجنٹ جو ساحل پر آباد
ہو گئے ہیں انہی وجوہات کی بنیاد پر یعنی ہندوؤں کی بہتر اقتصادی اہلیت اور ذہانت کی بنا
پر ہندوستان چھوڑ دینے پر مجبور ہوں گے۔⁷⁴ یہ بات کہ بعد کو جو واقعات پیش آئے
وہ بالکل اسی کے مطابق تھے جن کا اندازہ کیا گیا تھا۔ منرو کی اعلیٰ پیش بینی ثابت کرتی
ہے ہندوستان کو انگریزوں کی قیام گاہ بنانے میں برطانیہ والے ناکام رہے۔ ان کا

سرمایہ صرف ان صنعتوں میں اور تجارتی کارروائیوں میں بہتار باجن سے ہندوستانی ، برطانوی افراد کو مخصوص مراعات دیئے جانے کی وجہ سے الگ کر دیئے گئے تھے۔ چائے اور قہوہ کی کاشت ، نیل کی پیداوار ، جہاز رانی ، بیرونی زرمبادلہ کے بینک اور انشورنس ہی بیرونی سرمایہ کے اصل مرکز تھے۔ اس نے ادائیگی کے توازن کے مسئلہ کو حل کرنے کے بجائے اور پیچیدہ کر دیا۔ اس نے لاعلم در آمد کی اس فہرست میں اور اضافہ کر دیا ، جس کی قیمت کچھ مال اور غذائی اشیاء کے برآمد سے ادا کی جاتی تھی۔

(س) رسل و رسائل کی ترقی

اندرونی ملک میں رسل و رسائل و حمل و نقل کے ذرائع کی ترقی اور ڈھلور سی کے پلان کی رو سے ریلوے کا ایک جال ہندوستان بھر میں پھیلا نا ہندوستان کی اقتصادیات کو انگریزوں کے اغراض کے تابع بنانے کی ان کی تدبیر سے عین مطابق تھا۔ اگر ہندوستان کی تیار کردہ اشیاء کو اندرونی ملک سے جمع کرنا اور برطانیہ کے تیار شدہ مال کو اندرونی ملک پہنچانا تھا تو یہ ضروری تھا کہ سستے اور آسان ذرائع عبور ملک کے لئے فراہم کئے جائیں۔ برطانوی سرمایہ لگانے کے لئے یہ نفع بخش ذرائع فراہم کرے گا۔ یہ صحیح ہے کہ پوری مجموعی سے ریلوے کی تعمیر کا کام اسی وقت شروع ہوا جب ملک کا نظم و نسق کمپنی سے نکل کر تاج کے ہاتھوں میں پہنچ گیا۔ لیکن ایسٹ انڈیا کمپنی کی پالیسی نے پہلے ہی اس کی جانب نشان دہی کر دی تھی۔ پالیسی تو وہی رہی لیکن 1857ء کے اقل پھل کے بعد اس کی رفتار تیز ہو سکی۔

(5) دولت کی مسلسل نکاسی

ہندوستان کی بیرونی تجارت کا رنگ و روپ جس نے ہندوستان اور انگلستان دونوں کی اقتصادیات پر دور رس قسم کے اثرات ڈالے ، یہ تھے کہ ہندوستان سے جو ناآمد مال برآمد کیا جاتا اس کا صلہ نہیں ملتا تھا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی نے یہ پالیسی اختیار کی کہ وہ اس مالگذاری سے جو بنگال سے وہ وصول کرتی ہندوستان کا مال خریدتی۔ ان خریداریوں کا نام ”راس المال“ رکھا گیا تھا۔ ان کے ذریعہ سے ہندوستان کی

دولت کا اخراج ہو رہا تھا۔ بنگال کے محاصل اور بنگال کے بارے میں ایک بیان⁷² کے مطابق کمپنی کے انتظام کے چھ سال کے اندر ملک کے محاصل کی رقم 13066761 پونڈ تھی اور کل اخراجات 9027609 پونڈ تھے۔ اس طرح 4039152 پونڈ پر بچ جاتا تھا وہ اشیاء کی شکل میں انگلستان بھیج دیا جاتا تھا۔

لیکن ملک کی آمدنی کا ایک تہائی جو اس طرح بلا معاوضہ باہر نکل جاتا تھا، بنگال کے اقتصادیات کے ذرائع کے مکمل اخراج کو ظاہر نہیں کرتا ہے۔ کمپنی کے ملازمین نے بڑی کثیر نجی روٹینائی تھی اور اُسے اپنے وطن بھیج دیتا تھا۔ ان رقموں کی تعداد کا جو اس طرح بھیجی گئیں کوئی حساب نہیں بنایا جاسکتا۔ لیکن ہنری درلٹ⁷³ "گورنر بنگال نے 1766 اور 1768ء کے تین سال کے دوران میں برآمد درآمد کے جو اعداد و شمار دیے ہیں ان سے ان کے حدود کا کچھ اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ ان اعداد و شمار کے مطابق ملان بھی سالانہ میں درآمدات کی مجموعی قیمت 624375 پونڈ تھی جب کہ کل برآمدات شیلنگ کی قیمت 5311250 پونڈ تھی۔ اسی طرح 4686875 پونڈ کا فرق تھا یا سالانہ ۱۰۵ ملین کی اوسط کا فرق رہتا تھا۔ دولت کی اس مسلسل نکاسی کی مقدار سال بہ سال بڑھتی رہی۔ کچھ مدت گزرنے کے بعد ہندوستان کے مہاجن قوم نے برطانیہ کی حکومت پر حملہ کرنے میں اسے ایک نمایاں پیمانہ فتح قرار دیا۔

بعد کے سالوں میں دولت کی اس مسلسل نکاسی کے حساب میں اختلاف ہے۔ "ولیم ڈبلیو" اس خزانہ کو جو نجی طور پر منتقل ہوا برآمد کی اس بچت میں شامل کر کے جو تھامس کے سرکاری اعداد و شمار میں درج ہیں یہ اندازہ کرتا ہے کہ غالباً ۱۵ لاکھ پونڈ کا فرق تھا ایک ہزار ملین پونڈ کی رقم ہندوستان کے ذخیروں سے نکل کر انگلستان کے بینکوں میں پہنچ گئی⁷⁴ اس سے 2-3 ملین پونڈ سالانہ کی اوسط ہوتی ہے۔ پرو فیسر فریڈرکس "تجارتی موسموں" کی تجارت کے اعداد و شمار کی بنا پر اس نتیجہ پر پہنچا کہ اگرچہ اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ ہندوستان کی دولت کی مسلسل نکاسی کا اس معنی میں جو اوپر بیان کی گئی وجود تھا لیکن یہ رقم بھاری مقدار تک نہ پہنچ سکی۔ 1763ء اور 1793ء کے درمیان دولت کی نکاسی ہندوستان سے مغرب کی جانب سالانہ ۱۰۵ ملین پونڈ سے زیادہ نہ شمار کرتی چاہئے⁷⁵ جان اسٹریٹ کی کا خیال ہے کہ پرو فیسر فریڈرکس کا یہ

قرب پہنچ گئے ہیں کیوں کہ وہ تحقیق کرنے والوں میں زمانہ قریب کے ہیں اور امریکی نژاد ہیں جن کی کوئی نیت اعداد و شمار گھٹا کر دکھانے کی نہیں ہو سکتی^{۲۶}

صحیح مقدار کے تعین کے لئے ضروری مواد کی عدم موجودگی میں کسی کے لئے یہ بہت بڑی بھارت ہوگی کہ وہ اس بحث میں کہ واقعی کس قدر رقم سالانہ ہندوستان سے انگلستان گئی کسی فریق کی ہمنوائی کرے۔ اگر ڈگبی کا اندازہ مبالغہ آمیز نظر آئے تو یہ قطعی ہے کہ فربر نے جو اندازہ کیا ہے وہ واقعی سے کم ہے کیوں کہ وہ خود یہ تسلیم کرتا ہے کہ جن نتائج پر وہ پہنچا ہے اس میں خامی ہے کہ پورے براعظم یورپ کے دلائل و براہ کے صحیح اور مکمل اعداد و شمار پر وہ مبنی نہیں ہیں^{۲۷}۔ بہر حال جو کچھ بھی ہو اس بارے میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں ہے کہ برطانیہ کے ہندوستان فتح کرنے کے نتیجہ میں ہندوستان کی بیرونی تجارت کو ہندوستان کے باشندوں کی ٹوٹ کھسوٹ کے لئے ایک آلہ کے طور پر استعمال کیا گیا۔

ہندوستان کا خسارہ اور انگلستان کا نفع

ہندوستان سے دولت کی مسلسل بحالی انگلستان کی صنعتی ترقی میں معاون ثابت ہوئی۔ جو شہادت ملتی ہے اس کی بنا پر اس معاملہ میں کسی شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہتی ہے کہ انگلستان کا وہ عظیم الشان صنعتی محل جو پلاس کے بعد بلند ہوتا گیا زیادہ تر ہندوستان کی صنعتوں کی بربادی پر تعمیر ہوا تھا۔ خود انگریز مورخین کے قول کے مطابق انگلستان کے صنعتی انقلاب اور ہندوستان میں برطانیہ کی حکومت کے قیام میں بڑا قریبی رشتہ ہے۔

یہ بحال میں برطانوی حکومت کے شروع کے ایام میں ایسٹ انڈیا کمپنی اور اس کے ملازمین کی ہندوستان کی ٹوٹ ہی تھی جس سے وہ ہر ماہ حاصل ہوا جس نے صنعتی انقلاب کو ابتدا میں صنعتی پیداوار کے لئے ضروری جوش پیدا کیا^{۲۸}۔ بروک آدم تسلیم کرتا ہے کہ ”ہندوستان کے خزانے کے مسلسل آنے سے قوم کے نقدی سرمائے میں جو کثیر اضافہ ہوا اس کی وجہ سے نہ صرف قوم کی توانائی میں ترقی ہوئی بلکہ کام کو حسب ضرورت موافق بنانے اور اس کی رفتار کو زیادہ تیز کرنے میں بھی مدد ملی۔“

پلاس کے بعد بہت جلد بنگال کی لوٹ کا مال لندن پہنچے لگا اور اس کا فوری قیومہ برآمد ہوا۔ پلاس کی لڑائی ۱۷۵۷ء میں لڑی گئی تھی اور جس تیزی سے تبدیلیاں واقع ہوئیں اس کی کوئی اور مثال ملنی مشکل ہے۔ ۱۷۶۰ء میں مشین سے چلنے والا کرگھ آگیا اور دھات کو گھیلانے کا کام لکڑی کی بجائے کوئلہ سے لیا جانے لگا۔ ۱۷۶۴ء میں ہارگریوز نے سوت کاتنے کا متحرک آلہ ایجاد کیا اور ۱۷۶۹ء میں کراپٹن نے ایک قسم کے کاتنے کی مشین بنائی اور ۱۷۸۵ء میں کارٹ لکٹ نے ایک پاور لوم بنایا اور ان سب سے زیادہ ۱۷۶۸ء میں دوٹیا نے اسٹیم انجن کو مکمل کر دیا۔ پھر بھی اگرچہ ان مشینوں نے وقت کی تیز رفتاری کے لئے راستے بنائے لیکن انھوں نے اس تیز رفتاری کو پیدا نہیں کیا۔ بذاتِ خود ایجادات غیر متحرک ہوتے ہیں۔ ایسے بہت سے اہم ترین ایجادات صدیوں تک بے کار پڑے اس بات کا انتظار کرتے رہے کہ کافی توانائی پیدا ہو کر ان کو حرکت میں لائے۔ قوت کے اس اجتماع کو ہمیشہ رقوم کی شکل اختیار کرنا ضروری ہوتا ہے۔ اور ایسی رقم جو جمع کر کے نہ رکھی جائے بلکہ مسلسل حرکت میں رہے ہندوستان کے خزانہ کی مسلسل نکاسی اور اس کے بعد جو قرضہ کا پیلاؤ آیا ان سے پہلے کوئی ایسی کافی قوت جمع نہ تھی جو حرکت پیدا کر سکتی اور ویٹس صاحب اگر اس سے صرف پچاس برس پہلے ہوتے تو وہ اور ان کے ایجادات ایک ساتھ ہی ختم ہو جاتے۔

غالباً جب سے دنیا شروع ہوئی ہے کسی سرمائے سے اتنا منافع حاصل نہیں ہوا جو ہندوستان کی لوٹ سے حاصل کیا گیا کیوں کہ پچاس سال تک برطانیہ کا کوئی مد مقابل نہ تھا۔^{۲۹}

۱۶۹۴ء سے ۱۷۵۷ء تک نشوونما کی رفتار نسبتاً سست رہی۔ ۱۷۶۰ء سے ۱۸۱۵ء تک رفتار تیز اور مقدار بہت بھاری تھی۔

گنگم نے انگلستان کے صنعتی انقلاب کے وسائل کے بارے میں کوئی واضح بات نہیں کہی لیکن اس وجہ کے بارے میں کہ انقلاب ۱۷۶۰ء کے بعد کیوں ہوا اس سے پہلے کیوں نہ آیا وہ بروک "آدم" کی تائید کرتا ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ "ایجادات اور دریافتیں اکثر اتفاقیہ ہونے والی معلوم ہوتی ہیں۔ ملوگ عام طور پر یہ رجحان رکھتے ہیں کہ نئی مشین کو اٹھارھویں صدی کی ایجادات کی بالکمال ذہانت کا خاص اور ناقابلِ فہم نتیجہ سمجھیں لیکن یہ کہنا

کہ ایک رات اور ویسے اس معاملہ میں خوش قسمت تھے کہ وقت ان کے ساتھ تھا یہ معنی رکھتا ہے کہ ان کی اعلیٰ قابلیت کے انکار کیا جائے۔ ولیم پی اور ڈوڈو ڈوڈے کے زمانہ سے بہت سے لوگ اپنے جوئے جو طبع زاد امور پر قادر تھے لیکن زمانہ کے حالات ان کی کامیابی کے لئے ناسازگار تھے۔ کثیر صرف والے اولادوں کے بروئے کار آنے یا ان کی ایجنڈا روایتوں کے پیدا ہونے سے جن میں کثیر سرمایہ لگانے کی ضرورت ہوتی ہے کوئی کئی خواہ کتنا ہی توانائی رکھتا ہو اس کے لئے ان میں لگ جانے کی کوشش کرنا اس وقت تک قطعی بے کار ہو گا جب تک کہ اس کو کثیر سرمایہ پر قدرت حاصل نہ ہو اور بڑے بڑے بازاروں تک اس کی رسائی نہ ہو۔ اٹھارہویں صدی میں ان حالات کا ادراک روز بروز بڑھتا جا رہا تھا۔

دوسری جانب بعض حلقوں میں یہ خیال ظاہر کیا گیا ہے کہ برآمد کی بچت کو دولت کی بھڑکی قرار دینا غلط ہے کیوں کہ ہندوستان جو کچھ ادا کر رہا تھا وہ اس اپنی حکومت اور امن و امان کے دام کے برابر تھا جو برطانیہ نے ہندوستان کو دیا۔ رہا اس سے پہلے کے زمانہ کا معاملہ تو اس پر جان اسٹریچی کی جن کے موزن ان ہندوستان میں اعلیٰ عہدوں پر رہ چکے تھے شہادتِ حروف آج کا درجہ رکھتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں ”یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ کیا بنگال کو اس طرح کے بدلہ میں جو اس نے فاتحین کو دیا اپنی حکومت قانون کا راج اور امن نہیں ملا۔ بلاشبہ ایسا ہوا۔ اور تمام حالات میں اپنی حکومت قانون کا راج اور امن قیمتی چیزیں ہیں لیکن فتح کے تقریباً پندرہ سال تک یہ بات کہ اب بنگال کو اس کے ہمسایہ تہ وبالا نہیں کریں گے وہاں کے بد قسمت باشندوں کے لئے کوئی فائدہ مند چیز ثابت نہیں ہوئی کیوں کہ اب زیادہ نظم اور ان کے ساتھ اس کے حکمران اس کو تباہ برباد کر رہے تھے۔ مرٹھوں کے سی محلے نے ملک کے ایک حصہ کو اس قدر مکمل طور پر تباہ نہیں کیا جس طرح کہ کمپنی اور سب سے زیادہ ان کے ملازمین نے اپنی ذاتی حیثیتوں میں بنگال کے میدان کو چوس کر خشک کر دیا۔ درحقیقت دولت مند بننے کے اندھے جوش میں انھوں نے بنگال کے کاشت کاروں سے اس سے زیادہ وصول کیا جتنا کہ وہ کاشت کاران مہیا بھی کریں لہذا نہ بھی رہ سکیں۔ اور کاشت کاران واقعی مر گئے۔“

یہ بات بھی کہ اپنی اور قانون اور امن کی حکومت جو برطانیہ نے قائم کی وہ آج بھی

ملک کے لئے قابل قدر ثابت ہوئی۔ بحث کی محتاج ہے کیوں کہ برطانوی فوج کا اہم امور عامہ کا انتظام زیادہ تر انگلستان کو فائدہ پہنچانے کے لئے استعمال ہوتا تھا کہ ہندوستان کے وسائل کی ترقی اور اس کے باشندوں کو مدد دینے کے لئے اس میں ذرا بھی شک نہ ہونا چاہئے کہ ہندوستان کو ان اطمینانوں کا ذمہ دار قرار دینا انسانی تھی۔ اس طرح اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ دولت کی ہندوستان سے محاسنی صنعتی انقلاب کے ابتدائی دور میں انگلستان کی اقتصادی ترقی میں مددگار ہوئی۔^{۲۱}

(6) نتیجہ

سراہٹے مغورڈ ریٹس گورنر جاوا نے ڈچ کمپنی کے بارے میں کہا تھا کہ ڈچ کمپنی میں کے تمام تر خیالات اور جذبات صرف روپیہ کمانے تک محدود تھے اپنی رعایا پر وسیع پیمانے پر ڈالنے یا ان کا ایسا ہی خیال کرتے تھے جیسے پہلے مغربی انڈیا کا کاشت کار ڈاکوؤں کے اس گروہ کو دیکھتا تھا جو اس کی جائداد پر آگئے ہوں۔ اس لئے کہ موخر الذکر نے انسانی جائداد کی قیمت ادا کی ہے جب کہ دوسرے نے نہیں۔ لوگوں سے ان کی انتہائی طاقت بلحاظ کے حصے کے استعمال کرنے کے لئے موجودہ تمام مشینریوں کی تمام قلمانہ طاقتوں کو کام میں لایا ہے۔ یعنی ان کی محنت کا آخری قطرہ۔ اور اس طرح ایک خود سر اور نیم وحشی حکومت کی برائیوں میں اسے سیاست دانوں کی تمام ذہنی جدت پسندیوں اور محارت کی خود غرضیوں کو اجارہ داری سے بھرپور کر کے اضافہ کیا ہے۔^{۲۲} ہندوستان میں انگلش کمپنی نے انہی طریقوں کو اختیار کیا جو اس کی بہن ڈچ کمپنی نے اسٹ انڈیز میں اختیار کیا تھا۔ اس نے ملک کی تجارت اور صنعت کو برباد کیا۔ اس نے شروع اس طرح کیا کہ ہندوستان کے مال کو یورپ کے بازاروں سے نکالا۔ پھر ہندوستان کے کرگھوں کو توڑ ڈلا اور چرخہ کو ختم کر دیا اور کپڑے اس ملک میں جو سوت کی ماں تھی سوت کا سیلاب لے آیا۔^{۲۳} اس نے جولاہوں اور دوسرے کارگروں کو ستایا اور اپنے رقیب اشیاء بنانے والوں کو کچلنے کے لئے انسانیت سوز مظالم کئے۔ یہ کوئی غیر معروف بات نہیں ہے کہ ایسی مثالیں بھی پیش آئیں کہ کارگروں کے انگوٹھے اس لئے کاٹ ڈالے گئے تاکہ وہ کپے ہلکے کا چھانہ بنا سکیں اور باریک نفیس کپڑا نہ تیار کر سکیں۔ ان سب باتوں کے

علاوہ ایک ظالمانہ افسانہ انصافی پر مبنی سالانہ بجراج برطانیہ والے ہندوستان سے زبردستی لیتے تھے جس کا نتیجہ یہ تھا کہ ہندوستان میں کوئی سرمایہ جمع نہیں ہو پاتا تھا اور نہ اس کی زرعت یا صنعت میں کوئی ترقی ہو پاتی تھی۔ وہ ملک جو کبھی اپنی دولت کے لئے تمام دنیا میں شہرت رکھتا تھا اسے گھٹا کر افلاس و بیکاری، مصیبت اور فاقہ کشی تک پہنچا دیا گیا۔

ملک کے اقتصادی زوال کے ساتھ ایک سماجی انقلاب بھی آیا۔ گاؤں کا طبقہ جو امداد باہمی کی زندگی گزارتا تھا برباد ہو گیا۔ نئے اقتصادی رشتے جو مغرب کی انفرادی ملکیت، جدت پسندی، مقابلہ اور بازاروں کے اقتصادی نظام کے اصول پر مبنی تھے نشوونما پانے لگے۔ مارکس کو اس سماجی انقلاب میں انسان کے نوشتہ تقدیر کی تکمیل کے اسباب نظر آئے۔ اس نے لکھا ہے "یہ صحیح ہے کہ انگلستان، ہندوستان میں ایک سماجی انقلاب لانے میں اپنے مذموم ترین مفادات کے جذبہ سے معمور ہے اور اس کو عمل میں لانے میں جس طور و طرز کو اختیار کر رہا ہے وہ احمقانہ ہیں لیکن سوال یہ نہیں ہے کہ کیا بنی نوع انسان اپنے نوشتہ تقدیر کو اشیا کی سماجی زندگی میں بنیادی انقلاب لانے بغیر تکمیل تک لے جاسکتے ہیں؟ اگر نہیں تو انگلستان کے جرائم خواہ کچھ بھی ہوں وہ تاریخ کا غیر شعوری آلہ اس انقلاب کے لانے میں ہے۔"⁸⁶

انگلستان میں بھی زرعی انقلاب نے محنت کش طبقہ کو زمین سے جدا کر دیا تھا اور بے روزگاری کو بڑھا دیا تھا جس سے بڑی مصیبت اور پریشانی پیدا تھی۔ لیکن صنعتی انقلاب جو اس کے بعد جلد ہی آگیا اس نے تمام بے روزگاروں اور مزدوروں کو نئے سامان بنانے والی صنعتوں میں ضم کر لیا۔ پریشانی کی مدت بہت کم رہی۔ اس کے برخلاف ہندوستان میں مزدور طبقہ صنعتوں سے نکال دیا گیا لیکن کوئی اور اسی طرح کی صنعت نہیں تھی اور نہ زراعت ہی میں اتنی وسعت ہوئی کہ یہ مزدور ان میں سما جاتے۔

ملک کی اقتصادی ترقی بیرونی لوٹ کھسوٹ کے نظام کا ایک پیسہ بن گئی۔ اس سماجی انقلاب سے ہندوستان میں انسانوں پر جو مصیبت آئی وہ وہاں سے اس قدر زیادہ تھی کہ اس کا اندازہ ممکن نہیں ہے اور اس سے زیادہ عرصہ تک قائم رہی۔

۱۸۵۳ء تک اقتصادی انقلاب کا پہلا دور مکمل ہو چکا تھا۔ اس درمیان میں نئی طاقتوں نے تعمیر جدید کرنے اور نیا نظام قائم کرنے کا کام شروع کر دیا۔ اس سال کے

واقعات نمایاں طور پر زیرِ غور کرتے ہیں کہ پرانا عہد ہمیشہ کے لئے ختم ہو گیا اور ہندوستان کی تاریخ میں ایک نئے باب کا آغاز ہو رہا ہے۔

حواشی دسواں باب

- 1- اسے بریت ڈیٹیکیشن آف دی اورنٹیل پروگریس اینڈ اینس انگریزان ولن ہنٹون فیکر لندن 1727ء- صفحہ 50۔ بحوالہ ٹامس اینٹ بے مرکز ثانی لزوم اینڈ ایسٹ ٹریڈ۔ صفحہ 26۔
- 2- ویگی ریویو 3 جنوری 1708ء۔ بحوالہ ٹامس پی۔ جے اوپی سٹ۔ صفحہ 30۔
- 3- ٹامس پی۔ جے اوپی سٹ۔ صفحہ 30۔
- 4- ایضاً۔ صفحہ 47۔
- 5- ایضاً۔ صفحہ 55۔
- 6- غریبوں کی امداد کا کام ضلع کے اندر بکھرے ہوئے کلیسائی حلقوں کے سپرد ہو گیا جہاں ایک گرجا اور ایک پادری ہوتا تھا۔ مثال کے طور پر گلوستر جہاں زمین کی کل سالانہ آمدنی فاقہ کش غریبوں میں تقسیم کر دی گئی۔ دیکھو بالا صفحہ 56۔
- 7- تجارت اور محفوظ تجارت کے علمبرداروں میں جو کشمکش اور اس میں ایسٹ انڈیا کمپنی کا جو رویہ ہندوستانی مال کے خلاف قانون بنانے میں مثال مٹول کار ہا اس کی دلچسپ اور مفصل بحث مذکورہ حوالہ میں دیکھئے۔ صفحہ 117-67۔
- 8- ایضاً۔ صفحہ 115۔
- 9- ایضاً۔
- 10- دیکھئے بال کرشن اوپی سٹ اینڈکس سی (ٹیبیل) باب 7 نمک۔ صفحہ 9-308۔
- 11- بحوالہ ٹامس ٹنکس لکچرس کن دی رسورسز آف انڈیا (لندن 1842ء صفحہ 483)
- اور بال کرشن اوپی سٹ صفحہ 64-263۔
- 12- دیکھئے ٹامس پی۔ جے اوپی سٹ۔ صفحہ 163۔
- 13- مینس ہسٹری آف کاسٹن۔ ہنٹون فیکرس۔ صفحہ 261۔

- 14- ٹامس پی۔ جے اوپی سٹ۔ صفحہ 64-163۔
- 15- دیکھتے بال کرشن اوپی سٹ۔ صفحہ 310-308۔
- 16- سبلک کیٹی رپورٹ 1843ء۔ جلد 2۔ پارٹ 2۔ صفحہ 887-883۔
- 17- ایضاً۔ جلد 2۔ اینڈکس 5۔ صفحہ 607-592۔
- 18- بل جیمس ہسٹری آف برٹش انڈیا (کنٹی نیوڈیائی ولسن)۔ جلد 7 (لندن 1858ء) صفحہ 385۔
- 19- ایضاً۔
- 20- سبلک کیٹی رپورٹ 1833ء۔ جلد 2۔ مشرملی لاپ کی شہادت۔ صفحہ 516۔
- 21- آدم اسمتھ دی ولیتھ آف نیشنز (مادرن لائبریری ایڈیشن) صفحہ 3-602۔
- 22- بولٹس ولیم کان سی ڈریشن آف انڈین افرس۔ صفحہ 191۔
- 23- ایضاً۔ صفحہ 193۔
- 24- ایضاً۔
- 25- ایضاً۔
- 26- ایضاً۔ صفحہ 194۔
- 27- ایضاً۔ صفحہ 153۔
- 28- دیکھو دت آر۔ پی۔ انڈیا ٹوڈے (بہشتی 1947ء) صفحہ 92۔
- 29- ایضاً۔ صفحہ 93۔
- 30- لارڈ کارنوالس کی منٹس مورخہ 19 ستمبر 1789ء۔ دیکھتے فرنیچر ففٹھ رپورٹ۔ جلد 2۔ صفحہ 512۔
- 31- آدم اسمتھ اوپی سٹ۔ صفحہ 600۔
- 32- ایضاً۔ صفحہ 601۔
- 33- ایضاً۔ ولیم اوپی سٹ۔ صفحہ 195۔
- 34- ایضاً۔ صفحہ 196۔
- 35- مکالمے ٹی۔ بی۔ کریٹیکل اینڈ مشرائیکل ایسیرڈنٹس ڈبل والیوم ایڈیشن (1923ء)
- 36- مارکس کیپٹل (ماسکو ایڈیشن) جلد 1۔ صفحہ 753۔

- 37- بولٹس ولیم اوپلی سٹ - صفحہ 197۔
- 38- ایضاً۔ صفحہ 197۔
- 39- ایضاً۔
- 40- جنرل یٹرس ٹوبنگال مورفہ 17 مارچ 1769ء۔ دیکھتے دت آر۔ سی۔ اکوناک ہسٹری آف انڈیا انڈر رلی برٹش رول۔ صفحہ 256۔
- 41- ناننتھ رپورٹ آف دی سیلک کمپنی 1789ء۔ صفحہ 64۔
- 42- ریز آرڈی دی کمرشیل پالیسی آف انگلینڈ ان دی ایٹ ٹینتھ سنچوری اکوناک لندن 1925۔
- 43- سرجان میک پھریسن ہندوستان میں برطانوی حکومت کے اس وقت کے سربراہ نے اپنی نجی حیثیت میں ڈچوں کو 1785ء میں یہ پیشکش کی کہ وہ اگر ایون بذریعہ جہاز بٹے دیا لے جائیں تو ان کو ہر سہولت دی جائے گی۔ اس نے صاف صاف یہ دیکھا کہ ڈچ کمپنی کے ہاتھ ایون بیچنے میں انگریزی کمپنی کو منافع ہوگا کیونکہ اس کے دام چین میں ملیں گے نہ کہ بنگال میں۔ ڈچوں کے نمائندے 'ہرک لاث' نے کہا کہ وہ بیویا کے ڈچ گورنر جنرل کو اس بات کا پابند نہیں کر سکتا کہ وہ انگریز کمپنی کو کثیر رقم چاندی کے سکے میں ادا کرے اور اس لئے یہ نجی پیش کش منظور نہ ہو سکی۔ میک پھریسن نے اپنی پوری کوشش ایون اور شعودہ پر ڈچوں کو زیادہ سے زیادہ الاؤنس بمقتدار امکان دینے کی کی۔ فریر ہولڈن جان کمپنی ایٹ ورک کیمبرج ہارورڈ یونیورسٹی (1948ء) صفحہ 87۔
- 44- فریر ہولڈن اوپلی سٹ۔ صفحہ 227۔
- 45- ایضاً۔ صفحہ 302۔
- 46- ایوی ڈنس بغوردی سیلک کمپنی آن ایسٹ انڈین افیرس 1833ء رپورٹ۔ جلد 2۔ پارٹ 2۔ صفحہ 311۔
- 47- ایضاً۔ صفحہ 511۔
- 48- ایضاً۔
- 49- ایضاً۔ صفحہ 512۔

50- یوحنا جان برٹش امپیریل ازم ان انڈیا۔ صفحہ 29۔
ہندوستان کی صنعت کے زوال اور سوتی کپڑوں کی صنعت کے مانچٹر میں
عروج نے بعد ہندوستانی سوتی کپڑوں سے مقابلہ کا خطرہ ختم ہو گیا۔ اس لئے دھیرے
دھیرے ہندوستانی اشیاء پر محصول کم کر دیا گیا۔ 1840ء میں برطانوی مال جو ہندوستان
میں درآمد کیا جاتا تھا اس پر پلٹ 3 فی صدی ٹیکس تھا جب کہ ہندوستانی سوتی
سامانوں جو انگلستان میں درآمد کئے جاتے تھے ان پر محصول 10 فی صدی تھا۔

51- ایضاً۔ صفحہ 29۔

52- ایضاً۔ صفحہ 30۔

53- مکرجی میورلیس آف دی انڈین گورنمنٹ۔ لنڈن 1852ء

54- ٹامس سکس کپرس اوپنی سٹ۔

55- لیٹرس ٹوہکنس 1823ء ری پرنٹڈ ال میورلیس آف انڈین گورنمنٹ اوپنی سٹ

صفحہ 494۔

56- ادائیگیوں میں توازن کی مشکلات کا کچھ اندازہ حسب ذیل اعداد و شمار سے ہو سکتا

ہے۔

1806ء میں کلکتہ کی بندرگاہ سے 1460000 پونڈ قیمت کے تھان باہر

بیجے گئے اور 1836ء میں جو سوتی تھان باہر بیجے گئے ان کی قیمت صرف 108000

تھی اور 1805ء میں کچی روئی 400000 پونڈ قیمت کی اور 1835ء میں 487000

پونڈ قیمت کی تھی۔

57- سیلکٹ کٹش رپورٹ 1883ء جلد 2۔ پارٹ 2۔ صفحہ 516۔

58- ایضاً۔ صفحہ 514۔

59- ایضاً۔ صفحہ 515۔

60- ایضاً۔ صفحہ 577۔

61- ایضاً۔ صفحہ 577۔

62- ایضاً۔

63- ایضاً۔ صفحہ 578۔

- 64- ٹامس جارج، سکس کچرس آن دی رسورسز آف انڈیا۔ لندن۔ صفحہ 184۔
- 65- ایضاً۔ صفحہ 70۔
- 66- ایضاً سیکلٹ کمیٹی رپورٹ۔ جلد 2۔ پارٹ 2۔ صفحہ 578۔
- 67- ایضاً۔
- 68- ایضاً۔
- 69- ایضاً۔
- 70- سیکلٹ کمیٹی رپورٹ (1833ء) جلد 2۔ پارٹ 1۔ سوال 89۔ صفحہ 41۔
- 71- برٹش پالیٹنٹری رپورٹ پیپر، ہاؤس آف کامرس ریٹرنس وغیرہ 13-1812ء۔
جلد 7۔ پارٹ 1۔ صفحہ 51-150۔
- مینٹس آف ایوی ڈنس آف دی ایفیرس آف دی ایسٹ انڈیا کمپنی۔
ایوڈنس بائی کرنل ٹامس منرو۔
- 72- فورٹھ رپورٹ آف دی ہاؤس آف کامرس 1773ء۔ دیکھئے یوچامپ
جولن کوہی۔ او پی سٹ۔ صفحہ 25۔
- 73- ہنری ورسٹ روڈ آف دی رائس وغیرہ آف دی برٹش گورنمنٹ آف انڈیا
فیکٹران دی جیمپ او پی سٹ۔ صفحہ 26۔
- 74- ڈگبی ولیم پراس پراس برٹش انڈیا۔ صفحہ 33۔
- 75- فربر جان کینی ایٹ ورک (کیمبرج 1948ء)۔ صفحہ 305۔
- 76- اسٹریچی جان دی لینڈ آف دی ایمپائر۔ صفحہ 63۔
- 77- فربر او پی سٹ۔ صفحہ 305۔
- 78- اسٹریچی جان او پی سٹ۔ صفحہ 67۔
- 79- بروکس آڈس دی لاز آف سویلریشن اینڈ ڈکے۔ صفحہ 60-259۔
- 80- کنگم ڈیلوگر وٹھ آف انگلش انڈسٹری اینڈ کامرس ماڈرن ٹائمس۔ پارٹ 2۔
صفحہ 610۔
- 81- اسٹریچی جان مری لینڈ آف ایمپائر او پی سٹ۔ صفحہ 41۔
- 82- ایضاً۔ صفحہ 60۔

83- بحوالہ مارکس دی برٹش رول ان انڈیا۔ دیکھتے مارکس انجلس سیلکٹڈ ورکس فار
لیگنوج پبلیشنگ ہاؤس ماسکو۔ جلد ۱۔ صفحہ 313۔

84- ایضاً۔

85- ایضاً۔ صفحہ 315۔

86- ایضاً۔ صفحہ 317۔

ہماری مطبوعات

14/25	سید انوار الحق خاں رڈاکٹر محمد ہاشم قدوائی	جدید سیاسی فکر
14/-	آئی، سی، ماسچ، آر رڈاکٹر قیام الدین احمد	جدید ہندوستان کے معمار
19/-	ایس۔ ڈبلیو دارج رانجس احمد صدیقی	جغرافیہ کی باہیت اور اس کا مقصد
47/-	ڈاکٹر محمد ہاشم قدوائی	جدید ہندوستان کے سماجی و سیاسی افکار
28/-	محمد الطہر علی رانجس الدین	لورنگ زیب کے عہد میں مثل امراء
14/-	میکادلی رڈاکٹر محمود حسین	بادشاہ
36/-	محمد محمود فیض آبادی	برطانیہ کا دستور اور نظام حکومت
10/-	مرزا ابو طالب رڈاکٹر ثروت علی	تاریخ آصفی
10/50	عائشہ بیگم	تاریخ اور سماجیات
14/-	عماد الحسن آزاد قاروقی	اسلامی تہذیب و تمدن
60/-	ریو بن لیو رڈاکٹر مشیر الحق	اسلامی سلج
21/50	ڈبلو ایچ مورلینڈ رجمال محمد صدیقی	اکبر سے لورنگ زیب تک
11/-	ڈاکٹر حسن عسکری کاظمی	الہیرونی کے جغرافیائی نظریات
18/-	پروفیسر محمد مجیب	تاریخ فلسفہ سیاسیات
12/50	ایس۔ این داس گپتا	تاریخ ہندی فلسفہ
2/25	ظہور محمد خاں	تحریک آزادی ہند
65/-	قاضی محمد عدیل عباسی	تحریک خلافت
14/50	ڈاکٹر رام سرن شرما رجمال الدین محمد صدیقی	قدیم ہندوستان میں شورو
60/-	بی۔ آر۔ نندہ علی جوازی دی	مہاتما گاندھی
37/-	ڈاکٹر ریاض احمد خلی شیردانی	مظہیر سلطنت کا عروج و زوال
22/-	ڈاکٹر شمس چندر	مثل دوربار کی گودہ بندی اور ان کی سیاست
	ڈاکٹر قاسم صدیقی	(دوسری طباعت)

67/50	رتن ہاتھ سرشار رامیر حسن نورانی	فسانہ آزاد (جلد سوم، حصہ اول)
67/50	رتن ہاتھ سرشار رامیر حسن نورانی	فسانہ آزاد (جلد سوم، حصہ دوم)
50/-	رتن ہاتھ سرشار رامیر حسن نورانی	فسانہ آزاد (جلد چہارم، حصہ اول)
50/-	رتن ہاتھ سرشار رامیر حسن نورانی	فسانہ آزاد (جلد چہارم، حصہ دوم)
15/-	قوی اردو کونسل	فکر و تحقیق (۱) جنوری تا جون 1989
15/-	قوی اردو کونسل	فکر و تحقیق (۲) جولائی تا دسمبر 1989
15/-	قوی اردو کونسل	فکر و تحقیق (۳) جنوری تا جون 1990
15/-	قوی اردو کونسل	فکر و تحقیق (۴) جولائی تا دسمبر 1990
20/-	قوی اردو کونسل	فکر و تحقیق (۵) جنوری تا جون 1992
20/-	قوی اردو کونسل	فکر و تحقیق (۶) جولائی تا دسمبر 1992
30/-	قوی اردو کونسل	فکر و تحقیق (۷) جنوری تا جون 1997
30/-	قوی اردو کونسل	فکر و تحقیق (۸) جولائی تا دسمبر 1997
18/-	ڈاکٹر کمال احمد صدیقی	آہنگ و عروض
9/-	مرتب: پروفیسر گوپی چند نارنگ	اطلا نامہ
30/-	شیاما کماری، ڈاکٹر علی دقادی	اردو تصویریت
16/-	ڈاکٹر افتخار حسین خاں	اردو صرف و نحو
24/-	سونیا چہ نیکوا	اردو افعال
زیر طبع	رشید حسن خاں	اردو املا (دوسری طباعت)
300/-	پروفیسر فضل الرحمن	اردو انسائیکلو پیڈیا (حصہ اول)
450/-	پروفیسر فضل الرحمن	اردو انسائیکلو پیڈیا (حصہ دوم)
450/-	پروفیسر فضل الرحمن	اردو انسائیکلو پیڈیا (حصہ سوم)
20/-	سید حسین رضا رضوی	اسکول لائبریری

12/-	یو لیس کیرل روڈ اکثر عبدالحی	بلیس آئینہ گھر میں
12/-	ڈاکٹر محمد قاسم صدیقی	باہر نامہ
3/50	دولت ڈوٹنگاتی راے کے کوٹھیا	ہاتھیں کرنے والا غار
2/25	لیڈی ٹیڈن راجو رساہری	باپو پور پنچ
3/75	صالحہ عابد حسین	بچوں کے حالی
10/50	انکمہ انسر	بچوں کے ڈراے
3/75	سیدہ فرحت	بچوں کی مسکان
5/-	جگن ناتھ آزلو	بچوں کی نظمیں
7/50	ایم چیلپتی راجو پریم ہارائن	بچوں کے نمبر
9/-	مہ ندم	بکری دو گھوں کھائی
7/-	اکاشکر	بگلا اور کیکڑا
7/50	شکر	بوزھیالور کو
10/-	وکیل نجیب	بے زبان ساتھی
8/-	شریا جہیں	بیرمل کی شوخیاں
18/-	حیدر بیابانی	بے زبانوں کی دنیا
4/50	غلام حیدر	بینک کی کہانی
1/50	سید محمد نوکی	چرخ کا سفر
7/-	مدھو ٹیڈن رائل دیاس	چڑیا اور راجہ
3/-	سلطان آصف	چڑیاں
5/-	بجے پرکاش بھارتی روڈ اکثر محمد یعقوب حاکم	چلو چاند پر چلیں
5/-	قاضی مشتاق احمد	چند لہلا کے گھوں میں

7/-	شکر	دکانہ نولا
6/-	شکر پریمہارائن	ہری اور دوسرے ہتھی
10/-	پریمپال اشک	ہارا سنیما
10/-	سید محمد ابراہیم فکری	ہارا قوی نیکت
18/-	پریمپال اشک	ہاری لوک کہانیاں
8/50	مندر حسین	ہارے نیگور
13/-	پریمپال اشک	ہارے جاجہ
6/50	شیام سنگھ ششی	ہالیوڈ کے بندے
8/75	محمد ابوذر	ہندوستان کی آبادی
15/-	مندر حسین	ہندوستان کی بزرگ ہستیاں (حصہ اول)
400/-	کلیم الدین احمد	جاس ٹاگر بری ہر دو وقت (حصہ اول)
600/-	کلیم الدین احمد	جاس ٹاگر بری ہر دو وقت (حصہ دوم)
600/-	کلیم الدین احمد	جاس ٹاگر بری ہر دو وقت (حصہ سوم)
600/-	کلیم الدین احمد	جاس ٹاگر بری ہر دو وقت (حصہ چہارم)
600/-	کلیم الدین احمد	جاس ٹاگر بری ہر دو وقت (حصہ پنجم)
600/-	کلیم الدین احمد	جاس ٹاگر بری ہر دو وقت (حصہ ششم)
23/-	ایچ مایل بکسین رشتیق احمد صدیقی	تومٹی لسانیات
3/-	ایم لارکشور سلطان	چھوڑو
13/-	مرتب: ڈاکٹر نور الحسن نقوی	حاتم طائی کا قصہ
4/-	صالح عابد حسین	حلی
5/-	دقار خلیل	حرف حرف قلم

